

(فهرست كتاب شرح دلائل الخيرات للعلاء القاسمي)

صفحة	
٢	ترجمة المؤلف ٨ الايمان والاسلام
١٣	قف على معنى القرب لجناب النبي صلى الله عليه وسلم
٢٠	فصل في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
٢٤	ثم اختلف في الوجوب على تسعة أقوال
٥٨	ما من مجلس يصلى فيه على النبي صلى الله عليه وسلم الخ
٧٧	أسماء النبي صلى الله عليه وسلم
١٤١	بيان صفة الروضة المشرفة
١٤٧	فصل في ذكر كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
١٤٨	تنبيه على الادب
١٤٩	فصل في كيفية الصلاة والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم
١٧٥	قف على معنى أشياعه صلى الله عليه وسلم
١٨٩	قف على معنى كون عيسى كلمة الله تعالى وروحه
١٩٠	قف على معنى العرش ٢٠٠ قف على معنى الزهد في الكفان
٢٠٦	مطلب الحرب الثاني ٢٢٣ قف على معنى المراوة
٢٢٥	قف على تسليم الخصى في يده صلى الله عليه وسلم
٢٢٧	قف على تسليم الضب له صلى الله تعالى عليه وسلم
٢٢٩	قف على انشقاق القمر له صلى الله تعالى عليه وسلم
٢٣١	قف على معنى الخوض والجذب
٢٣٥	قف على تسليم الاحجار عليه صلى الله تعالى عليه وسلم
٢٣٦	قف على تسليم الاشجار
٢٤٠	مطلب الربع الثاني ٢٤٣ مطلب أول الحرب الثالث
٢٤٥	قف على أسماء الانبياء من الرسل وأولى العزم
٢٥١	مطلب الثالث الثاني
٢٥١	قف على معنى الخوض والكوثر
٢٧١	مطلب الحرب الرابع
٢٨٧	مطلب الفرق بين باء الآلة وباء الاستعانة

- ٢٨٩ مطلب الفرق بين الدور والضياء
 ٢٩٢ قف على بيان الفردوس
 ٢٩٤ قف على معنى القرط
 ٣٠٢ قف على تفسير ما توترته (ص ع)
 ٣٠٥ أول الحزب الخامس
 ٣٠٩ قف على معنى كنت حيث كنت
 ٣١٥ قف على معنى الجن
 ٣٣٣ قف على أن النعمة تم المزمع والكافر
 ٣٣٧ قف على اسم الخضر عليه السلام
 ٣٤١ قف على فوائد لا هم إلى أسأل الله وأتوجه إليك الخ
 ٣٤٣ مطلب الربع الأخير
 ٣٥٢ مطلب أول السبع السابع
 ٣٥٣ قف على معنى خفقا أن الانس
 ٣٥٦ قف على معنى التائب والنائم
 ٣٥٧ قف على معنى الفلك
 ٣٦٠ قف على معنى الشارق والبارق
 ٣٦٣ قف على معنى انشقاق الأرض عنه صلى الله تعالى عليه وسلم
 ٣٦٥ قف على معنى الكنف
 ٣٧١ قف على معنى الحود والولدان
 ٣٧٣ قف على معنى زمزم
 ٣٧٦ قف على الترغيب والبعث والتعيب
 ٣٧٨ قف على معنى النبي العربي
 ٣٨٣ قف على أن أريج العرب ميزانهم قرين
 ٣٨٤ قف على معنى وأصفاها راعيا
 ٣٩٠ مطلب الحزب الثامن
 ٣٩٨ قف على عدد أسماء الله الحسنى

هذا كتاب مطالع المسرات مجلاء دلائل

الحسين للشيخ الامام الاوحد الاجم

محمد المهدي بن أحمد بن علي بن

يوسف الفاسي لقسم القصري

مولداته الله تعالى

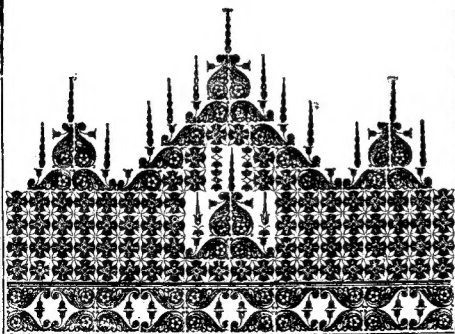
برحمته وأسكنه

في راديس

جنته بمنه

وكرمه

آمين



(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يقول) العبد الفقير إلى الله سبحانه * الراجي عفوه وغفرانه * محمد المهدى بن
أحمد بن علي بن يوسف الفاسي لقبا ودارا ومجتدا * القصري مولدا كان الله له
بمنه (المجد لله) الذي اختص رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم بخالص حبه * فكان
أولى الخليفة وأحقهم بربه * وجعل الصلاة عليه سبيلا لنيل رضائه وقربه * ومن
أكثر الصلاة عليه كان أولى الناس بأخيه به * وأحقهم بأمانته واثباته
سببه * وأجدرهم بكفاية مهمه وغفران ذنبه * وتطهير سريره وتنوير قلبه *
صلى الله وسلم عليه وعلى آله وصحبه * وأزواجه وذريته وأشياعه وخزبه *
وتابعيه وجميع أئمة ومجبه * (وبعد) فقد كنت وضعت على كتاب دلائل
الخيرات تقييدا كالشرح لبانيه * والنفحة لبعانيه * جئت فيه مالم ي من
التقاييد والطرد * ونسقت ما حضرني من المصنوع والفوائد الغرر * ثم استطلت
غير واحد * ورغبوا فيما هو أصغر منه وأوجز في جمع الفوائد * وتخبر المفسد *
وترك الزوائد * فاستعنت الله تعالى على هذا التقييد * مقتصر فيه على ما لا بد

منه من القدر المفيد * ووضيغاً إليه بعض ما يمكن في الأول تقرير * ذاكر
 لثنتين كاه وثار كالأكلام على المكرر * (وسميته) مطالع المسرات * بجلاء دلائل
 الخيرات * راجيا من الله اكمله * ومستمداً أسديده وافضله * ولتقدم بعض
 التعمير في مؤلف الكتاب * اذ لا شك أن ذلك حق ومصوب * فهو الشيخ
 الامام العالم العامل * الولي الكبير الكامل * العارف المحقق الواصل * قطب
 زمانه * وفريد دهره وأوانه * أبو عبد الله محمد بن سليمان الجزولي السهلالي
 الشريف الحسني كان رضى الله عنه في عداد جزولة ثم في سهلالة منهم ومعى
 قبيلة من البربر بالسوس الاقصى وطلب العلم بمدينة فاس وبها ألف كتابه دلائل
 الخيرات فيما يقال ويقال أيضاً انه جمعه من كتب خزانة جامع القرويين بها ثم
 رجع من فاس الى الساحل فلقى به أوجد وقته الشيخ أبو عبد الله محمد بن عبد الله
 اعمار الصغير من أهل رباط تيط وهو عين القطر قرية بساحل بلاد آرمور رقيه
 ببلاد كالة فأخذ عنه ثم دخل الشيخ الجزولي الخلوة للعبادة نحو أربع عشرة عاماً
 ثم خرج للانتفاع به وكان بنجر آسفي فأخذ في تربية المريدين وقاب على يده هناك
 خلق كثير وانتشر ذكره في الآفاق وظهرت له الخوارق العظيمة والكرامات
 الجسيمة والمناقب الفخيمة التي تجار الاذهان الثاقبة فيم أوتجهر العقول الزكية
 عن تلقيا وكان واقفاً عند حدود الله عاملاً بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى
 الله عليه وسلم كثير الايراد ثم أخرجه صاحب آسفي فانتقل الى الموضع المعروف
 بآفرغال من بلاد مطرازة فأقام به على حالته من تربية المريدين وارشادهم الى
 سبيل الهدى فاستنارت لهم بركاته الانوار وظهرت لهم معالم الاسرار وانتشروا به
 الفقراء والاهلج بذكر الله تعالى والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في
 سائر بلاد المغرب وسار ذكره في جميع آفاقه وصار اتباعه في كل نواحيه
 وحديث به البلاد والعباد وجدد الطريقة بالمغرب بعد دروس آثارها وخبز آوارها
 وخلف كثيراً من المشايخ وكان فياض المدد والامداد كثير النفع للعباد وكان يبعث
 اصحابه في البلاد منهم الشيخ أبو عبد الله محمد اله غير السهلي والشيخ أبو محمد عبد الكريم
 المنذاري كل واحد في ملائمة اصحابه يدعون الناس الى الله تعالى ويجلبونهم الى
 طريق الله فكثرت دخولهم في طريقه وتزاحوا عليه واتوا من كل ناحية حتى لقد ذكر
 بعضهم انه ورد على الشيخ من طالبي القرب الى الله تعالى وبتغاه ثوابه خلق كثير
 حتى اجتمع من المريدين بين يديه اثنا عشر ألفاً وسبعمائة وخمسة وستون كلهم ممن
 نال منه خيراً اجز بلا على قدر مراتبهم وقربهم منه ثم توفي رضى الله عنه بآفرغال

سموا في صلاة الصبح اثني السجدة الثانية من الركعة الاولى أوفى السجدة
 الاولى من الركعة الثانية سادس عشر وبيع الاول عام سبعين هـ - ملة فوحدة
 وثم اثنا عشر دفن في الصلاة الظاهر من ذلك اليوم بوسط المسجد الذي كان أسسه هنالك
 ووجدت بخط بعضهم أنه لم يترك ولدا ذكر اثم بعد سبع وسبعين سنة من موته نقل
 من سوس الى مراكش فدفنوه برباض العروس منها وبني عليه بيت فلما أخرجوه
 من قبره بسوس وجدوه كهيئة يوم دفن لم تعد عليه الارض ولم يغير طول الزمان
 من أحواله شيئا وأثر الخلق من شدة رأسه ولحيته ظاهر كما له يوم موته اذ كان
 قريب عهد بالخلق ووضع بعض الحاضرين أصبعه على وجهه حاصرا بها فحصر
 الدم عما تحته فلما رفع أصبعه رجع الدم كما يقع ذلك في الحى وقبره بمراكش
 عليه جلالة عظامته ومهابة كبيرة وسطوة ظاهرة والناس يزجون عليه ويكثرون
 من قراءة دلائل الخيرات عنده وثبت أن راحة المسكين توجد من قبره من كثرة صلاته
 على النبي صلى الله عليه وسلم وطريقه رضي الله عنه شاذية وله كلام كثير
 في الطريق قيده الناس عنه يوجد متفرقا بأيدي الناس وله تأليف في التصوف
 وحزب الفلاح وحزبه المونوم بحزب سبحان الدائم لا يزال رله هذا الكتاب الذي
 قصد بالاسكلام عليه المبدؤ في جميع النسخ يقول بسم الله الرحمن الرحيم ويتقدم
 بالبسملة وافتتاح كتب العلم بها جرى عمل الأئمة المصنفين واستقر أمرهم حسب ما قاله
 الحافظ ابن حجر قال وكذا معظم كتب الرسائل والقصد الاقداء بالكتاب العزيز
 فان العلماء متفقون على استعاب البسملة في أوله في غير الصلاة والاجماع منعقد
 على تقديمها في خط المحقق وان كانت ليست آية منه عند مالك والعمل بقول النبي
 صلى الله عليه وسلم كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أبر وأه
 الخطيب بهذا اللفظ في كتاب الجامع وفي رواية أقطع وفي رواية أجزم بالجمع
 والذال المعجمة وهو من التشبيه البليغ في العيب المنقصر ومعنى الجميع أنه ناقص
 البركة غير تام في المعنى وان تم في الحس ومعنى ذي بال أي حال يهتم به ومعنى الانتهاء
 بالبسملة الاستعانة بالله عز وجل على زيادة لفظ اسم وأنه هنا واقع على المسمى
 أو معناه التبرك باسمه سبحانه فالباء فيها للآلة وهي باء الاستعانة أو للابسة
 والمصاحبة بقصد التبرك والاسم مشتق من السمو وهو العلو وقيل من السمية وهي
 العلامة واسم الجلالة علم على ذاته تعالى فهو خاص به سبحانه وتعالى اذ لا يسمى به
 غيره فهو أحص الأسماء وهو أعرف المعارف وأعظم الاسماء لانه دال على الذات
 الموصوف بصفات الالهية كما هو اسم جامع لمعاني الاسماء الحسنى كما هو ما سواه

خاص بمعنى فلهذا يضاف اليه جميع الاسماء ولا يضاف هو الى شيء وكل أسمائه تعالى للخلق الا هذا الاسم فانه للخلق فحسب وحفظ العبد منه التولية وهو استغراق القلب والهمة به تعالى فلا يرى غيره ولا يلتفت لسواه وهو عبرى عند الاكثر وهو الحق واختلف فيه هل هو مرتجل أو مشتق والاقول هو المشهور والمختار والرحن والرحيم صفتان للاله بالغة من الرحمة والاسم مجرور بالباء والجلالة بالمصروف وكذلك الرحن الرحيم والرحمن نعت لاسم الله وعلى أنه علم أعنى الرحمن يكون بدلًا منه أو عطف بيان وصوب والرحيم نعت للجلالة على الاقل أو للرحمن على الثاني اذ لا يتقدم البدل ولا العطف على النعت والجملة فتحت مل الخبرية والانسانية وقد قيل بكل منهما والله أعلم (وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم) هذا ايضا ثابت في جميع النسخ وفي الشفاء من مواظبتها بنى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم التي مضى عليها عمل الامة ولم تنكرها الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وآله في أوائل الرسائل وما يكتب بعد البسملة ولم يكن هذا في الصدر الا قول واحد عند ولاية بنى هاشم فضى به عمل الناس في أقطار الارض ومنهم من يختم به الكتاب ايضا قال الشيخ يوسف بن عمر ثم وقع الاجماع عليها فلا يثبت كتاب الا كتب فيه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد البسملة انتهى والقصد بها التبرك بعمله صلى الله عليه وسلم كل كلام لا يذكر الله تعالى فيه فيبدأ فيه بالصلاة على فهو أقطع بمحذوق من كل بركة وفي لفظ كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بذكر الله تم بالصلاة على فهو أقطع أكتع والاعتنام للاكتنار من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم والجمع لذكره صلى الله عليه وسلم مع ذكر ربه عز وجل تأسيسا بقوله تعالى ورفعنا لك ذكرك فقد روى جماعة من حديث أبي سعيد رضى الله عنه أن معناه لا أذكر الاله ذكر في ولا اداء لبعض ما يجب له صلى الله عليه وسلم اذ هو الواسطة بين الله سبحانه وتعالى وبين العباد وجميع الذم الواصلة اليهم التي أعظمها الهداية الاسلام انما هي ببركته وعلى يديه وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يشكر الله من لا يشكر الناس والقيام برسم العبودية بالرجوع لما يقتضى الاصل ففيه فهو بالغ في الامتثال ومن أجل ذلك كانت فضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل عمل والذي يقتضى الاصل نفيه هو كون العبد يتقرب الى الله تعالى بالاستغفار بحق غيره لان قولنا اللهم صل على محمد هو اشتغال بحق محمد صلى الله عليه وسلم وأصل التعبدات أن لا يتقرب الى الله تعالى الا بالاستغفار بحق ولا يمكن لما كان الاشتغال بالصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم

باذن من الله تعالى كان الاشتغال بها أبلغ من امتثال أمرها فمهما فهمي بمثابة
 أمر الله سبحانه لأملائكة بالسجود لا دم عليه وعليهم السلام فكأن شرفهم
 في امتثال أمر الله تعالى وكانت اهانة إبليس لعنه الله في مخالفة أمره سبحانه
 والامتثال لأمر الله تعالى في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما
 وقد قال القاضي أبو بكر بن بكير في الآية افترض الله تعالى على خلقه أن يصلوا
 على نبيه صلى الله عليه وسلم ويسلموا تسليما لم يجعل ذلك لوقت معلوم فالواجب
 أن يكثر المرء منه ولا يغفل عنه والتعرض لذلك الواب الوارد في الصلاة عليه في كتاب
 حسمها يأتي وجهه على الله خبرية لأنه فاعلية المعنى وفي عطفها على البسملة بالواو
 خلاف فقيل بالمتع بناء على أن جملة البسملة خبرية مراعاة لمن منع تعاطف الخبر
 والانشاء وقيل بالجواز ما على حذف القول أي وأقول صلى الله وحذف القول
 في كلام العرب كثير وهو مني يذهب اليه الجمهورون في كثير من الأبواب وما على
 القول بجواز عطف الانشاء على الخبر وما على أن جملة البسملة أيضا انشائية وهو
 الأرجح فيها والختم أرا ثبات الواو لما ذكره الشيخ أبو عبد الله الخروفي في كتابه
 كفاية المريء وحلية العبيد عن شيخه أبي عبد الله محمد بن منصور الحلبي عن شيخه
 أبي ريدان النعماني عن شيخه أبي جعفر المقرئ أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بذلك
 في النوم وهذه المسئلة ثمة مما يعلم فيها بالرؤيا ونحوها والله الموفق للصواب سبحانه
 وعديت الصلاة على لأنها بمعنى الحنو والرحمة والعطف لأنها في الأصل انعطاف
 وسيد أصله سيود لأنه من ساد يسود اتفاقا فاجتمع فيه الياء والواو وسبقت أحدهما
 بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت الياء في الياء لاجتماع المثليين والقاعدة أن المدغم
 هو الذي يقلب ويرد من جنس المدغم فيه لكن لما كانت الياء أخف من الواو
 قلبت الواو ياء معقلها وحل وزنه في عمل بكسر العين أو بفتحها وأبدلت الفتحة
 كسرة أو فاعيل كطويل ثلاثة أقوال أشهرها الأول ورجح الثالث بجمعه - م - له على
 فعائل بالهمزة والله أعلم (الحمد لله) أتى رضي الله عنه بالجملة بعد البسملة قضاء
 لبعض ما يجب من حمد الله تعالى والثناء عليه بذكر أو صاف كماله وشكر نعمه
 والاية التي أعدها الهداية للإيمان والاسلام ومن جملتها تأليف هذا الكتاب
 واقتداء بالكتاب العزيز وبالنبي صلى الله عليه وسلم في ابتدائه بالحمد في جميع
 خطبه وعمل الجميع روايات الحديث السابق ففي رواية كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه
 بالحمد لله فهو رأقطع وفي رواية بجمدة الله وفي رواية كل كلام لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو
 أجذم وفي رواية كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بيسم الله الرحمن الرحيم فهو رأقطع

وفي رواية كل أمر ذي بال لا يفتتح بذكر الله فهو باطل وقال قطع على التردد في رواية
 البسملة صريحة فيها ورواية الحمد لله بالرفع صريحة فيه ورواية الحمد لله بالخفض
 أو بحمد الله يحتمل أن يكون المراد الابتداء بلفظ الحمد لله بهذه الصيغة ويحتمل
 أن يكون المراد الابتداء بمادة الحمد وإن لم يكن بهذه الصيغة حتى لو قال حمدت الله
 وأحمده لا جزأويحتمل أن يكون المراد الثناء ولو لم يكن بهذه المادة حتى لو أتى
 بالبسملة لاكتفى بها وعلى هذا المعنى هي رواية بذكر الله ولما تعارضت رواية
 البسملة ورواية الحمد لله ظاهرا إذا ابتداء بأحد الأمرين يفوت الابتداء بالآخر
 وكان الجميع بينهما ممكنا بأن يقدم أحدهما على الآخر فيقع الابتداء به حقيقة
 وبالأخر بالاضافة إلى ما سواه أتى بهما معا وقدم البسملة لأنها أولى بالتقديم
 لأن حديثها أقوى على الكتاب الله الوارد بتقديمها وأتى بالحمد بعدها لأن الابتداء
 محمول على العرف الذي يعتبر ممتدا من أول الخطبة إلى حين الشروع في المقصود
 والحمد لغة هو الوصف بالجميل على جهة التعظيم سواء كان في مقابلة نعمة أو لا
 واختار الشيخ رضي الله عنه الجملة الاسمية دون غيرها اقتداء بالكتاب العزيز مع
 دلالتها على الثبوت وهل الجملة خبرية لفظا ومعنى أو خبرية لفظا أنشائية معنى
 في ذلك خلاف ومعناها على الأول الوصف بالجميل ثابت لله وعلى الثاني هي بدل
 من اللفظ بقولك أ حمد الله واختلف في أل في الحمد فقيل لتعريف الجنس وهو الذي
 ذهب إليه صاحب الكشف واختير وقيل إنها للاستغراق وهو قول الجمهور
 وقيل إنها العهد لذهني واختلف في العهد فقيل أي الحمد المعروف بينكم وقيل
 إن معناه الحمد لله الذي حمد الله به نفسه وحمده عباده وأنبياءه وأوليائه فخص به
 وقيل المعنى الحمد لله الذي حمد به نفسه في إزاله وقال الشيخ زروق وكون الالف
 واللام فيه للجنس أو للعهد أو للانشاء محتمل فتقديره على الأول كل الحمد أو الحمد
 كله لله وعلى الثاني الحمد الذي حمد الله به نفسه في إزاله ثم قال وعلى الثالث تقديره
 أ حمد الله الآن لأنشئ الحمد في القابل قال ابن الفاكهاني ولا يتناقض الانشاء
 والاستغراق والعهد بل هو مضمن به لأنه تعالى حمد نفسه بكل معامده وهو عالم بها
 وقد قال عليه السلام الحمد لله بجميع معامده كلها ما علمت منها وما لم أعلم بخلاف
 الانشاء مع العهد فانها متباينتان لتقديم العهد وحدث الانشاء إذا التقدير انشاء
 الحمد لله وهو أمر حادث والعهدية ملحوظة بموقع في الازل والله أعلم انتهى
 ولام الجر للاختصاص على الأشهر وقيل للاستغراق وقيل لأملاك (الذي) هو
 اتهم وموصول كلي وضعا جزئي استعما لا صيغ ليتوصل به إلى وصف المعارف

بالجمل وحق الجملة الموصول بها أن تكون معلومة الانتساب عند المخاطب
 إلى المشار إليه بحسب الذهن وهو هنا نعت لاسم الجلالة جي به للمدح مع زيادة
 تقدير لغرض المسوق له الكلام من استحقاقه تعالى للحمد وانفراد به وبیان
 نعمة الموجبة لجمده بمقتضى أمره بشكر المذم (هداما) أي أرشدنا فالهداية معناها
 الارشاد والهداى فى اسمائه تعالى معناه المرشد وهو تعالى مرشد خلقه تارة بالامر
 والبيان وتارة بخلق القدرة على الايمان وهذا الثانى هو الجارى فى الاستعانة غالبا
 وهو المقصود هنا والضمير البارز فى قوله هداانا لا متكم ومعه غيره وأتى به كذلك
 بيانا لعظم هذه النعمة وعمومها والدخول فى غمار المهديين تبريا من الظهور وان
 الافراد بما يقصده الاختصاص (للايمان والاسلام) اللام للتعدية وهدى
 يتعدى للمفعول الثانى بنفسه وباللام وبالى والايمان لغة هو التصديق وشرعا
 هو تصديق القلب بما علم بحجى الرسل به من عند الله ضرورة أى الاذعان
 والقبول له ولا يعتبر التصديق المذكور الا مع الخضوع والاستسلام وقبول احكام
 الاسلام ولا يحصل كمال التصديق الا بالعمل بتلك الاحكام والاسلام هو
 الخضوع والالتقياد ولا يتحقق الا بقبول الاحكام وهى اعمال الجوارح وانما يظاهر
 قلبه فى العمل بها فلذلك يفسر بها فيقال الاسلام شرعا اعمال الجوارح من
 الطاعات كالنطق بالشهادتين والصلاة والزكاة ونحو ذلك فلولم يقبل احكام
 الشريعة وأبى من الزمها لم يكن خاضعا للالوهية ولا مقادا مستسلما لتدبيرها
 واحكامها فلم يكن مسلما ولا تعتبر الاعمال المذكورة الا مع التصديق المذكور
 الذى هو الايمان ولا يصح الايمان الا بالاسلام ولا الاسلام الا بالايمان فأحدهما
 مستلزم للآخر والايمان والاسلام شرعا واحد والمؤمن شرعا مسلم والمسلم شرعا
 مؤمن وتساويا مصدوقا وان تعارفا فهو ما وانما ذكرهما المولى معا اعتبارا
 بحقيقةهما وادوارهما لانه فى مقام الحمد وهو مقام بسط واطناب وكثارة من عدد
 النعم ولا شك أنهم ما باعتبار المفهوم متغايران وكذا باعتبار ما يفسره الاسلام
 لان نعمة التصديق محلها القلب ونعمة الاقرار والاعمال الصالحات محلها الجوارح
 فهى متعددة ضرورة على أن الايمان شرعا يقال بالاشتراك فتارة يطلق ويراد به
 العمل القلبي بمجرد وتارة يطلق عليه مع الاقرار باللسان وهو اما شطر منه أو شطر
 فيه وتارة يطلق على سائر الطاعات بدنية أو قلبية والحاصل أنه قد يطلق على ما هو
 الاساس فى النجاة والشروط فى مطاق السعادة وعلى الكمال النجى بالاخلاق الذى
 هو شرط فى كمال السعادة والاسلام له اطلاقان احدهما على مجموع الدين وهو

ما يعم المقامات الثلاثة من الظاهر والباطن والاحسان في ذلك والآخرة على جزئه
وهو المتقدم الذكر وهو أيضا له مفهوم وهو الخضوع والانقياد والاستسلام
ومظهر وهو عمل الجوارح فأتى المؤلف بالفظنين ليشبهلها بجميع الاطلاقات ويعم
الظاهر والباطن والله أعلم وانما خص الحمد بهامع كون نعم الله تعالى على العبد
لا تنصى لانها ما أجل النعم الدينية والخروية وأساسها كما هو ظاهر لا يخفى
مع ما في ذلك من افراد التوحيد والتبري مما قد يتوهم نسبته لاوصاف العبيد وقد
قال تعالى بل الله يبين عليكم ان هذا لكم للايمان وقال تعالى ولكن الله حبيب اليكم
الايمان وزينه في قلوبكم وقال تعالى وقال الذين أوتوا العلم والايمان وقال كتب
في قلوبكم الايمان وقال أفنى شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه الى غير ذلك
من الآتى والا حادىث الدالة على ان الهداية للايمان بيد الله وحده لا شريك له
قال الشيخ أبو طالب المكي في قوت القلوب وادعاء أن الايمان عن كسب معقول
واستماعه بقوة وحول هو كفر نعمة وأخاف على من توهم ذلك أن يسلب الايمان
لانه بدل شكر نعمة الله كفر (والصلاة) قال الامام الشافعى أحب أن يقدم المرء
بين يدي خطبته وكل أمر طلبة جرد الله والثناء عليه سبحانه وتعالى والصلاة على
رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقل القاصكهانى في شرح الرسالة عن العلماء
أن حكم الابتداء بالحمد والثناء على الله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم
الاستعجاب لكل مصنف ودارس ومدروس وخطيب وخطيب ومتزوج ومزوجة
وبين يدي سائر الامور المهمة والمؤلف قد تقدم له ذلك مع البسملة لكنه أعاده هنا
استكثر من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم واعتنا ما فضلها وأيضا الابتداء
السابق مطروق غيره وهذا الثانى هو خاص به بل الابتداء بالصلاة مطلوب كما تقدم
ومن شأنه أن يكون بعد ذكر الله تعالى ولما أتى بالابتداء الثانى بالفظ السلام أعاد
الابتداء بالصلاة أيضا وكثر التسخ على افراد الصلاة عن السلام هاهنا وهو الذى
في النسخة التى صححها المؤلف وكتب على ظهرها وفي حواشيهما بخطه وأسمها
في هذا التقييد بالهلية وهى نسخة كبير تلامذة الشيخ أبى عبد الله محمد الصغير
السهلى رضى الله عنه وما وكتبت قبل وفاة مؤلفها بثمان سنين اذ ذكر كاتبها انه
أكملها صحنى يوم الجمعة سادس ربيع الاول عام اثنين وستين وثمانمائة ويوجد
في بعض النسخ والصلاة والسلام وفي بعضها باسقاط لفظ السلام ههنا واثباته
أخيرا قبل قوله وبعد بلفظ وسلم كثيرا فتراو قد كرم العلماء افراد الصلاة
عن السلام وعكسه وذكرها منامات تؤيد ذلك لكن قيد ابن حجر بأن يفرد الصلاة

ولا يسلم أصلاً أمالوصلي في وقت وسلم في وقت آخر فإنه يكون ممثلاً وهذا هو الواقع هنا فان السلام وان سقط هنا على ما في النسخ المعتبرة فان الكتاب مما له به وموضوع له مع الصلاة على أنه يتم أن يكون أتى به لفظاً وتركه خطأ سهواً والله أعلم (على محمد نبيه) الثابت في النسخة السهلية وغيره أقدم لفظ محمد على لفظ نبيه ويقع في بعضها بالعكس وعلى النسخة الأولى نبيه نعت لمحمد وعلى الثانية محمد بدل من نبيه أو عطف بيان وحمل الصلاة خبرية لفظاً قصد بها انشاء الدعاء بالصلاة للنبي صلى الله عليه وسلم (الذي استمقذنا) نعت بحججه للمدح وللإعتراف بالمدوح به صلى الله عليه وسلم بهذه النعمة والمنة العظيمة التي كل نعمة ومنة دونها وهى استمقذنا استخلص ونجى وسلم وأنقذوا استمقذوا وحدوا زيادة المحرورف للمبالغة والكلام في الضمير البارز هنا كالكلام فيه في هذان المتقدم (به) أى بسببه صلى الله عليه وسلم (من عبادة) العبادة هى الخدمة والطاعة بذل وتواضع وخضوع (الأوثان والاصنام) لفظان مترادفان وقيل متغايران والوثن ما كان صورة له جثة مخونة معمولة من حجارة أو حص أو خشب أو غيرها من جواهر الارض والصنم الصورة بغير جثة وقيل الصنم هو المنحوت على خلقه البشر والوثن ما كان منحوتاً على غير خلقه البشر وقيل الصنم ما كان من حجر أو نحوه ولا يقال وثن الا لما كان من ذهب أو فضة أو نحاس وقيل عكسه وانما خصها بالذ كر دون غيرها من المعبودات كالنار والكواكب لانها معبودات العرب يحجز برتبهم والمؤلف أصله منهم وهم الذين بعث فيهم النبي صلى الله عليه وسلم وقد أعقذ جميعهم من عبادتهم اقل ببق في جزيرة العرب الا دين واحداً دين الاسلام بخلاف غيرها من المعبودات فانها باقية الى الان والأوثان والاصنام أخس المعبودات اذ هى من عمل اليد وعرضة لتغير الدثور والانشقاق والانكسار وغير ذلك والتصرف فيها بالزيادة والنقص ومن جنس الارض انورية فيها ففي تخصيصها بالذكرا عتراف بمزيد الفضل والامتنان * حيث رفع الانسان من أسفل سافلين وأعظم الصنعة والاهوان * في عبادة الاصنام والأوثان * الى أعلا عليين في عبادة العزيز الجبار الرحيم الرحمن سبحانه (وعلى آله) آل الرجل أهله وعياله ويطلق على الاتباع أيضاً قال الجوهرى واختلف في تعيين آله صلى الله عليه وسلم على أقوال كثيرة منها في مذهبننا المالكي سبعة أقوال مشهورها أنهم بنو هاشم ما تناسلوا وهو قول ابن القاسم ومالك وأكثر أصحابه وقيل بنو المطلب وهو قول قوى في المذهب (وأصحابه) هذا ثبت في بعض النسخ دون البعض والكل صحيح من حيث الرواية والثبت أكثر وعلى السقوط وهو

وهو الذي في النسخة السهلة فيجمل أنه كذا الصلاة على آل لورودها
 في النص في تعليمه صلى الله عليه وسلم كيفية الصلاة عليه وقوله صلى الله عليه وسلم
 فيما روى عنه لا تصلوا على الصلاة البتراء قالوا وما الصلاة البتراء يا رسول الله
 قال تقول اللهم صل على محمد وتسلمكون بل قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
 بخلاف الصلاة على الأصحاب فانهم لم يردوا عما أحقوا بهم قياسا عليهم ويحتمل
 أنه اكتفى بالصلاة على الصعب لفظا ويحتمل أنه أراد بآله كل تقى كما اختاره جماعة
 من العلماء وسيأتي للمؤلف رضي الله عنه منسوبا للحديث أن آله صلى الله عليه وسلم
 هم أهل الصفاء والوفاء من آمن به وأخلص وقيل إن آله جميع أمته صلى الله عليه
 وسلم قال ابن العربي وصني إليه مالك وقال الدماميني وهو قول ينقل عن الإمام
 مالك رضي الله عنه وكذا أعزاه السبكي في شرح منهاج البیضاوی وقال عبدالحق
 في تهذيبه وأعرف لمالك رحمه الله أن آل محمد كل من تبع دينه كما أن آل فرعون
 كل من تبعه وقد اختار هذا الأزهرى وغيره من المحققين - وكفى أبو عبد الله المروى
 عن ابن عرفة أن آله من آل إليه يدين أو مذهب أو نسب وهو عين القول الذي
 قبله أو قريب منه وعلى هذه الأقوال يكون لفظ الآل منطبقا على الأصحاب
 لعمومه حينئذ (النجباء) جمع نجيب وهو الكريم الحبيب (البررة) جمع بار
 وهو العامل بالبر بالكرامة مع الاعراض عن ضده والبر بالكرامة جامع للخير
 والطاعة والصدق (الكرام) جمع كريم وهو الجامع لأنواع الشرف وأوصاف
 الكمال أو هو المتصف بصفة تصدر عنها الأمور كالاعطاء ونحوه بسهولة أو هو
 شريف الأصل أو هو المفضل على غيره بحكم من الله سبحانه إذ اختار الله صلى الله
 عليه وسلم بنسبتهم إليه وجعل نسبهم من نسبه واختار أصحابه لصحبة نبیه
 ونصر دينه وأعلى كلمته وحفظ ملته والتوصل لأمته والتزام طاعته وبذل
 نفوسهم في ذلك بغاية الجهد ونهاية المقدور ثم اعلم أن خطبة المؤلف هذه
 قد أخذها من صدر كتاب المقدمات للقاضي أبي الوليد بن رشد رحمه الله مع تصرف
 يسير لا اختيار لها هنا فان خطبة المقدمات أما بعد حمد الله تعالى الذي هدانا
 للإيمان والإسلام والصلاة والسلام على نبیه الذي استغفنا به من عبادة الأوثان
 والاصنام وعلى جميع أهل بيته وصحابته النجباء البررة الكرام (وبعد هذا) هكذا
 في النسخة السهلة بذكر المضاف إليه وأعرب بعد بالنصب مع ولا لفعل الشرط
 المحذوف والأصل هو ما يمكن من شيء بعد حمد الله والصلاة على رسوله صلى الله
 عليه وسلم وعلى آله وصحبه والغرض وقال النجباء في شرح الامامية ويحتمل أن يكون

العامل فيها أخرج على قدر ثعالب اذهوية ولأن معناها أخرج عما نحن فيه
 الى غيره فكأنه قال أخرج بعد الحمد لله والصلاة على نبيه الى الغرض المقصود
 ويحتمل أن يتعاقب بافهم مقدرا كأنه قال أفهم ما أقول بعد الحمد لله والصلاة انتهى
 والاشارة بهذا الى ما تقدم من الحمد والصلاة وفي غير النسخة المذكورة بدون
 ذكر المضاف وبناء بعد على الضم لقطعه عن الاضافة لفظا لا معنى مع كونه معمو لا
 لما ذكر وبعد ظرف زمان باعتبار اللفظ أو ظرف مكان باعتبار الخط (فالغرض)
 الفاء جواب بعد لتضمنه معنى أما المتضمنة معنى مهم ما يكن من شيء زاد بعضهم وحي
 بهذا أيضا لرفع توهم اضافة بعد الى ما بعده والغرض بفتح الغين المعجمة والراء
 أى القصد والسبب الحامل على تأليف هذا الكتاب هو ما يذكر والتقدير الغرض
 عندي (في هذا الكتاب) أى الذى شرعت فيه وهو فى يدى أكتبه وقد بدأ بعضه
 وخرج الى البيان وهو ما تقدم من الخطبة اشارة بالكتاب له مضى أو محله على أنه
 يحتمل تأخير الخطبة أو وضع هذه الكلمة ليدبر بها عند الفراغ فتكون الاشارة
 على هذين الى الكتاب كله بعد وجوده ويحتمل أنه أشار اليه بما للحاضر لحضوره
 فى ذهنه والكتاب فى لفظ المزلف بمعنى المكتوب والمكتوب يقال على الصل
 ونحوه ويقال على الكلام الموضوع فيه تقول هذا صل مكتوب وهذا كلام مكتوب
 (ذكر الصلاة) أى ذكرى اياها أى ارادها فيه كتابة والمراد كيفياتها وحى
 المذكورة فى فصل الكيفية (على النبي صلى الله عليه وسلم) هو نبينا محمد صلى
 الله عليه وسلم والنبي على القلبية عليه (وفضائلها) جمع فضيلة وهو ما يدل على
 منزلتها وأثرها وأجرها وما يحصل له بسببها ولفظه فى النسخة السهلة وغيرهما من النسخ
 المعتمدة بالرفع وضبط بالجر أيضا وبال نصب فأما الرفع فعلى أنه مبتدأ وخبره الجملة
 بعده أو على إقامته مقام المضاف اليه وهو ذكر وأما الجر فبإضافة ذكر المتقدم
 أو المقدور وأما النصب فبالهطف على الصلاة باعتبار المحل أو بعامل محذوف من
 باب الاشتغال وعلى أنه مرفوع بالابتداء أو منصوب على الاشتغال بكون
 استئنافا وعلى غيرهما بكون من جملة الغرض المقصود بالذكر (نذكرها) هو
 بالنون فى النسخة السهلة وفى غيرهما بالالف والضمير لفضائلها وللصلاة معها
 أوله فضائلها لأنه أقرب مذكور وللصلاة لأنها المقصودة بالذات والمتقدمة فى الذكر
 والخبار وعلى أنه غير مستأنف فجملة نذكرها جالية أو استئنافية أو بدل
 من ذكر والله أعلم (محذوفة الاسانيد) هو كقول الشيخ أبى محمد جبر بن
 محمد بن جبر بن هشام القوطي وجئت بما جعت من ذلك محذوف الاسانيد ليقر

حفظه واستعمله على من شاء الله تعالى من العباد انتهى والاسانيد جمع اسناد
وهو عند المحدثين حكاية الطريق الموصلة الى متن الحديث والسند هو تلك
الطريق وقد يكون الاسناد بمعنى السند وهو الجاري في اصطلاح المحدثين ويحتمل
أن يكون المراد بالاسناد هنا نسبة الحديث الى مخرجه أو من وجده عنده في كتابه
فأطلق الاسناد على النسبة والقرد أو يكون المراد ذكر الراوي الذي وقف السند
عنده كالصحابي والتابعي وذكر من تنسب له الصلاة ومن انشأها واحدهذين
الاحتمالين هو الظاهر أو المتعين والله أعلم (ليسهل) اللام لتعليل ذكرها محذوفة
الاسانيد (حفظها) أى استظهرها وقرأتها عن ظهر قلب ويحتمل أن مراده تيسر
تعاطيه وتناولها اذ بذلك تنهيا قراءته متصلا بمجوعول من الاورد محزيا بالازراب
والالم تيسر فيه ذلك مع ان التعبد بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لا يتوقف
على معرفة نسبة الصلاة ولا على كونها نبوية صحيحة الرواية وفضلها ومحلها من
الدين متقرر ثابت وشرفها معلوم شهير فهذا كله هو الذى سهل حذف الاسانيد
والافصح الاسناد معلوم شهير وأنه من الدين (على) يتعلق بيسهل (القارىء)
تقديره القارىء لمأ أو قارئها على نيابة ال من الضمير وعندها (وهي) أى الصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم (من أهم المهمات) جمع مهمة وهي ما يستهم به الطالب
والمرید لشدة حاجته اليه وعموم انتفاعه به وأتى عن التبعية لانه الامور التي
تقرب من الله تعالى كثيرة كما لا يخفى وكلها مهمة وبعضها أهم من بعض وأعلى رتبة
في التأكيد وأهم هنا فاعل تفضيل مصوغ من فعل ثلاثي لانه يقال همه الامر وأهمه
ثلاثيا ورباعيا بمعنى خزنه (لمن يريد) أى أعنى أو ارادنى لمن يريد فاللام للثنين أو بمعنى
في تقدير مضاف أى في حق من يريد أو على أنه على تضمين أهم معنى أنفع ونحوه
وأما جعل اللام بمعنى عند فانه وإن كان محتملا لكن ما تقدم أقرب معنى وأنصح
وهو المتبادر اذ الظاهر ان هذا الكلام من الشيخ دلالة وارشاد للمريد على النسب
صلى الله عليه وسلم لا اخبار باهمية عنده (القرب) المراد به قرب الكرامة وهو
تقريب الخلق عبده وتوجهه بعنايته اليه حتى يكون مشاهد القربة منه واماطته به
فيتولاه دون ما سواه ويقضى ذلك منه وجود تعظيمه حتى لا يراه حيث نهاه
أو يفقده حيث أمره (من رب الارباب) أى مالكمها أو سيدها وهو الله والرب يطلق
على المالك والسيد والمعبود والمالك والخالق والمربي والقائم بالامور والمصلح
لما يفسدها ومستحق الشيء وصاحبه قال أبو عطية وهذه الاستعمالات
قد تدخل في القرب على الاطلاق الذى هو رب الارباب على كل جهة هو الله تعالى

انتهى ولا يطلق الرب على غير الله تعالى الامقيدا بالاضافة كقوله ارجع الى ربك
انه ربي احسن مثوا ولا يطلق على غير الله معرفة بالالف واللام ثم وجه اهمية
الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في حق من يريد القرب من مولاه من وجوه منها
ما فيها من التوصل الى الله تعالى بحبيبه ومصطفاه صلى الله عليه وسلم وقد قال الله
تعالى واستغوا اليه الوسيلة ولا وسيلة اليه اقرب ولا اعظم من رسوله الاكرم صلى الله
عليه وسلم ومنها ان الله تعالى امر بانها وحضنا عليها تشريفا وتكريما * وتفضيلا
لجلاله وتعظيمها * ووعده من استعملها حسن المآل * والفوز بجزي
الثواب * فهي من انجح الاعمال * وأرجح الاقوال وأزكى الاحوال *
وأحظى القربات * وأعم البركات * بها يتوصل الى رضى الرحمن * وتنال
السعادة والرضوان * وبها تظهر البركات * وتجاب الدعوات * ويرتقى
الى أعلا الدرجات * ويجير صدق القلوب * ويعفى عن عظيم الذنوب * وأوحى
الله تعالى الى موسى عليه الصلاة والسلام يا موسى أتريد أن أكون اقرب اليك
من كلامك الى لسانك ومن وسواس قلبك الى قلبك ومن روحك الى بدنك ومن
نور بصرك الى عينك قال نعم يا رب قال فأكثر الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم
ومنها أنه صلى الله عليه وسلم محبوب الله عز وجل عظيم القدر عنده وقد صلى عليه
هو وملائكته فوجبت محبة المحبوب والتعرب الى الله تعالى بمحبته وتعظيمه
والاشتغال بحقه والصلاة عليه والافتداء بصلاته وصلاته ملائكته عليه ومنها
ما ورد في فضله او وعد عليها من جزيل الاجر وعظيم الذر وفوز مستعملها برضى الله
وقضاء حوائج آخرته ودينه ومنها ما فيها من شكر الواسطة في نعم الله علينا المأمور
بشكره ومنها من نعمة الله علينا سابقة ولاحقة من نعمة اليجاد والامداد في الدنيا
والآخرة الا وهو السبب في وصولنا اليها واجرائها علينا فنعمه علينا تابعة لنعم الله
ونعم الله لا يحصى اعدو كما قال سبحانه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فوجب حقه
علينا او وجب علينا في شكر نعمته أن لا نفتقر عن الصلاة عليه مع دخول كل نفس
وخروجه ومنها ما فيها من القيام برسم العبودية كما تقدم في الصلاة مع البسملة
ومنها ما يجرب من تأثيرها والنفع بها في التنوير ودفع الهمة حتى قيل انها تنكفي
عن الشيخ في الطريق وتقوم مقامه حسب احكام الشيخ السنوسى في شرح صغرى
صغرى والشيخ زروق وأشار اليه الشيخ أبو العباس أحمد بن موسى الشمرع البني
في جواب له ومنها ما فيها من سر الاعتدال الجامع لسكال العبد وكميله
ففي الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الله ورسوله ولا كذلك عكسه

فلذلك كانت المشاركة على الاذكار والدوام عليها يحصل به الانحراف وتكسب
 نورانية تحرق الاوصاف وتثير وهجا وحرارة في الطباع والصلوة على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم تذهب وهج الطباع وتقوى النفوس لاتها كالماء فكانت
 تقوم مقام شيخ التربية ايضا من هذا الوجه وفي كتاب ابن فرحون القرطبي واعلم
 أن في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عشر كرامات احدها من صلاة الملك
 الجبار والثانية شفاعته النبي المختار والثالثة الاقتداء بالملائكة الابرار والرابعة
 مخالفة المنافقين والكفار والخامسة محو الخطايا والاوزار والسادسة عون
 على قضاء الحوائج والاطوار والسابعة تنوير الظواهر والاسرار والثامنة النجاة
 من دار البوار والتاسعة دخول دار القرار والعاشره سلام الرحيم الغفار
 ثم فصلها كلها وذكر دلالتها في كتاب حدائق الانوار في الصلاة والسلام على
 النبي المختار صلى الله عليه وسلم المحديقة الخامسة في الثمرات التي يجتنيها العبد
 بالصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم والفوائد التي يكسبها ويقتنيها الاولى
 امتثال أمر الله بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم الثانية موافقته سبحانه وتعالى
 في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم الثالثة موافقة الملائكة في الصلاة عليه
 صلى الله عليه وسلم الرابعة حصول عشر صلوات من الله تعالى على المصلي
 عليه صلى الله عليه وسلم واحدة الخامسة أن يرفع له عشر درجات السادسة
 يكتب له عشر حسنات السابعة تفي عنه عشر سيئات الثامنة ترجو له
 اجابة دعوته التاسعة انها سبب لشفاعته صلى الله عليه وسلم العاشرة انها
 سبب لغفران الذنوب وسائر العيوب الحادية عشر انها سبب لكفاية العبد
 ما أمه الثانية عشر انها سبب لقرب العبد منه صلى الله عليه وسلم الثالثة عشر
 انها تقوم مقام الصدقة الرابعة عشر انها سبب لقضاء الحوائج الخامسة عشر
 انها سبب لصلاة الله وملائكته على المصلي السادسة عشر انها سبب زكاة
 المصلي والظهار له السابعة عشر انها سبب لتبشير العبد بالجنة قبل موته الثامنة
 عشر انها سبب للنجاة من أهوال يوم القيامة التاسعة عشر انها سبب لردّه صلى
 الله عليه وسلم على المصلي عليه الموفية عشرين انها سبب لتذكر ما نسيه المصلي
 عليه صلى الله عليه وسلم الاحدى والعشرون انها سبب لطيب المجلس وأن لا يعود
 على أهل حسرة يوم القيامة الثانية والعشرون انها سبب لتفي الفقير عن المصلي
 عليه صلى الله عليه وسلم الثالثة والعشرون انها تفي عن العبد اسم الجمل اذا صلى
 عليه عند ذكره صلى الله عليه وسلم الرابعة والعشرون نجاته من دعائه عليه برغم

أنفه إذا تركها عند ذكره صلى الله عليه وسلم الخامسة والعشرون أنها تأتي
بصاحبها على طريق الجنة وتدخلها عن طريقها السادسة والعشرون
أنها تنهى من تنجس المجلس الذي لا يذكر فيه اسم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم
السابعة والعشرون أنها سبب لتمام الكلام الذي ابتداء بحمد الله والصلاة
على رسوله صلى الله عليه وسلم الثامنة والعشرون أنها سبب لقول العبد بالجواز
على الصراط التاسعة والعشرون أنه يخرج العبد عن الجفاء بالصلاة عليه صلى
الله عليه وسلم الموفية ثلاثين أنها سبب لالقاء الله تعالى الشئاء الحسن على المصلي
عليه صلى الله عليه وسلم بين السماء والأرض الاحدى والثلاثون أنها سبب
رحمة الله عز وجل الثانية والثلاثون أنها سبب لبركة الثلاثة والثلاثون
أنها سبب لدوام محبته صلى الله عليه وسلم وزيادة ثوابها وتضاعفها وذلك عقد من
عقود الايمان لا يتم الا به الرابعة والثلاثون أنها سبب لمحبة الرسول صلى الله
عليه وسلم لأمه صلى الله عليه وسلم الخامسة والثلاثون أنها سبب
لهداية العبد وحياة قلبه السادسة والثلاثون أنها سبب لعرض المصلي عليه
صلى الله عليه وسلم وذكره عنده صلى الله عليه وسلم السابعة والثلاثون أنها
سبب لثبوت القدم الثامنة والثلاثون تأدية الصلاة عليه لأقل القليل من حقه
صلى الله عليه وسلم وشكر نعمة الله التي أنعم بها علينا التاسعة والثلاثون أنها
متضمنة لذكر الله وشكره ومعرفته احسانه الموفية أربعين أن الصلاة عليه من
الابدعاء وسؤال من ربه عز وجل فتارة يدعو لئيبه صلى الله عليه وسلم وتارة
لنفسه ولا يخفى ما في هذا من المزية للعبد الاحدى والاربعون من أعظم الثمرات
وأجل الفوائد المكتسبات بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم انطباع صورته الكريمة
في النفس الثانية والاربعون أن الاكثار من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم
يقوم مقام الشيخ المرى انتهى ويأتي لماؤلف أن الصلاة على النبي صلى الله عليه
وسلم تكسب الأجر والفضل والقصور أيضا ويأتي في الحديث أنها ساعدت عتق الرقاب
والله أعلم (وسميته) هو من التسمية المعلومة الموضوع على الجوهر والعرض للتمييز
واسم الشئ وعلامته ويقال سماء وأسماؤه بتهذيب كل من مائة نفسه وبالباء
كما قال هنا (بكتاب) والكتاب في الاصل مصدر ثم جعل اسما لكل مكتوب
ثم يخص بالاضافة وهي فيه للبيان مثالها في خاتم حديد وباب ساج (دلائل
الخيرات) جمع دليل وهو ما يوصل الى المطلوب ويرشد اليه ويستعمل في المعاني
والمحسوسات ومنه دليل الطريق لخبرها الذي يهدي ويسلك فيها والدلائل

هنا واقعة على صلوات الكتاب والخيرات ثوابها وما ينشأ عنها وكل مسلاة منها
دليل الى الخير من الفوز بقرب الله والوصول الى رضوانه وحلول جنته وغير ذلك
من الخيرات المقدمة قريبا ايضا وهي ايضا دليل في طريق السلوك والوصول الى الله
تعالى بنوريتها وكشفها والخيرات جمع خيرة وهي الفاضلة من كل شيء والحسنة
الجميلة فوق الجمال كقوله تعالى اولئك لهم الخيرات وكل خصلة ونمرة تلقبها
الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم هي في غاية الحسن والجمال من الانوار
والاسرار وال مقامات والاحوال والعلوم والمعارف والقرب من الله ورسوله
الى ما يتبع ذلك من خيرات الدنيا والاخرة ويحتمل أن يكون الخيرات واقعة على
الصلوات نفسها ودلائلها وفضائلها لانها تدل على قراءتها وتحض عليها فتكون
الدلائل في كلامه واقعة على الفضائل والشوارق في قوله (وشوارق الانوار)
واقعة على كيفيات الصلاة فيكون قد أشار بهذه التسمية لما تضمنه كتابه من ذكر
الصلاة وفضائلها وان تكون منقطعة على الفصلين معا فصل الفضائل وفصل
الكيفيات والله أعلم وشوارق الانوار جمع شارق يقال اشرفت الشمس بالفتح
تشرق بالضم شروفا فهي شارق طلعت فمعنى شوارق الانوار طول العال الانوار ويحتمل
أنه استعمل فاعلا بمعنى مفعول وقصد به العبدية في معنى مشرفات الانوار في قلوب
المصابين والله أعلم وهي واقعة هنا على صلوات الكتاب والاضافة في شوارق الانوار
بيانية وعلى أن فاعلا فيه بمعنى مفعول فالاضافة الى المفعول وشوارق المتبادر
أنه معطوف على دلائل ويحتمل أنه معطوف على الخيرات والله أعلم والانوار جمع
نور قال الشيخ زريق في معنى التور في لفظ الحنك هو ظل يقع في الصدر من معنى
اسم أو صفة يقتضى الجري على حكمه من غير توقف وهو لو ارد أيضا وقال أيضا
الانوار التجليلات العرفانية والواردات الالهية التي ينكشف بها الحق والباطل عند
تجليها فتكون مصابيا للقلب الى حصة علام الغيوب ومطابا لاسرار الى حضرة
الملكات الجبار (في ذكر الصلاة) أي حال كونه في ذكر الصلاة (على النبي المختار)
وعلم انه سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم اذ هو المختار من جميع الخلق
المصطفى عليهم ولم يتبدنا الله بالصلاة الاعليه صلى الله عليه وسلم وهل كانت الامة
الحاضية متعبدة بالصلاة على أنبيائهم قال القسطلاني في المواهب اللدنية
انه لم ينقل له ذلك ولا يلزم من عدم النقل عدم الوقوع (استغناء) أي طلب المفعول
لاجله قال الشيخ أبو عبد الله العربي القاسمي رحمه الله فيما وضعه على هذا الكتاب
نكره تبريا من ادعاء الابتغاء المطلوب تعيينا المستفاد من الحال المحصور فيها في قوله

تعالى وما أمروا الا ليهبوا الله مخلصين له الدين ولما لم يقتضى المقام ذلك في قوله
ومن الناس من يشتري نفسه ابتغاء مرضات الله وقوله تعالى ان كنتم خرجتم
جهاداً في سبيلى وابتغاء مرضاتى كان عرفاذاً كان المذكور في الايتين هو الكمال
الحق اذا مل وضع تعريف الاضافة على اعتبار الاهدب بخلاف هذا فانه لم يتحقق
الايتان بالابتغاء المقيد بالكمال وانما تحقق مطلق الابتغاء انتهى الا ان قوله ان
الحال محصور فيه ما فيه فانما انما هي قيد في المحصور فيه وهي ليهبوا الله
وفي نسخة ابتغاء مرضات الله بالاضافة واقتضاها مع مول لا لف ونحوه محذوف
يعني انه ألف هذا الكتاب وجمعه ابتغاء (لمرضات الله) أى لرضاء قال أبو حيان
في النهر ومعنى ذلك أنه يتبع رضاء الله تعالى عنه وهو كناية عن فعله به ما يفعل
الراضى عن من يرضى عنه وهو افعال الخير اليه انتهى والرضى ضد السخط ويقال
رضى الشيء وبه وعنه وعليه رضى ورضوانا ورضمان ومرضاة وهذا مصدر ميمي
يبقى على التاء كعارة والقياس تجريره عن التاء ووقف عليه بالتاء وبألفها (تعالى)
أى ترفع جملة مترضة أحواله للتعظيم والتميز ولا يقال ذلك في غير الله سبحانه مثل
تبارك وعز وجل أو نحو ذلك لانه صار من شعار ذكر الله عز وجل (وحجة)
بالنصب عطف على ابتغاء قال أبو عبد الله العربى ونكره لما تقدم (في رسوله
الكريم محمد) هذا الاسم الشريف عطف بيان أو بدل من رسوله ورسوله الكريم
في الاصل نعمتان لمجد فاقدا ما عليه اعرب رسوله على حسب ما اقتضاه العامل وصار
هو المتبوع والكريم نعتا ومحمد تابعا بدلا وعطف بيان وقدم النعت على العطف
والبدل لما قد نص عليه في التسهيل من أن التوابع اذا اجتمعت يبدأ بالتبعت ثم
بالبیان ثم بالتوكيد ثم بالبدل ثم بالنسب (صلى الله عليه وسلم تسليما) حكى
ابن عرفة في تفسيره قوله تعالى ويسلموا تسليما عن شيخه ابن عبد السلام أنه كان
يقول ان المصلى على النبي صلى الله عليه وسلم لا يأتى في صلاته بالتأكيد الذى
هو تسليما وانما يقول صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم وبكفيه ذلك لانه
ليس المقصود الاخبار بالغیر حقيقة فهو انشاء الاخبار وان عاصره الزهرى كان
يقول يزيد ما كفى الآية راجع لفظه (والله المسؤل) أى لا غيره اذا لم يرجو
سوا مولاهم أو لا خير ولا راحم الا هو (أن يجعلنا) يعنى نفسه أو هو ومن
يختص به (لسته) أى طريقته وهى ما كان عليه هو وأصحابه ويشمل ذلك
الاعتقادات والاقوال والافعال والاخلاق والاحوال والام تتعلق بأغنى
مجدونة أو تابعين محذوفه لدلولا عليه بالتابعين المذكور ولا يصح تعلقها

بالذكوولان الصلة لا تعمل فيما قبل الوصول (من التابعين) أي المتقين لها
 السالكين منها بها وهذا ان الصلاة عليه وان كان أمرها عظيما وخطيها جسيما
 ومجاهلها من الدين عليها لكن الصلي عليه حقيقة هو من اتبع السنة وهجر البدعة
 فمن اتبع سنته فهو وصل عليه ولو لم يتلف ظاهرا من حاد عن الطريق فليس بمصل على
 التحقيق وان لم يترعنما طرفه عين في السمة والضيق الا أن بركة ذات ترجي له
 وبالله التوفيق (ولذاته) ذلت الشيء حقيقة ونفسه واللام كالتي قبلها في تعلقها
 بأعني محذوفة أو محبين محذوفة أيضا (الكاملة) أي الكاملة العبودية لله تعالى
 والخيرية بمساواة والكاملة الحسن الظاهر والباطن وأنت الكاملة لانه نعت
 للذات وهي يصح نذكيرها باعتبار ما وقعت عليه ان كان مذكرا هكذا أو يصح
 تأنيدها باعتبار معنى الحقيقة الذي هو مدلولها (من المحبين) لان الحب هو أصل
 الدين ومن ليس فيه محبة كقيل لا يساوي حبة وبالجملة تركوا الاعمال وتحسن
 الاحوال وهو وان كانت المحبة حاملة لديه لقوله ومحبة في رسوله الكريم كأن
 أصلها حاصل لكل مسلم فالمحبة لاحد لها وما يجب للنبي صلى الله عليه وسلم لا يقام به
 والمؤمن لا يرضى عن نفسه بشيء من الخير لان فوق الخير خيرات والجملة درجات
 ولتأمن فيها مقامات لاسمها وهي أساس الخيرات وأيضا ما حصل له منها لا يملكه
 ولا في يده فيحق أن يسأل الله من فضله الثبات على ما هو منها حاصل وتحصيل ما ليس
 بحاصل والله ذو الفضل العظيم (فانه على ذلك قدر) لانه يمكن ولا يعجزه شيء
 من المستكبات ولا يعجز عليه في ملكه يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد والقضاء تعليلية
 أي انما سأله ما ذكر لانه عليه قدر (لا اله غيره) يشاركه في ملكه أو ينازعه
 في حكمه أو يعجز عليه في تصرفه بل لا راد لأمره ولا معقب لحكمه وهذا شبه
 الدليل بعدم الدعوى أي انما كان على ذلك قدر لانه لا اله غيره (ولا خير الا خيره)
 فكل نعمة بنا أو سائر المخلوقات ايجادا أو امداد ادينا أو دنيا ظاهرا أو باطنا انما هي
 منه وحده لا شريك له فكم أكمل أحسن البنا أو لامن غير سؤال نسأله أن يحسن البنا
 فيما بعد ذات وكما استأذنا بعمته من غير أهلية ولا استعفاء نسأله أن يتم علينا نعمته
 (وهو نعم المولى) أي الناصر (ونعم النعمين) أي الناصر وصيغة فعيل المبالغة فساأله
 أن ينصرنا على أنفسنا ولا يكلنا اليها طرفه عين ولا أقل منها اذ هي التي تحول بين
 العبد وبين كل خير من المحبة والاتباع وغير ذلك (ولا حول) لنا أي لا حرفة
 ولا مهرب عن معصية الله الا بعصيته وترفيه ورحمته (ولا قوة) أي لا ثبات ولا صبر
 على طاعة الله (الا بالله) بمعونته ومحبته وراحته (العلي) المتعال في جلاله وكبريائه

الى غير غاية ولا نهاية العالى فوق خلقه بالقهر والغلبة (العظام) الكبير الذى
وجب له الاتصاف بجميع الكمال وقدس عن كل نقص وكما يحظر بالبال
﴿فصل﴾ الفصل هو الحاخزين الشيتين والفصل القطع يقال فصلت
الشيء فان فصل أى قطعتة فاقطع وهذا قطع لما كان فيه وهجر ما بينه وبين ما بعده
والنقد بهذه الفصل (في) أى لاجل (فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم)
أو فصل بمعنى مفصول أى هذا كلام مفصول عما قبله في فضل الصلاة الخ وعلى
تفسير الفصل بالقطع فالمراد به هنا المصدر والمفعول به هو هذا القول الذى هو لفظ
الترجمة وعلى تفسيره بالحاجز فالمراد به لفظ الترجمة أيضا وعلى أنه بمعنى مفصول
فالمراد به ما بعد الترجمة من الفضائل المذكورة تحتها والله أعلم وفضل الصلاة ما جاء
في مرتبها من ذكر ثوابها أو الأمر بها أو صلاة الله وملائكته عليه وهذا الفصل
من أوله الى تمام حديث من صلى على في كتاب نقله من الاحياء للامام حجة
الاسلام الغزالي رضى الله عنه الآن لفظ ترجمته فضيلة الصلاة على رسول الله صلى
الله عليه وسلم وفضيلته صلى الله عليه وسلم وعنده بتقديم حديث من صلى على صلات
عليه الملائكة على حديث ان أولى الناس بي أكثرهم على صلاة ومن المؤلفين
في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من يقدم فضائل الصلاة للترغيب ومنهم من
يقدم الكيفية لكونها هي المقصودة بالذات وهذا الاختلاف صنيع أهل التفسير
الذين يذكرون فضائل السور في تقديمها وتأخيرها ثم جاء في فضل الصلاة له
من جهة الفضل مراتب فاولها ذكر الثواب ثم وزود الامر والعمل عليه أرفع لخلقوه
عن الخط ثم ذكر صلاة الله وملائكته عليه صلى الله عليه وسلم ليقندى بهم
وهو إعلان الذى قبله لوقوع الصلاة مع قصد الاقتداء أو الموافقة على وجه المحبة
والتعظيم ثم له من جهة النقل أيضا درجات فأعلاها ما كان متواترا ثم الحديث
الصحيح ثم الحسن ثم الضعيف وله أيضا مراتب والمتواتر أيضا أعظمه وأجله كلام
الله ولما كانت الآية الكريمة جامعة للعلو والرفعة من كل وجه وكان الوجود
الاربع فيها أيضا مقدما في الذكر على الاخر استحققت التقديم قبلها من المؤات
تبع المحبة الاسلام رضى الله عنه فقال (قال الله عز) من العزة وهي الصفات
الجامعة للوحدانية والغنى المطلق وكمل القدرة ورفعة الشأن عن مدارك الخلق
وجله عز معترضة أرحامه للتعظيم والتميز (وجبل) من الجلال وهو من الصفات
الجامعة للغنى المطلق والملك المحيط الذاتم والتقديس عن كل نقص وكال العلم
والقدرة وسائر صفات الكمال وهي جملة معطوفة على الجملة قبلها فهي مثلها

في حكمها (ان الله وملائكته يصلون) أي يعطفون فان الله يعطف برحمته
والملائكة يعطفون باستغفارهم (على النبي) محمد بن عبد الله المختص بالنبوة
الكلية المطلقة فلا يشارك فيها ولا في جلالها عليه جل اشتقاق قال للعهد الذي
وقد يقال للعهد الحضورى أي النبي الحاضر بين أطوار الخصال بين حينئذ وعن أبي
عثمان الواعظ قال سمعت سهل بن محمد يقول هذا التشريف الذي شرف الله تعالى به
محمد صلى الله عليه وسلم بقوله ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية أتم وأجمع
من تشريف آدم عليه الصلاة والسلام بأمر الملائكة بالسجود له لأنه لا يجوز
أن يكون مع الملائكة كنه في ذلك التشريف فتشريف يصدوعنه أبلغ من تشريف
يقتضيه الملائكة وقال أبو الليف السمرقندي رحمه الله إذا أردت أن تعرف
أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من سائر العبادات فانظر هذه الآية
فأمر الله عباده بسائر العبادات وصلى عليه بنفسه أولا وأمر ملائكته بالصلاة
عليه ثم أمر المؤمنين بأن يصلوا عليه انتهى وفي تقديم الاعلام بصلاته تعالى عليه
هو وملائكته على أمر المؤمنين بالصلاة عليه إشارة الى ما ذكرناه من الاقتداء
والتقليد أي إذا كان ربكم سبحانه يصلي عليه فضلقوا أتبم بذلك فصلوا عليه وإذا كان
بعزاز فقد ربيته صلى الله عليه وسلم وخفاة أمره واستغفائه بصلاة الله وملائكته
عليه من صلاة غيرهم الاتصروه فقد نصره الله ولتقدم المقتردى به بالطبع أيضا
وأقوى في ذلك بالجملة الاسمية للتأكيد ومصدر أيضا بان التي هي حرف تأكيد
لزيادة التوكيد وخبر الجملة مضارع لافادة الاستمرار والتجديد قبل وهذه منعقة
لم توجد لغيره فهي أعظم من سجد الملائكة لآدم الذي وقع وانقطع ثم اختلف
في معنى الصلاة فقيل معناها الرحمة والرضوان من الله تعالى والدعاء والاستغفار
من الملائكة والناس وقيل صلاة الله بغيره وصلاة الملائكة الاستغفار وقيل
صلاة الله برحمته وصلاة الملائكة الدعاء بالبركة وقيل الصلاة من الله برحمته مقرونة
بالتعظيم ومن الملائكة استغفار ومن الآية بين تضرع ودعاء وقيل صلواته على
أنبيائه النناء والتعظيم وصلواته على غيرهم الرحمة وقيل صلاة الله على نبيه صلى الله
عليه وسلم تشريف وزيادة تكريمه وعلى من دون النبي رحمة وفرق هذا بين صلواته
تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم في سورة الاحزاب وبين صلواته على سائر المؤمنين
في السورة المذكورة ومن المعلوم أن القدر الذي يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم
من ذلك أرفع مما يليق بغيره والاجماع منعقة على أن في هذه الآية من تعظيم النبي
صلى الله عليه وسلم والتبويه به ما ليس في غيرها وقال الجلي في الشعب معنى

الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمه فعني قولنا اللهم صل على محمد وعلم
 محمد والمراد تعظيمه في الدنيا بأعلى ذكره واطهار دينه وإبقاء شريعته وفي الآخرة
 بأجرال منوبته وتشفيعه في أمته وابداء فضيلته بالمقام المحمود وعلى هذا المراد
 بقوله تعالى صلوا عليه أدعواكم بالصلاة عليه انتهى قيل ولا يكر عليه
 عطف اله وأزواجه وذريته عليه فإنه لا يمتنع أن يدعوهم بالصلاة عليهم اذ تعظيم كل
 أحد بمحسب ما يليق به انتهى لاسيما وهم منسوبون اليه صلى الله عليه وسلم
 والدعاء لهم واقع بالتبع له وقال أبو العالية صلاة الله على نبيه ثناؤه عليه عند
 ملائكته وملائكة الملائكة عليه الدعاء قال ابن حجر وهذا أولى من الأقوال فيكون
 معنى صلاة الله عليه ثناءه وتعظيمه وصلاة الملائكة وغيرهم طلب ذلك له من الله
 تعالى والمراد طلب الزيادة لا طلب أصل الصلاة وقيل ان المراد بالصلاة الاعتناء
 بشأن المصلي عليه وإرادة الخير له وهو الذي ارتضاه الغزالي واستحسنه الزركشي
 في شرح جيع الجوامع لأنه قد مشترك وصلاة العبد المأمور به الدعاء بلفظ الصلاة
 خص الأنبياء بذلك تعظيمهم ثم الصلاة قسمه لاسمها وهي هذه التي اختلف
 في معناها وتكون بمعنى المصدر الذي هو مدورها ولهذا اختلف في الصحاح والقاموس
 بينهم إما قالوا الصلاة لدعاء والرجة والاستغفار وحسن الثناء من الله على رسوله
 وعبادة فيها ركوع وسجود واسم يوضع موضع المصدر يقال صلى صلاة لا تصلية
 دعي انتهى بلفظ القاموس ونقل الشيخ أبو عبد الله الخطيب في شرح مختصر خليل
 عن بعض المتأخرين أنه حذر عن استعمال لفظ تصلية بدل الصلاة وقال أنه وقع
 في الكفران تأمله لان تصلية الاحراق ثم نقل عن غيره أيضا ان العرب لم تقه قط
 بأن تقول في الدعاء أو الصلاة الشرعية والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم صلى
 تصلية وانما يقولون صلى صلاة بعد أن نقل عن النساء وابن المقري أنه وقع
 في كلامهم ما التزم به بالتصلية ونقل شهاب أفندي الخفاجي في حاشيته على تفسير
 البيضاوي عن ثعلب وابن عدي أنه قال الوصلية وأتى على ذلك بشاهد من
 كلامهم لم يحضر في وقال ان ما يجب القاموس تبع في ذلك الجوهرى وان أهل
 اللغة انما لم يذكروا على عادتهم في عدم ذكر المصدر القياسية كذا قال فانظره
 عند قوله تعالى الذين يقيمون الصلاة أول سورة البقرة والصلاة أمها الاغتناء
 والانعطاف مأخوذة من الصلوات وهما عرقان في الظاهر وفي جانب الذنب الى
 الفخذين وعظمان يغمضان في الركوع والسجود فالواو لم يذكر في المحقق بالواو
 وقال النووي وقيل في اشتقاقها أقوال كثيرة أكثرها باطل وقد ذكر عياض

في التبيينات في ذلك أقوالاً وتتل كلامه الخطاب في شرح المختصر قال السهلي
بعد قوله أنها مؤخوذة من العاوين ثم قالوا على عليه أي اغتافل عليه رجمة وتعطفا
ثم سمعوا الرجمة حنو أو صلاة إذا أرادوا المبالغة فيها فترك صلى الله عليه وسلم هوارق
وأبلغ من قولك رحم الله محمد في الحنو والعطف والصلاة أصلها في المحسوسات
ثم عبر بها عن هذا المعنى بمبالغة وتأكيدها كما قال الشاعر

فما زلت في ليلتي له وتعطاني * عليه كما تحنو على الولد الام

ومنه قيل صليت على الميت أي دعوت له دعاء من يحنو عليه ويتعطف عليه ولذلك
لا تكون الصلاة بمعنى الدعاء على الإطلاق فلا تقول صليت على العدو أي
دعوت عليه وإنما يقال صليت عليه بمعنى الحنو والرحمة والتعطف لأنها في الأصل
التعطف ومن أجل ذلك عديت في الغطاء على فتقول صليت عليه أي حنوت عليه
ولا تقول في الدعاء الادعوت له فتعدي الفعل باللام لأن تريد الشر والدعاء على
العدو في هذا أقرب ما بين الصلاة والدعاء وأهل اللغة لم يعرفوا ولكن قالوا الصلاة
بمعنى الدعاء إطلاقاً ولم يعرفوا بين حال وحال ولا ذكروا التعدي بحرف اللام
ولا بحرف على ولا بد من تقييد العبارة كما ذكرناه انتهى وقال ابن هشام في المعنى
الصواب عندي أن الصلاة لغة بمعنى واحد وهو العطف ثم العطف بالنسبة إلى الله
تعالى الرحمة وإلى الملائكة الاستغفار وإلى الأتمة دعاء بعضهم لبعض قال فعلى
قولهم في قراءة رفع ملائكتك في الآية أن الصلاة المذكورة بمعنى الاستغفار
والمحذوفة بمعنى الرحمة وعلى قراءة النصب ففيه الجمع بين ذكر الله وملائكته في ضمير
واحد وسبب أي الكلام على مثله في محل آخر إن شاء الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا)
في هذا الخطاب تشريف وتكريم لهذه الأمة بكرامة تنبئهم صلى الله عليه وسلم بحيث
نودوا باسم الإيمان ونسب فله الهم وأثبت لهم وقد نوديت الأمم الماضية في كتبها
بأسمائها المبسكين وشتان ما بين الخلفاء بين والمراد بهذا الخطاب سائر المؤمنين به
المكلفين بالدخول في ملته من الأفس وغيرهم (صلى الله عليه وسلم) في هذا الآخر تشريف
لهذه الأمة أيضاً حيث أخبرهم أنه صلى الله عليه وسلم هو وملائكته على نبيه ثم أمرهم
بالمشاركة في ذلك والمساهمة فيه فيصرون معهم عليه صلى الله عليه وسلم والامر
في الآية جملة العلماء على الوجوب وحكي الجافظ أبو عمر ابن عبد البر عليه السلام الإجماع
وشذا ابن جرير الطبري فعمله على الاستعجاب وأدعى الإجماع على ذلك القاضي
عياض وغيره وأمله أراد ما زاد على الواحدية والافتقار إلى الإجماع لأن الإجماع
منعقد على وجوبه في الجملة انتهى أوله أراد بالاستعجاب مطلق الطلب الصادق

بالرجوب والندب والله أعلم ثم اختلف في ذلك الوجوب على تسعة أقوال أحدها
 أنها تجب في الجملة من غير حصر سكن أو لم يصح له به الأجزاء مرة وهو الذي شهده
 القاضي لموافق الحسن بن القصار من المالكية الثاني أنه يجب إلا كثر منها من غير
 تقييد بعدد وهو للقاضي أبي بكر بن بكير من المالكية الثالث يجب كلما ذكر
 وهو لأحمد وأبو وجاعة من الحنفية والخليلي وجاعة من الشافعية وحكي عن
 اللخمي من المالكية وابن بطنة من الحنابلة وقال ابن العربي من المالكية
 أنه لا يحوط الرابع في كل مجلس مرة ولو تذكر رذكروه مرارا حكاه أبو عيسى
 الترمذي عن بعض أهل العلم الخامس في كل دعاء السادس أنها تجب في كل مرة
 مرة في الصلاة وغيرها ككلمة التوحيد وهو لأبي بكر الرازي من الحنفية السابع
 تجب في الصلاة من غير تعيين المثل وهو عن أبي جعفر الباقر رضي الله عنه الثامن
 تجب في التشهد وهو للشعبي واسحاق بن راهوية التاسع تجب في القعود آخر الصلاة
 بين قول التشهد وسلام التحلل وهو للإمام الشافعي ومن تبعه وقال به ابن المواز من
 المالكية وصححه ابن العربي في أحكامه لكن قال أبو محمد بن أبي زيد له ابن المواز
 يزيد في الجملة لا في الصلاة وحكي عن ابن المواز أيضا أنها سنة في الصلاة وصححه ابن
 العربي في سراج المريدين وابن الحاجب في مختصره ثم ما زاد على الواجب من ذلك فهو
 مستحب متأكد الاستحباب فينبغي الاحتياط منه بغير حصر وقال ابن عثمة
 في نفسه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في كل حين من الواجبات وجوب
 الستين المؤكدة التي لا يسع تركها ولا يغفلها إلا من لا خير فيه انتهى وقد خصت
 موطن بالتخصيص على استحباب الصلاة في أيام الجمعة ولياتها وزيد يوم السبت
 والاحد والخميس لما ورد في كل من الثلاثة وعند الصباح والمساء وعند دخول المسجد
 والخروج منه وعند زيارة قبره الشريف صلى الله عليه وسلم وعند الصفا والمروة
 وفي التشهد الأول لذكر النبي فتندب أو تجب الصلاة فيه لذكره ونص عليه
 الشافعية وفي التشهد الأخير قبل الدعاء عند المالكية وفي خطبة الجمعة وغيرها
 من الخطب وعقب اجابة المؤذن وعند الإقامة وأول الدعاء وأوسطه وآخره وعقب
 دعاء القنوت عند الشافعية وأثناء تكبيرات العيد من عندهم أيضا وفي صلاة
 الجنازة وعند الفراغ من التلبية وعند الاجتماع والافتراق وعند الوضوء وعند طمئنين
 الأذن وعند نسيان الشيء وعند العطاس على أحد القوانين وعند الوعظ وتشر
 العلم وقراءة الحديث ابتداء وانتهاء وعند كتابة السؤال والفتيا ولكل مصنف
 ودارس ومحدث وخطيب وخطاب وتزوج ومزوج وفي الرسائل وما يكتب

بعد البسملة ومنهم من يختم بها الكتاب أيضا وبين يدي سائر الامور المهمة
وعند ذكره أو سماع اسمه صلى الله عليه وسلم أو كتابته عنده من لا يقول بوجوبها
لذلك ولوذ كرفي صلاة نقل على ما روى عن الحسن البصري والشعبي وأحمد بن
حنبل وفي الصلاة عليه عند ذكره أحاديث كثيرة قال السخاوي وادّ ظهر الوجوب
انتهى وقال السكاوشي وطريق الادب والاحتياط أن يصلى على النبي صلى الله
عليه وسلم كلما ذكر انتمى ثم انما يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم بنية القربة
والاحتمساب وقصد التعظيم وزجاء الثواب ولهذا كره العلماء الصلاة عليه صلى
الله عليه وسلم في سبعة مواضع وهي الجماع وحاجة الانسان وشهوة المبيع والعثرة
والعجب والذبح والعطاس على خلاف في الثلاثة الاخيرة وذكر الشيخ يوسف
ابن عمر الا كل بدل شهرة المبيع وزاد الرصاع ما يصدر من العوام في الاعراس
وغيرها من اشتهارهم أفعالهم لانه قالوا بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
مع زيادة عدم الوقار والاحترام بل بضحك ولعب ثم ذكر من المواضع التي نهي
عن الصلاة عليه فيها الا ما كن القدرة وأما كن التباسه والله أعلم (وسلموا) حكم
السلام في الوجوب وفي استحباب ما زاد على الواجب حكم الصلاة لاستوائهما
في الامر بهما في الآية وفي معنى السلام ثلاثة أوجه أحدها السلامة من النقائص
والآفات ثابتة لك ومعك ويكون السلام مهذبا يعني السلامة الثاني أن السلام
مداوم على حفظك وروعتك ومداوله قائم بحيث لا يكل أمرك الى غيره ويكون
السلام اسم الله تعالى الثالث أن السلام بمعنى المسالمة والافتقار كما في آية
ويسلموا تسليما فعلى ما اختير في الاصول وهو مذهب المالكية والشافعية
من جواز استعمال اللفظ المشترك في جميع مفهوماته دفعة واحدة يصح للمسلم
عليه صلى الله عليه وسلم أن يردّها جميعا والله أعلم (تسليما) يصدر مؤكدا فاعله
قليل وانما أكد السلام دون الصلاة ولم تؤكدا لان الاخبار بان الله ولائكم
يصلون على النبي أغنى عنه دلالاته على أنه من الشرف بمكان (ويروى أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم بالبشرى ترى في وجهه الحديث) قال العراقي
في تخريجيه أخرجه النساء وابن حبان من حديث أبي طلحة بإسناد جيد
انتهى وأخرجه أيضا ابن المبارك في دقايقه وابن أبي شينة في مصنفه والدارمي
وأحمد والحاكم والبيهقي في الشعب بإسناد صحيح ورواه بنوايات مختلفة ومضمون
جميعها الاخبار بأن الله يصلى على من صلى على نبيه صلى الله عليه وسلم عشر أبواحدة
وهذا الاخبار من الله تعالى يشير لاظهار كمال محبوبة نبيه صلى الله عليه وسلم

وعظيم جاهد عنده حتى تعداه ذلك الى أمته بسببه حيث كان من صلى عليه منهم
واحدة كافأه عنه بأن يصلي عليه بنفسه عشرة اقلو كانت صلاة واحدة لم يمت لها
شيء فكيف بأن يصلي عليه عشرة بكل واحدة وبأن يعمل يتوصل الى هذا وبأن
حيلة وسبب ينال ومن أين للعبد الحقير الذليل أن يصلي عليه الملك العزيز الجليل
لولا عناية متبوعه النبي الكريم واتساع جاهد عنده ولعل ماتجلى لباطنه صلى الله
عليه وسلم من سر الجاهل بهذا الاخبار كان سبب ظهور وما ظهر من البشر على
وجهه الشريف اذا ما في السرائر بلوح على الاسرة وكان صلى الله عليه وسلم اذا
اسرا تتنار وجهه وعرف ذلك منه وهو صلى الله عليه وسلم لا يسر حقيقة وتطليب
ففسه ويظهر بشرة الابعاء من ربه عز وجل وحق له السرور والاستبشار ببشرى
السيد الجليل الملك العظيم ثم لنسأير الفاظ الحديث فنقول (ويروى) هكذا في جل
النسخة ووجدته في نسخة معتبرة وروى وهو الذي في الاحياء وتقدم ان الحديث
مروى باسناد جده صحيح (أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم) ذات صلة
منصوب على الظرفية لاضافته الى يوم وفي رواية في الحديث هكذا كافي هذا
الكتاب وفي أخرى أن أبا طهمة لقي النبي صلى الله عليه وسلم وهو خارج من
بعض حجراته وفي بعضها قال دخلت عليه صلى الله عليه وسلم يوما وفي بعضها خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرج عليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له
أبو طهمة أوفادابي طهمة فقام اليه فتلقاها فقال فتصل من مجموعها أن أبا طهمة دخل
اليه صلى الله عليه وسلم للمسجد فصادفه خارجا من بعض حجراته فلقيه واجتمع به
فيه وان محبته صلى الله عليه وسلم وخروجه كان من بعض حجراته الى المسجد والله
أعلم (والبشرى) هو صدر بشرى خبر بما يسر (نرى في وجهه) أي يرى أثرها
لان البشري لا ترى وانما يرى أثرها في بشرة المبشر بفتح الشين وأثرها هو البشر
بكسر الباء وسكون الشين وهو طلاقة الوجه ونضارته وفي رواية في الحديث
والسرور يرى من وجهه والسرور وهو النشأ في القاب عن البشري وعنه تتأثر
البشرة فهو على هذا من اقامة السبب مقام المسبب وعلى الاول من اقامة سبب
المسبب مقام السبب والله أعلم فقال انه) لضمير الشأن (جاء في جبريل عليه السلام)
هذا مبين لما في غير هذه الرواية التي عند المؤلف من قوله آتيا الملك وآتيا آت
فالمراد بالملك الملك المهود للآتيا وهو جبريل عليه السلام وهو الذي كان يأتيه
وصاحبه من الملائكة عليهم السلام (فقال أما ترضى) الهمة للانكار الابطالي
ومنافاة ولا فائدة هذه الهمة نفي ما بعدها لزم ثبوته ان كان منقيا كهذا لان نفي

النبي اثبات ومنه ليس الله بكاف عبده أى الله كاف عبده وألم نشرح لك مدرك
 أى شرحنا وألم يندلج بها لا يات وما كان مثل ذلك ومما هنا رويت يا محمد
 ووقع في بعض النسخ إسقاط الهمزة وفي بعضها فقال لي زيادة لي (يا محمد) هذا
 الاسم الكريم الشريفة في شهر أسمائه صلى الله عليه وسلم وأخيه وأعرضا وبه
 يناديه الله تعالى في جميع أركانه والآخرة وهو مختص بكلمة التوحيد وبه كنى
 آدم عليه السلام وبه تشفع عليه صلى في هجره وأهله كان يسمى نفسه صلى الله
 عليه وسلم فيقول أنا محمد ابن عبد الله والذي نفس محمد بيده وفاظطمة بنت محمد
 وكتب من محمد رسول الله وهو الثابت في تعليم كيفية الصلاة عليه صلى الله عليه
 وسلم وبه يصلى عليه المصلون وبه يسميه عيسى عليه السلام في الآخرة حين يدل
 عليه للشفاعة وبه كان يسميه جبريل عليه السلام في حديث المعراج وغيره
 وبه سماه إبراهيم عليه السلام في حديث المعراج أيضا وبه سماه جده عبد المطلب
 حين ولد وبه كان يدعو قومه وبه ناداه ملك الجبال وبه صعد ملك الموت إلى السماء
 بأسماء قبض روحه ينادى وأحمداه وبه يسمى نفسه لخازن الجنان حين يستفتح
 فيفتح له إلى غير ذلك مما يحضر في الآخرة والله أعلم (أن لا يصلى عليك أحد من
 أمته) أى أتباعك يعنى مرة واحدة (الأصليت عليه عشر ولا يصلى عليك أحد
 من أمته) يعنى مرة واحدة (الاسلمت عليه) بها (عشرا) فكذا في رواية أن المصلى
 جبريل وفي غيرها أما يرضيك أن ربك عز وجل يقول أنه لا يصلى عليك أحد من
 أمته الحديث وفي بعضها فقال من صلى عليك صلى الله عليه بها عشر أمثالها
 ومن صلى عليك واحدة كتب الله له عشر حسنة ومحى عنه عشر سيئة
 ورفع له بها عشر درجات وصليت عليه الملائكة سبع مرات وقد جاءت أحاديث
 متعددة بصلاة الله عشر على من صلى عليه صلى الله عليه وسلم واحدة أخرجهما
 مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وأحمد وابن حبان والطبراني وغيرهم عن أبي
 هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص وعمر بن الخطاب وعمار بن ياسر وأنس بن مالك
 وعمر بن دينار رضي الله عنهم وفسر القاضى عياض في الأكمال والشيخ السنوسى
 في تكلمته الصلاة في حديث مسلم بالرجة ثم طرقا احتمال أن تكون ثناء يثنى به
 عليه عند ملائكته ونص عياض معنى صلاته عليه رحمة له وتضعيف أجره على
 الصلاة عشرا كما قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وقد تكون على
 وجهها وظاهرها تشرى يقال بين ملائكته كما قال في الحديث الآخر وإذا
 ذكرنى في ملاء ذكرته في ملاء خير منه انتهى وكذا فسر الشيخ أبو عبد الله الرصاع

صلاة الله تعالى على عبده بالرجة قال والرجة تطلق على الانعام بمعنى أنه ينعم عليه
 نعمة ثم نعمة ونعمته تعالى في الدنيا والآخرة وقال القاضي أبو عبد الله السكاكي
 اعلم أن الصلاة من الله رجعة ومن رجه الله رجعة واحدة فهو خير له من الدنيا وما فيها
 فما الظن بعشر رجعاتكم يدفع الله بها من البلياء والحن ويستجاب ببركاتهما
 من لطائف المنن وقال الشيخ ابن عطاء الله من صلى الله عليه واحدة كفاهم الدنيا
 والآخرة فكيف بمن صلى عليه عشرا وقال ابن شافع انبسط جاده صلى الله عليه
 وسلم حتى بلغ المصل عليه لهذا الامر العظيم والافعى كان يحصل لك أن يصلى الله
 عليك فلو علمت في عرك كل طاعة ثم صلى الله عليك صلاة واحدة رجحت ثلاث
 الصلاة الواحدة على ما علمت في عرك كله من جميع الطاعات لانك تصلى على
 حسب وسعك وهو يصلى على حسب ربه وبنيته هذا اذا كانت صلاة واحدة فكيف
 اذا صلى عليك عشرا بكل صلاة ونقل القاضي عياض في الاكمال عن بعض من رآه
 من المحققين انه كان يقول في قوله صلى الله عليه وسلم من صلى على صلاة صلى الله عليه
 عشرا ان ذلك انما هو لمن صلى عليه محسبا مخلصا فاضا حقه بذلك اجلاله وحبها
 فيه لا من يقصد بذلك حفظ نفسه من الثواب أو رجاء الاجابة لدعائه قال وهذا عندى
 فيه نظر انتهى (وقال صلى الله عليه وسلم) لم يذكر المسمى اليه الذي هو رسول الله
 صلى الله عليه وسلم تعظيمه له واكتفاء بقربة الصلاة والسلام ومضمون الحديث
 وتحليله مع ذلك الممدول الى أقوى الدليلين من العقل واللفظ (ان أولى الناس) هو
 أفعل من الولي بسكون اللام أى القرب قال في المشارق أى أقربهم الى وأخصهم
 (بى أكثرهم) هر خبران والضمير للناس (على) الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم
 وحرف الجر متعلق بقوله (صلاة) منصوب على التمييز وتقدم عليه مع موله مع أنه
 مصدر لكونه لا يقدربان والفعل والتقديم انما يمنع من ذلك التقدير على الصحيح
 لان الممدول حينئذ من صلة أن فلا يتقدم على أن الظرف والجور وما يكفيه ماراحة
 الفعل فيجوز مطاوعا على ما استظهره الرضى والسعدى المطاوع وهو التحقيق لقوله
 تعالى أكان للناس عجباً ولا تأخذكم بهما رأفة فلما بلغ معه السجى وغير ذلك
 وهذا اللفظ الذى عند المؤلف هكذا هو فى الاحياء والذى فى الحديث ان أولى الناس
 بى يوم القيامة هكذا ذكره جميع من رأته وأخرجه الترمذى وابن حبان وابن ماجه
 بلفظ واحد من حديث ابن مسعود وقال الترمذى حسن غريب وقال ابن حبان
 صحيح وأخرجه أيضا أحمد ثم انما كان المكبر من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم
 أولى الناس به والله أعلم لتقر به اليه واتخاذم عنده يدان ذلك كما قال لى بن الموفق

رضي عنه لما حج عنه حجا فراه في المنام هذه يدك عندى أكانت يا يوم القيامة
أخذ بيدك في الموقف فأدخلك الجنة والخلايق في كرب الحساب ولأن كثرة
صلاته عليه تدل على شدة حبه له لأن من أحب شيئا أكثر من ذكره والمرء مع من
أحب وشدة محبته له تدل على قوة متابعتها له ان المحب لمن يحب يطبع
ومن كان بهذه المنابة من كثرة الصلاة والمحبة والمتابعة قربت روحه من روحه
صلى الله عليه وسلم وحصل بينهما التعارف والاتلاف والارتباط والمناسبة
فكان من أولى الناس به صلى الله عليه وسلم لاسيما ونوره من نوره وطابعه فيه
ثم اطلعت على قول الشيخ أبي عبد الله الساجي رضي الله عنه في بقية السالك
ان من أعظم الثمرات وأجل القوائد المكتسبات بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم
انطباع صورة الكريمة في النفس انطبعا ثابتا متصلا وذلك بالمداومة
على الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم باخلاص القصد وتحصيل الشروط
والآداب وتدبر المعاني حتى يتمكن حبه من الباطن تمكننا صادقا عما يصل بين
نفس الذات و نفس النبي صلى الله عليه وسلم ويؤلف بينهما في محل القرب
والصفاته أليفا بحسب تمكن حبه من النفس فالمرء مع من أحب والمحبة يوجب
الاتباع للمحبيب والاتباع يؤذن بالوصال قال الله عز وجل من يطع الله والرسول
فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
وحسن أولئك رفيقا والارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها
اختلف انتهى الغرض منه ههنا (وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على صلات عليه
الملائكة) أخرجه ابن ماجه بسند ضعيف والطبراني في الاوسط بسند حسن
والامام أحمد وسعيد بن منصور وأبو نعيم كلهم عن عامر بن ربيعة رضي الله عنه
وأخرجه أيضا ابن المبارك في الدقائق وأخرجه الضياء المقدسي عن الأشعبي
وروى الامام أحمد عن عبد الله بن عمرو بن العاصي من صلى على رسول الله صلى
الله عليه وسلم صلاة صلى الله عليه وملائكته بها سبعين صلاة ليقال لعبد من
ذلك أولئك ولا يبلغ من هذا (مادام يعلى على) هكذا في النسخ المعتمدة وفي بعض
النسخ ما صلى على وماظرفية صدرة أى مدة وام صلاته على أو مدة صلاته على
وذلك ظاهر (فليقل عند ذلك أولئك) الضمير في يقلل ويكثر عائدا على من
والعلان بالتضعيف في النسخ المعتمدة وعند هنا ظرف زمان والاشارة بذلك المدة
صلاة الملائكة على المصلى مادام يصلى عليه صلى الله عليه وسلم والاشارة الى مدة
صلاته هو أى فليقل عند صلاته منها أولئك والاشارة بذلك لهذه الاخبار أى

فليقل عند سماعه لهذا أي بعد أن سمعه وحصل له علم فأشار القريب بما للبعيد
والله أعلم والعطف للتخيير والفاء فصية أي إذا عرفت دوام ذلك ونفعه فإن
شئت أكثر لتزج الرجح الكثير وإن شئت فاقصرت على القليل وهذا
في الحقيقة بحث له على الأكثر فإن العامل لا يترك الخير الكثير ما أمكنه ولذا قال
في المواهب والتخير بعد الإعلام بما فيه الخيرة في التخير فيه على جهة التحذير من
التفريط في تحصيله وهو قريب من معنى الوعيد قال غيره وفيه من البلاغة ما لا يخفى
(وقال صلى الله عليه وسلم بحسب المرء من البخل أن أذكر عنده ولا يصلي على) أخرجه
ابن المبارك وسعيد بن منصور في سننه عن الحسن البصري مرسلًا وقال العراقي
أخرجه فاسم بن أصبغ عن حديث الحسن بن علي هكذا أو النساءى وابن ماجه وابن
حبان من حديث أخيه الحسين البخل من ذكرت عنده فلم يصل على ورواه
الترمذي من رواية الحسين بن علي عن أبيه وقال حسن صحيح انتهى من نسخة
مقرؤة على المؤلف وعليها خطوط وفيها الحسن باللفظ الأول بغير ياء وفي الأخرى
بالياء ثم قوله بحسب المرء وهو بسكون السين أي يكفيه أو كافيه من البخل أي قدر
فيه كفاية لو كان مبالغ فيه أو لا يتوقف على غيره في حصول القبح والذم
والبلاء في بحسب زائدة وهو خبر والمصدر المسبوك من أن أذكر وهو المبتدأ وفي بعض
النسخ المعتمدة بحسب المرء وفي بعضها بحسب المؤمن والأول هو الذي عند جبر
والرماع والثاني هو الذي عند ابن وداعة والله أعلم بالصواب والمرء الرجل وهو
نقيض المرأة وأطلق هنا على ما بهما ما اتساعا أو المراد فرض المسئلة في الرجل
وواضح لأنه لا فرق في ذلك بين الرجل والمرأة ووقع في بعض النسخ بحسب بالرفع
واسقاط الباء والصحيح الأول والبخل بضم الباء وسكون الخاء وبفتحها مع الباء وبضم
الخاء اتباعا للبناء مصدر بخل بكسر الخاء بخل بفتحها منع الفضل وقوله ولا يصلي
على الواو عاطفة وعند جبر بدل الواو ثم قال فعل بعده ما منصوب والله أعلم
ووقع في نسخة فلا يافاء وفي أخرى ولم وفي أخرى فلم ثم إنما كان من ذكر
بجلا بل بفتح الجيم لأن البخل لا يصلي منع الفضل والامساك عن بذل
ما ينبغي بذله شرعا أو مروءة والشرع يقتضي ذلك لأنه أمر ناهي وكذا المروءة لأنها
تقتضي الشاء على من أنعم واحسن والتي صلى الله عليه وسلم له علينا من الأيادي
العظيمة والمن الجسمية دينا ودنيا وآخر ما لا يحصى بحيث أناسج فيها وتقلب
ظهر البطن ولا نمنع من الخلق مثله فانه الواسطة لنا في كل خير وفي جميع النعم التي
وملت البناز هو أحرص شيء على هداتنا ونجاتنا وهم يتنافى الدنيا والآخرة

حتى انما الاستغفرنا اعمارنا واتاه ليلنا ونهارنا في الصلاة عليه وشغل القلب
 بذكره بعد ذكر الله عز وجل لكان ذلك قليلا في تأدية واجب حقه وما
 تقتضيه محبته لحسنه واحسانه ونحن مطالبون بذلك واجب علينا بقضى
 الايمان والاحسان أن لا ننساه ولا نتغفل عنه ثم ان هذا لم يقتصر على ان يخل
 بالاكثار من الصلاة عليه ابتداء من قبل نفسه بل يخل أن يحرك شفعية الاثنين
 لأمسية تلحقه في تحرير يكرهها بالصلاة عليه مرة واحدة بسبب سماع ذكره من
 من ذكر له صلى الله عليه وسلم فلا أعظم من هذا بخلاف حفاء أئمتنا الله ربه شديدا عنه
 ووقانا شئ أنفسنا بفضل (وقال صلى الله عليه وسلم أكثرُوا الصلاة) هكذا
 وفي نسخة السهلية وفي نسخ اخر من الصلاة بزيادة من (على يوم الجمعة) أخرجه
 ابن ماجه من حديث أبي الدرداء بلفظ أكثرُوا من الصلاة على يوم الجمعة فانه يوم
 مشهود تشهد الملائكة وان أحدكم يصل على الأعرض على صلاته حتى يفرغ
 منها قال قلت وبعد الموت قال وبعد الموت ان الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد
 الأنبياء قال الدميري ورجال اسناده كاهم ثقات وأخرج البيهقي في الشعب من
 حديث ابن أمية أكثرُوا من الصلاة على في كل يوم جمعة فمن كان أكثرهم
 على صلاة كان أقربهم مني منزلة قال ابن كثير ولكن في اسناده ضعف وقال ابن
 حجر ولا بأس بسنده وأخرج أبو داود والنسائي وابن ماجه بأسانيد صحيحة وابن
 حبان والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري من حديث أوس بن أوس الثقة في
 ان من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة
 فأكثروا على من الصلاة فيه فان صلاتكم معروضة قالوا يا رسول الله وكيف
 تعرض عليك صلاتنا وقد أرميت يعني بليت أي صرت رميما قال ان الله تبارك
 وتعالى حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء وصحبه ابن خزيمة وابن حبان
 والدارقطني وذكره ابن أبي حاتم في العلل وحكى عن أبيه أنه حديث منكر وأخرج
 البيهقي في الشعب من حديث أنس أكثرُوا من الصلاة على في يوم الجمعة وليلة
 الجمعة فمن فعل ذلك كنت له شهيدا وشافعا يوم القيامة قال الشيخ أبو طالب المكي
 أقل ذلك ثلثمائة مرة وخص يوم الجمعة بالخص على الأكتاف من الصلاة عليه
 صلى الله عليه وسلم لما فيه من الفضل فهو يوم تشهد الملائكة وتعرض عليه صلى
 الله عليه وسلم فيه صلاة من صلى عليه صلى الله عليه وسلم وفيه ساعة الاجابة
 الى غير ذلك مما ذكر من فضائله وقال ابن القيم ان الحكمة في ذلك أنه صلى الله
 عليه وسلم سيد الانام ويوم الجمعة سيد الايام فالصلاة عليه فيه مزية ليست لغيره

مع حكمة أخرى وهو أن كل خير فآلته أمتة في الدنيا والآخرة فآلته على يده
صلى الله عليه وسلم فهو عيد لهم في الدنيا وأعظم كرامة تحصل لهم في الآخرة فآلها
تحصل لهم في يوم الجمعة وقال غيره أن فضل ليلة الجمعة ويومها بمات فيها محل النور
الباهر الشريف في بطن المكرمة آمنة فيكون لليلة الجمعة ويومها نسبة من مولده
الشريف من اتخاذ عيد أو كثار الصلاة عليه فيه شكر الله وفرجاه وتعظيم الله
والله أعلم والظرف الذي هو يوم الجمعة في لفظ الأصل إنما أتى بأكثر أو (وقال صلى الله
عليه وسلم من صلى على من أمتي) مرة واحدة (كتبته له) في محققته أو معناه
وجبت أو أثبت أو قضيت له (عشر حسنة) جمع حسنة صفة مشبهة
من الحسن ضد القبيح وهو في الأصل ومف ثم استعمل اسم الكل خصلة موافقة
لأمر الله تعالى ومستحبة لرضاه ومعقبة لثوابه (ومحيت) أي ذهبت أو أزيلت
(عنه) من محققته (عشر سيئات) أو المراد أذهب أثرها وهو المؤاخذة بها
بمعنى ذلك غفرت له ولم يؤاخذ بها والسيئات جمع سيئة من السوء وهو القبيح
وهو في الوصفية والاسمية كالذي قبله إلا أنها الخصلة المخالفة لأمر الله لموقعة
في سخطه المعقبة لعقابه والحديث قال العراقي أخرجه النسائي في اليوم واللييلة
من حديث عمر بن دينار وزاد فيه مخلصاً من قلبه صلى الله عليه بها عشر صلوات
ورفعه بها عشر درجات وله في السنن وابن حبان من حديث أنس نحوه
دون قوله مخلصاً من قلبه ودون ذكره والسيئات ولم يذكر ابن حبان أيضاً
رفع الدرجات انتهى والذي عند غيره في حديث أنس أن فيه وحطت عنه عشر
خطيئات ونسبوا للنسائي والأفظ له والحاكم في المستدرک وقال صحيح الإسناد
وابن حبان في صحيحه والطبرانی في الكبير والبرق وأحمد وأبو يعلى وأخرجه البيهقي
في الشعب بدون ذكر الحسنات وابن أبي شيبة بدون ذكر صلاة الله عشر أو رفعه
عشر درجات دون غيرهما وحديث عمر بن دينار الانصاري البدری أخرجه النسائي
وأحمد وابن حبان وصححه ورواه ثقات ورواه أبو نعیم في الحلیة بسند ضعيف
دون ذكر رفع الدرجات إلا أن راوى الحديث المذکور يختلف فيه وقيل فيه عمر
مكبراً أبو سعيد الانصاري من أهل بدر رواه عنه ابنه سعيد وقيل فيه عمره صغيراً
وفيه ابنه سعيد بن عمر وهو عمر بن دينار الانصاري وقيل أنه أخو أبي بردة بن دينار
وقيل في الحديث أنه رواه سعيد بن عمر عن عمه وقيل رواه سعيد بن عمر بن دينار
عن النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم وروى ابن عاصم من حديث البراء نحوه
حديثهما من طريق مولى البراء غير مسمى بدون ذكر الصلوات وزيادة وكن له

عدل عشر رقيات (وقال صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع الاذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة النافعة والصلاة القائمة آت محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مقام محمود الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة) هكذا في النسخة السهلة وغيرها من النسخ المتعددة وفي بعض النسخ بعده قوله والصلاة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك واعطه الوسيلة والدرجة وابعثه المقام المجود الخ وفي بعضها زيادة والدرجة العالية الرفيعة بعد الفضيلة وفي بعضها بتعريف المقام المجود واغفل ما في الاحياء من قال حين يسمع الاذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك واعطه الوسيلة والفضيلة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي يوم القيامة قال العراقي أخرجه البخاري من حديث جابر دون ذكر الاقامة والشفاعة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وقال النداء واللمسة تغفري في الدعوات حين يسمع الدعاء للصلاة وزاد ابن وهب ذكر الصلاة والشفاعة بسند ضعيف وزاد الحسن بن علي العمري في اليوم والليلة من حديث أبي الدرداء ذكر الصلاة فيه وله واللمسة تغفري في الدعوات بسند ضعيف من حديث أبي رافع كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع الاذان فذكر حديثنا فيه فاذا قال قد قامت الصلاة قال اللهم رب هذه الدعوة التامة الحديث وزاد تقبل شفاعتي في أمته ولمسلم من حديث عبد الله بن عمر واذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على ثم سلوا الله لي الوسيلة وفيه من سأل لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة انتهى وحديث جابر أخرجه البخاري واصحاب السنن الاربعة وأحمد وابن حبان وحديث زيادة ذكر الصلاة فيه أخرجه الطبراني عن أبي الدرداء أيضا وقوله حين يسمع الاذان والاقامة الواو بمعنى أو والذي في البخاري النداء وفسروه بالاذان وليس فيه الاقامة ولم أر ذكرها الا فيما تقدم للعراقي عن المستغفري من حديث أبي رافع وفيما أخرجه الحافظ أبو عبد الله العمري عن الحسن وفيما أخرجه الدمشقي وابن عبد البر عن يوسف ابن أسباط فيما بلغه (اللهم) فيه مذهبان للنحويين فقال القراء والكوفون ان أصلها يا الله فلما استعملت الكلمة دون حرف النداء الذي هو يا عوضوا منه هذه اليم المشددة والضممة في الهاء هي ضمة الاسم المنادى المفرد وذهب حرفان فعوض بحرفين واليم فتوجه لسكونها وسكون اليم قبلها ولا يقال يا اللهم لا يجمع بين البذل والمبدل منه وقد سمع في الشعر وأنبكره الزجاج والله أعلم (رب) أي يارب (هذه الدعوة) بفتح الدال وعند البيهقي اللهم اني أسئلك بحق هذه الدعوة والمراد بها دعوة التوحيد أو الاذان لان فيه دعوة التوحيد

وهي لا اله الا الله وهي دعوة الحق في قوله تعالى له دعوة الحق وعلى انها الاذان
فهو من باب اطلاق اللفظ على الكل قال ابن حجر (النافعة) الذي في البخاري
الثامة ولم أر أفظا للنافعة الا فيما نسبته ابن الجزري لاجدود العلواني ففيه الدعوة
والصلاة للنافعة ونفع هذه الدعوة في الدنيا والاخرة ظاهر جلي وقوله في البخاري
الثامة أي التي لا يدخلها تبديل ولا تغيير بل هي باقية الى يوم النشور وأولان الشرك
نقص أو لانها هي التي تستحق مائة تمام وما سواها يعرض لها الفساد وقال ابن
التين وصفت بالثامة لان فيها أتم القول وهو لا اله الا الله وقال الطيبي من أوله الى قوله
رسول الله هي الدعوة للثامة (والصلاة القائمة) أي المدعو اليها التي يستقام وقال
الطيبي ان الجملة هي الصلاة القائمة من قوله يقومون الصلاة ويحتمل ان المراد التي
يقوم لها الناس فهو كعبشة راضية (آت) بالهمزة المفتوحة بمعنى أعطى محمد الوسيطة
هي أعلال درجة في الجنة هكذا في الحديث وفي آخره عند ابن عساكر عن الحسن بن
علي فان وسيلتي عند ربى شفاعة لكم وقيل الوسيطة هي القرية وقال الشيخ أبو محمد
عبد الجليل القصري في شعب الايمان ان وسيلته صلى الله عليه وسلم هو ان يكون
في الجنة في قبره من الله تعالى بمنزلة الوزير من الملك بغير تمثيل لا يصل لاجدش
الا بواسطة انتهى وهذا ما اوافق لما تقدم من تفسيرها بالشفاعة لامتة وتفسير العلو
في انها أعلال درجة في الجنة بالعلو المعنوي ومقتضى ما لابن كثير أنه فسر بالعلو
الحسي وهو قوله الوسيطة عن علي أعلى منزلة في الجنة وهي منزلة رسول الله صلى الله
عليه وسلم وداره في الجنة وهي أقرب أمكنة الجنة الى العرش انتهى وكلاهما
صحيح والله أعلم (والفضيلة) أي المرتبة الرائدة على سائر الخلق وفي القاموس
الفضل ضد النقص والفضيلة الدرجة الرفيعة في الفضل وقال ابن حجر ويحتمل
ان تكون منزلة أخرى أو تفسير الأوسيلة انتهى وأما الدرجة الرفيعة المذكورة هنا
في بعض النسخ فقال الحافظ السخاوي لم أره في شيء من الروايات (وابنة) هو
فعل دعاء من بئته يبعثه مفتوح العين فيما بعثا وهو أثاره ساكن في حالة أو وصف
أو حكم كنوم أو موت أو أي حالة ووصف كان وتحريك نحو حالة أو وصف آخر
كالقطة والحياة والقيام ونحوها (مقاما) بفتح الميم الأولى اسم مصدر القيام أو اسم
مكانه وعلى الأول يكون منصوبا على المفعول المطلق لان البهت والافارة والاقامة
بمعنى واحد وعلى الثاني فقول أنه منصوب على الظرفية بتقدير ابراهيم يوم القيامة
فاقامة والقيام هنا بمعنى الوقوف أو يتضمن ابعثه معنى أيقظه وعلى كليهما يصح أن يكون
منصوبا على أنه مفعول به على تضمين ابعثه معنى أعطه ويجوز أن يكون حالا أي

بعينه دامقام (محمودا) نعمت لاه مقام وهو من الاسناد المجازي أي محمودا صاحبه أو
 القائم فيه وهو النبي صلى الله عليه وسلم لا اختصاص الوصف بالمحمد وذوي العلم والمجاهد
 في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم يحمده في هذا المقام الا قولون والاخرون ونسبوا
 مقاما محمودا قال الطيبي لانه أفخم وأجل كانه قيل مقاما أي مقاما محمودا بكل
 لسان وهو مطلق في كل ما يجلب الحمد من أنواع الكرامات وقيدوه بأنه الشفاعة
 في فصل القضاء يحمده فيه الا قولون والاخرون وادعوا على ذلك الاجماع ويشهد
 لذلك الاحاديث الصحيحة الصحيحة والآثار عن الصحابة والتابعين (الذي وعدته)
 قال الطيبي المراد بذلك قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا أو أطلق عليه
 الوعد لأن عسى من الله واجب الوقوع كما صرح عن ابن عديته وغيره والموصول
 أمابدل أو عطف بيان أو خبر مبتدأ محذوف وإيس صفة للذكر لأن النعت لا يكون
 أعرف من المنعوت لكن في النسكت للسيوطي عن تعليق ابن هشام قال النسخة
 شرط عطف البيان أن يكون الثاني أشهر من الأول وقال في المقرب أشهر من الأول
 أو مثله ثم قال يعني ابن هشام فإن قلت لم لا اشترطتم ما اشترط ابن عصفور
 والزحشدي والجرجاني كون عطف البيان أوضع وأخص قلت لانه كالتعريف وهم
 اشترطوا كونه دونه في ذلك فإن قلت كيف يعرف الشيء وبينه ما هو دونه
 قلت التعريف بانضمامه الى الأول لأن التعريف حصل منه نفسه فافهمه انتهى
 ولهذا ينظر ما لابن مالك أن عطف البيان حقه أن يكون للأول به زيادة وشرح
 والله أعلم وعلى رواية التعريف في المقام المحمود يكون الموصول وصفاله وهي عند
 النسائي وابن خزيمة وابن حبان والطبراني والبيهقي وذكرها ابن وهب عن رواية
 عن البخاري زاد البيهقي في روايته أنك لا تختلف الميعاد كما أخبر تعالى عن نفسه
 في كتابه لأن كلامه صدق (حاشا له) أي استحققت ووجب وبؤيده رواية
 الطحاوي عن ابن مسعود وجبت له أو هي بمعنى غشيت ونزلت عليه يقال حل محل
 بالضم إذا نزل واللام بمعنى على وبؤيده رواية مسلم حلت عليه (شفاعتي) المراد
 جنس شفاعته ومجمله كما مثاله على ما حرمه عياض من موارد الشرع أن ذلك في حق
 كل أحد على حسب ما يليق بحاله ففي المطيع بادخاله الجنة بغير حساب
 أو بتعريف الحساب أو بزيادة الدرجات وفي العاصي بالنار وبقتل صيرفة
 المقام فيها إن كان ممن تغذيه الوعيد (يوم القيامة) معمول حلت وسمى يوم القيامة
 لقيام الساعة فيه وقيام الخلق فيه من قبورهم وقيامهم لرب العالمين ما شاء الله
 وقيامهم للحساب وقيام المحبة لهم وعليمهم وله نحو مائة اسم أنظرها ان شئت في البدور

السافرة والاحياء واقره من النسخة الى استقر الخلق في الدارين الجنة والنار
(وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على في كتاب) قال العراقي رواه الطبراني
في الاوسط وأبو الشيخ في الثواب والمستغفر في الدعوات من حديث أبي هريرة
بسند ضعيف انتهى وبزاد غير الخليل في شرف أصحاب الحديث وصاحب
الترغيب يعني الاصبهاني وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال ابن كثير
انه لم يصح وقال المنذرى في ترغيبه وروى من كلام جعفر بن محمد موقوفا عليه وهو
أشبهه انتهى والكتاب يشمل التأليف والرسالة وغيرهما والله أعلم قال الشيخ
زروق يحتمل أن يكون المراد كتب الصلاة وهو أظهر وأقرأ الصلاة المكتوبة
وهو أوسع وأرجح قال الخطابي وسمعت بعض مشايخي يذكر أنه يشترط في حصول
الثواب المذكور التلفظ بالصلاة في حال الكتابة ولم أقف عليه لغيره بل ظاهر
الحديث وكلام العلماء أن ذلك ليس بشرط ثم نقل كلام الحافظ السخاوي ظاهرا
في ذلك (لم تزل الملائكة تصلي عليه) هكذا في النسخة السهلية وغيرهما من النسخ
المعمدة وكذا عند ابن فرحون في كتابه الظاهر وضياء الدين الدمشقي في كتابه
نزهة الاحداف في مكارم الاخلاق وغيرهما وعني تصلي عليه تستغفر له
وتدعوا له وبذلك في بعض النسخ تستغفر له وهو الذي في الشفاء وغيره وكان هذه
الرواية تفسير للآخرى ولفظ العراقي لم تزل الملائكة تستغفرون له الخ وذكر
ابن وداعة الروايتين معا تصلي عليه وتستغفر له (مادام اسمي في ذلك الكتاب)
هذا ظاهر في أن المراد كتب الصلاة وأن المصلي عليه صلى الله عليه وسلم كتب
اسمه والصلاة عليه في مكتوب فكان سبب تخليد ذلك فيه فجويز بإدانة الملائكة
للصلاة عليه وهو ظاهر ما للاستاذ أبي محمد جبر فانه عده بابا لثواب من كتب
الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبذا بالحديث المتكلم عليه ثم أتى
بأحاديث ومراثي تدل كلها على أن المراد الصلاة كتابة وقال سفيان الثوري
رضي الله عنه لو لم يكن لصاحب الحديث فائدة الا الصلاة على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فانه يصلي عليه مادام في الكتاب (وقال أبو سليمان) عبد الرحمن بن
عطية وقيل عبد الرحمن بن أحمد بن عطية (الداراني) بمذال والراء وقع في نسخة
عبد الدال وقصر الراء وفي أخرى بقصر الدال ومذال وداران أو داريا بتشديد الراء
قربة بالشأم من قري دمشق الا انه ان كانت النسبة الى داريا فهي على غير
قياس وهو رضي الله عنه عنسي القبيصة بنون بين المهملتين من جملة مشايخ
الطريق وأكبر أسانيدنا وأعيانها ومشاهيرها مات سنة خمس وقيل خمس عشرة

وما تثنى (من اراد أن يسأل الله حاجته) بالضمير العائد الى من في النسخ الكثيرة
المعمدة منها النسخة السهلية ووقع في بعض النسخ بغير ضمير (فليكثر) مضارع أكثر
بالهمزة والذي عند غير واحد ممن نقل كلام أبي سليمان فليبدأ أو هو وعلى حذف
المفعول أي فليبدأ أسؤله والله أعلم وأما قوله فليكثر فلم أحده فيجتم على أن الشيخ أطلع
على نقله كذلك لا حد أو أن يكون كتبه من حفظه والله أعلم (بالصلاة) الباء زائدة
في المفعول للتوكيد ويحتمل أن تكون متعلقة بمحذوف أي فليكثر الله سبحانه بالصلاة
أو محذوف لأن يكون قوله فليكثر ضمنا معنى فليهاج أو محذوف (على النبي صلى الله
عليه وسلم) أخرج أبو داود والترمذي وصححه النسائي وابن خزيمة وابن حبان
والحاكم والبيهقي في سننه عن فضالة بن عبيد رضى الله عنه سمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم رجلا يدعوه في صلاته فلم يحمده الله تعالى ولم يصل على النبي
صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم عجل هذا ثم دعاه فقال إذا صلى
أحدكم فليبدأ بحمد الله سبحانه والثناء عليه ثم يصل على النبي صلى الله عليه
وسلم ثم البدع بما شاء وفي الحصن الحصين من أداب الدعاء الثناء على الله والصلاة
على نبيه أولا وأخرا ونسب ذلك في الكبير لابي داود والترمذي والنسائي وابن
حبان والحاكم وقال النووي اجمع العلماء على استحباب ابتداء الدعاء بحمد الله
تعالى والثناء عليه ثم بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك يختم
الدعاء بها قال والآثار في هذا الباب كثيرة معروفة ونص غيرهما على استحباب
الصلاة وسط الدعاء أيضا وأخرج أحمد والبخاري وأبو يعلى والبيهقي في الشعب عن
جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوني كقدح الراكب
فإن الراكب يلا قدحه ثم يضعه ويرفعه متاعه فإن احتاج إلى شراب شربه
أو الوضوء توضأ به ولا أهراقه ولكنه يجعلوني في أول الدعاء وأوسطه وآخره (ثم
يسأل الله حاجته وليختم) يعني أسؤله ووقع في نسخة بدل وليختم وليتم (بالصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم) تقدم الآثر القل يختم الدعاء بالصلاة على النبي صلى
الله عليه وسلم (فإن الغاء تعليلية وإن لتأكيد الأخبار التي سبقت لاجله
للاذعان له وثيقته والعمل عليه (الله يقبل الصلاتين) السابقة على الدعاء
واللاحقة له روى الباجي عن ابن عباس رضى الله عنهما قال إذا دعوت الله عز
وجل فأجعل في دعائك الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فإن الصلاة عليه
مقبولة والله سبحانه أكرم من أن يقبل بعضا ويرد بعضا وقال المصنف لم أقف على
أصله وأقبل ترتب الفرض المطلوب من الشيء على الشيء كترتب الثواب على

الطاعة والاسعاف بالطلبية والمواجهة بما يرضى في المسئلة (وهو أكرم) مضمين
 معنى أنزه ونحوه (من) هكذا في النسخة السهلة وغيرها بثبوت من وسقطت في
 بعض النسخ وهي متعلقة بالفعل لما ضمنه من معنى النزاهة وليست الجارة للمفعول
 بل هو تروك أيداع الفعل هذا المقصد التوسيم (أن يدع) أي يترك أي من ترك
 (ما ينهجا) من غيره وهذا هو المفضل عليه التروك أن يفعل هذا بمعنى اسم
 الفاعل جي به كذلك للمبالغة والمعنى أنه نزيه رفيع عن فعل ذلك أي يقاشر
 عنه والله أعلم ومن تمام كلام أبي سليمان عند بعضهم وكل الأعمال فيها المقبول
 والمردود إلا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فانها مقبولة غير مردودة وتقدم
 ما رواه الباجي عن ابن عباس وروى الشيخ أبو طالب المكي حديث إذا سألت الله
 حاجة فابذوا بالصلاة على فان الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين فيقضى
 أحدهما ويرد الأخرى وذكره حجة الاسلام في الاحياء وقال العراقي لم أجده
 مرفوعا وإنما هو موقوف على أبي الدرداء انتهى وقال في الشفاء وفي الحديث
 الدعاء بين الصلاتين على لا يرد وعزاه جبريل كتاب شرف المصطفى وروى عبد
 الرزاق والطبراني وابن أبي الدنيا بسند صحيح عن ابن مسعود رضي الله عنه قال
 إذا أراد أحدكم أن يسأل الله شيئا فليبدأ بحمده والثناء عليه بما هو أهله ثم
 يصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليسأل فانه أجدر أن ينجح وأسديان
 بشك وال عن عبد الله ابن بسر مرفوعا الدعاء كله محبوب حتى يكون أوله ثناء
 على الله عز وجل وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعوا فيستجاب له وأخرج
 الديلمي في مسند الفردوس عن أنس والطبراني في الأوسط وأبو الشيخ في الثواب
 والبيهقي في الشعب عن علي رضي الله عنه موقوفا ورفع بعضهم كل دعاء محبوب
 حتى يصل على محمد قال المنذري والموقوف أصح وألغاطهم مقسارية ورواه
 الترمذي عن أبي هريرة لا سدى عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب رضي
 الله عنه موقوفا قال إن الدعاء موقوف بين السماء والارض لا يصعد منه شيء
 حتى تصل على نبيك صلى الله عليه وسلم وفي الشفاء حديث كل دعاء محبوب
 فإذا جاءت الصلاة على محمد الدعاء وعزاه أبو محمد جبريل لسحاق بن إبراهيم وأبو الشيخ
 في التصانيع له قال ذكر صاحب الشرف يعني شرف المصطفى أن الصلاة على النبي
 صلى الله عليه وسلم جناح الدعاء الذي يصعد به وتؤمل الاجابة وقال ابن عطاء الله
 للدعاء أركان وأجضة وأسباب وأوقات فان وافق أركانه قوى وان وافق أجضته
 طار في السماء وان وافق موافقته فاز وان وافق أسبابه نجح فأركانه حضور القلب

والرقة والاستسكانة والخشوع وتعلق القلب بالله وقطعه من الاسباب وأخفته
الصدق ومواقفته الاسرار واسبابه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفل
الحشى شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن ابن محمد القاسم قدس الله سره في سر
سؤال الحاجة بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وسرد ذلك والله أعلم ملاحظة
واسطية وواسطته كونه الباب والوسيلة هذا مع المحافظة على ذكره صلى الله
عليه وسلم مع ذكر الله عز وجل تخلفا بقوله تعالى ورفعتك ذكرك وأن لا يغفل
عن ذكره مع ذكر ربه عز وجل فافهم والله أعلم وقال ابن شافع اذا طلبت
من الله شيئا فصل على محمد صلى الله عليه وسلم في أول دعائك وآخره فيكون مثالك
كمن دخل تجارته على الباب بين أميرين يحرسانه فهل يتعرض له أحد بل ينسبط
جاههما عليه انتهى (وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى على يوم
الجمعة) أخرجه الديلمي عن أنس وظاهره الاطلاق في اليوم وهو خلاف ما يأتي
في غيره من تقييده بما بعد صلاة العصر (مائة مرة) هكذا في هذه الرواية وفي كتاب
القوت للشيخ أبي طالب المكي رضي الله عنه ما نصه وقد جاء في الخبرين صلى على
في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله عز وجل له ذنوب ثمانين سنة قيل يا رسول الله
كيف الصلاة عليك قال تقول اللهم صل على محمد غيبك ونبيك ورسولك النبي
الامى وتصدق واحدة وكيف ما صلى عليه بعد أن يأتي بلفظ ذكر الصلاة عليه نهى
صلاة والصلاة المشهورة هي التي رويت في التشهد انتهى وفي كتاب الاحياء قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على في يوم الجمعة فذكره بلفظ القوت سواء
قال العراقي أخرجه الدارقطني من رواية ابن المديب قال أظننه عن أبي هريرة
وقال حديث غريب وقال ابن النعمان حديث حسن وفي الجامع الصغير الصلاة
على نور على الصراط من صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين عاما
أخرجه الأزدي في الضعفاء والدارقطني في الامراء عن أبي هريرة وعلى الدارقطني
علامة الضعف وظاهره هذا أيضا الاطلاق في اليوم وقصده الشيخ أبو عبد الله
ابن ثابت في الكفاية بما بعد العصر فقال وبعد عصر الجمعة اللهم صل على محمد
يدكر ما في القوت والاحياء وسنأتي الرواية الثالثة صحيحة وقال في رواية اللهم صل
على محمد النبي الامى وعلى آله وسلم وهذه الرواية الثانية نقلها ابن وداعة عن سهل
ابن عبد الله وأنها قال بعد عصر يوم الجمعة وذكر أبو العباس بن منديل في تحفة
المقاصد كلام سهل بزيادة ذكر الصهب وفي كتاب جبر وعن أبي هريرة رضى
الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة العصر يوم الجمعة

فقال قبل أن يقوم من مجلسه اللهم صل على محمد النبي الامي وعلى آله وسلم تسليما
ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين سنة أخرجه أبو القاسم في كتاب القربة له
وهذه رواية صريحة له في التقييد في حديث أبي هريرة عنده الحد فظأبى القاسم
ابن بشكوال وقدمت كلام صاحب القوت صريحاً في الإطلاق في الكيفية
وأن الأمر فيه أوسع ومثله قول صاحب الأحياء وعلى الجملة فكل ما أتى به من لفظ
الصلاة ولو بالشهور في التشهد كان صلياً والله أعلم (غفرت له) بالبناء للمفعول
والغفر والغفران المستر ومنه المغفر لأنه يسر الرأس ومعنى الغفران هنا ستر الله
وصفحه وتجاوز عنه عبده ومحوه تسليماً به وإذا أحببت ولم يؤخذ بها فقد سترت
(خطيئة ثمانين سنة) بلفظ خطيئة ثبتت في النسخة السهلة وغيرها بالأفراد
على إرادة الجانس وفي بعض النسخ بلفظ الجمع السالم والخطأ ضد البواب وخطيئة
فعلية من خطي بكسر الهمزة خطأ بكسر الخاء وسكون الطاء تعمد الذنب والجمع
خطايا وخطيأت وأما الخطأ رباعياً فعناه لم يصب الصواب أو أصاب الذنب
على غير عمد ومصدره الإخطاء واسمه الخطأ بالتحريك والقصر فالخطأ من تعمد
ما لا ينبغي والخطي من أراد الصواب فصار إلى غيره هذا هو الأعم وفي لغة هما بمعنى
واحد غير العمد (و) روى (عن أبي هريرة) اختاف في اسمه واسم أبيه على نحو
من ثلاثين قولاً أو أكثر أصحها أن اسمه في الجاهلية عبد شمس وفي الإسلام
عبد الرحمن ابن صفر كني بهرة كانت له وهو دوسي القيلة قدم على رسول الله
صلى الله عليه وسلم بخير بعد فتحها سلماء هاجر أمة الطفيل بن عمر الدوسي
فلازم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان من أهل الصفة وحفظ عنه حديثاً كثيراً
لما خصه به من غفرته له في ثوبه في الحديث الصحيح عنه فلم يرو عن أحد من الصحابة
ما روى عنه من الحديث فإنه روى عنه خمسة آلاف حديث أو ما يزيد عليها
وروى عنه أكثر من ثمانمائة نفس من بين صاحب وتابع ولم يقع هذا الغيرة ما
رضى الله عنه سنة سبع وقيل ثمان وقيل تسع وخمسين من الهجرة (رضى الله عنه)
دعاه بلفظ الخبر ومعناه أتم الله عليه أو أراد الانعام عليه والجملة معترضة بين المبتدأ
والخبر لما يستحب من الترضى على الصحابة وغيرهم من الأخيار عند ذكرهم (أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لله صلى على نوز على الصراط) هذه الأحاديث
الثلاثة هذا والذان بعده ساقها من الزاهد لابن فرحون بلفظ ما عنده فيها وترتيبها
وما زاده من الكلام عليها وقد ذكر أبو محمد جبروان وداعة وابن الفاكهاني وابن
سبيع أحاديث في أن الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم نور على الصراط عن أنس

وأبي هريرة وابن عمر وقتقدم لاسيوطي أن حديث الصلاة على نور على الصراط
أخرجه الأزد في الضعفاء والدارقطني في الأفراد بسند ضعيف عن أبي هريرة
وأخرجه عنه أيضا الديلمي وذكره جبر عن أنس ونسبه له كتاب شرف
المصطفى ثم قال وفي رواية أخرى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال الصلاة على
نور على الصراط فمن صلى على ثمانين مرة في يوم وليلة غفرت له ذنوب ثمانين سنة
رواه عنه أبو هريرة ثم ذكر حديثا آخر عن ابن عمر والأحاديث مشيرة إلى أن الناس
يوم القيامة منهم من يكون في الظلمة ومنهم من يكون في النور وأنهم متفاوتون
في ذلك وقد جاء ذلك مبينا في غيرهما من الأحاديث والنور قال سعد الدين الغرغاني
هو ما يكشف الشيء واستعمل في الضوء المنتشر الذي يعين على الإبصار انتهى
(ومن كان على الصراط من أهل النور لم يكن من أهل النار) هذا المساجد من أن
النار تقول له جزياؤم من فقد أطفأ نور إيمانك لمبي وهذا اللفظ الذي في الأصل
هكذا هو عند ابن فرحون وفي الدر المنظم لأعز في قال صلى الله عليه وسلم الصلاة
على نور على الصراط ومن كان على الصراط من أهل النور فلا يكون من أهل النار
وأكثر نسخ الأصل فيه لم يكن كما عند ابن فرحون وفي بعضها فلا يكون كالأعز في
(وقال صلى الله عليه وسلم من نسي الصلاة على) أخرج ابن ماجه بسند حسن
من حديث ابن عباس من نسي الصلاة على أخطأ طريق الجنة ورواه بهذا اللفظ
الحافظ أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس وأبي جعفر الباقر رضي الله عنهم وأخرج
ابن أبي حاتم من حديث جابر والطبراني في الكبير بسند حسن من حديث
الحسين بن علي رضي الله عنهم ماولة فله من ذكرت عنده فأخطأ الصلاة على أخطأ
طريق الجنة ورواه البيهقي في الشعب عن أبي هريرة بلفظ من نسي الصلاة على
نسي طريق الجنة ورواه فيه عن أبي جعفر الباقر مرسل بلفظ من ذكرت عنده
فلم يصل على أخطأ به طريق الجنة وقال أبو هريرة رضي الله عنه الصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم هي الطريق إلى الجنة ذكره جبر (فقد أخطأ طريق الجنة)
هذا اللفظ ابن فرحون والسمري قدى ولم يذكره بلفظ فقد رسواهما فيما علمت وذكره
ابن فرحون قبل ذلك بلفظ من نسي الصلاة على نسي طريق الجنة كما ذكره
عباس في الشفاء من حديث أبي هريرة ورواه البيهقي في الشعب عنه كذلك
كما تقدم وقوله فقد أخطأ طريق الجنة يتمل أن المراد بطريق الجنة هنا الصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم عن أبي هريرة عند جبر وإن من تركها
فبالحقيقة أنما ترك طريق الجنة إذ لا تمال ولا تدخل إلا بواسطة صلى الله عليه

وسلم ويحتمل أن المراد طريق الجنة الحسى في الآخرة وأن من ترك الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في الدنيا ضل وحاد عن طريق الجنة في الآخرة ولم يكن له علم بها ولا دليل عليها وأتى بقدر الفعل الماضى على هذا التحقيق الوقوع وتنزيل ما سبقه منزلة الواقع لتحقيقه ويعنى حديث الأصل ما جاء في الأحاديث من الدعاء على تارك الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم عند ذكره بالابعاد والرغم والشقاء ووصفه بالخل والخفاء قال ابن حجر وقد تمسك بالأحاديث الصحيحة المذكورة من أوجب الصلاة عليه كلما ذكر لأن ذلك يقتضى الوعيد والوعيد على الترك من علامات الوجوب وأيضا فالأمر بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لمكافأته على إحسانه وإحسانه مستمر انتهى (وإنما أراد) النبي صلى الله عليه وسلم (بالنسيان) في قوله من نسى الصلاة على (الترك) لفظ المؤلف هنا هو لفظ ابن فرحون وإنما أقول النسيان بالترك لأنه كما قال شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن في حاشيته على هذا الكتاب مكتسب بخلاف النسيان الذى هو بمعنى الغفلة فإن المؤاخذه به مرفوعة بل من كانت عزيمته فعل الخير فغلب عن ذلك أو نسى فانه يجزى عليه فضل ذلك الخير ولا يحرم بركته كما هو مقرر في النائم عن حربه والمرضى والمسافر وكذا من فاتته الجماعة من غير تقريظ منه ولا قصير والله أعلم على أن النسيان لا يتصور كونه عادة مستمرة وإنما يكون على سبيل الندور والقلة وليس الكلام فيه والالكان خرجا في الدين وما جعل عليكم في الدين من حرج والله أعلم ونسى بمعنى ترك معناه مشهور في اللغة كما قال في المشارق فلا يحتاج الى استظهار عليه وجعله الزخشرى في أساس البلاغة من الجاز وقال ابن حجر هو من اطلاق المازوم واردة اللازم لأن من نسى فقد ترك بغير عكس انتهى ثم هذا التامى للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم يحتمل انه لم يصل عليه في عمره قط ولو واحدة الجميع على وجوبها وهذا قال الشيخ زورق في شرح الوغليسية ان كان تركه مع الامكان مات عاصيا ان لم يمنعه كبر ونحوه فان منعه كبر ونحوه فكافر ويحتمل أنه ترك الاكثر من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم بأن اقتصر على الواحدة ونحوها فعلى القول بوجوب الاكثر فلا اشكال فيجوز في تركه ما حرم في ترك الواحدة وان قلنا بعدم وجوبه فهو وان لم يكن واجبا فتركه يدل على رقة الديانة وضعف الايمان الى الغاية وقلة المحبة للرسول صلى الله عليه وسلم وعدم الاعتبار بدنه لا بحاله ومن كان كذلك فقاها رانه لا عيشى على المنهاج القويم ولا يسلك الطريق المستقيم ولا يبالي بما ارتكب ثم هو معرض للاضطراب عند صدمات

النوازل وعرض الشكوك والانتقالات عند المعاناة وهبوب زلازل الامتحان فأمره
على خوار عظيم اللهم سلم سلم وهذا لا محالة يخطئ طريق الجنة ويحتمل انه ترك
الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم عند ذكره صلى الله عليه وسلم أو سماعه وهذا
وعبد عليه ويعضده مجموع الاحاديث المشار اليها بالداعية بالابعاد والشقاء وما معه
وذلك دليل الوجوب كما تقدم والله اعلم (واذا كان التارك للصلاة عليه صلى الله
عليه وسلم يخطئ طريق الجنة) بمعنى يحيد عنها ولا يصيبها (كان المصلي عليه
سأله كالي الجنة) هذا لا نه لما أخبر أن التارك للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم
يخطئ طريق الجنة وليس ثم الا اخذ للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم والتارك
لها والجنة والنار ولم يكن بد من حلول احدي الدارين وكانت علة المصلي عليه
عكس علة التارك علم أن المصلي عليه سأل إلى الجنة بفضل الله وحكم له بعكس
حكم التارك وقياس العكس الذي هـ ذامنه من الادلة الشرعية المقررة في الاصول
والله أعلم (و) جاء (في رواية عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه) هو أبو محمد
عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد بن الحارث بن زهرة بن كلاب بن مرة
ابن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر القرشي الزهري من السابقين الى الاسلام
وأهل القدم فيه واحدا الحواريين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد
بدر والمجاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واحد العشرة الذين شهد
لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة واحدا الستة أهل الشورى الذين أوصى
عمر بن الخطاب رضي الله عنه بالخلافة فيهم وأخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
توفي وهو عنه مراض وهو الذي انتهى اليه أمرها واستقل بالنظر فيها حتى بايع
عثمان رضي الله عنه فبايعه الناس توفي رضي الله عنه سنة اثنين وثلاثين
من الهجرة (قال) يعني ابن عوف وهي ثابتة في بعض النسخ وسقطت في النسخة
المسماة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءني جبريل عليه السلام وقال يا محمد
لا يصلي عليك أحد الا صلى عليه سبعون ألف ملك) هكذا ذكره بهذا اللفظ
ابن فرحون وقال جبريل أخرجه صاحب الشرف وهذا ان ثبت يكون مخصوصا عموم
الملائكة المذكور في غيره كحديث عامر بن ربيعة المتقدم من صلى على صلت
عليه الملائكة فيكون المراد الملائكة المعتدون لذلك وهم السبعون ألفا ويحتمل
عدم التخصيص وانه أخبر أولا بهذا ثم أخبر بعموم الملائكة وان ذلك بحسب
الاحوال وتفاوتها في الاخلاص والمحبة والشوق والتعظيم والله أعلم وفي حديث
آخر عن عبد الرحمن بن عوف عنه صلى الله عليه وسلم قال ان جبريل عليه السلام

بشرني وقال ان ربك يقول من صلى عليك صليت عليه ومن سلم عليك سلمت عليه
 فشهدت لله شكرارواه الحاشاكم وصححه والبيهقي في الشعب وأحمد في مسنده
 ولعل هذه أول بشارته صلى الله عليه وسلم بصلاته الله تعالى على من صلى عليه
 صلى الله عليه وسلم ولهذا كانت موجبة لسجوده من كرامع كونها انما تضمنت
 مطلق صلاة الله لصلاته عشرة أو أكثر على من صلى عليه صلى الله عليه وسلم
 والله أعلم وقوله الاصل عليه هكذا في النسخة السهلية واكثر النسخ بلفظ الماضي
 وفي بعضها الاو يصلي بلفظ المضارع والواو قوله (ومن صلت عليه الملائكة كان
 من اهل الجنة) هكذا في النسخة السهلية وغالب النسخ وفي بعضها ومن صلى عليه
 الملك الخ واللفظ الاو هو الذي عند ابن فرحون وكأنه من كلامه والله أعلم
 نعم انما كان من صلت عليه الملائكة من اهل الجنة لانهم اهل رحمة الله وطاعته
 والتزعم عن معصيته وناطقون به عنه لاعتبارهم مصر فون لا متصرفون فمن
 اراد الله به خيرا ورحمة أخرى على ملائكة كته الدعاء له بالرحمة والاستغفار له
 فقبل الله ذلك منهم وعامله بمغفرته ورحمته والله أعلم (وقال صلى الله عليه وسلم
 أكثركم على صلاة أكثركم أزواج في الجنة) ذكره ابن وداعة بهذا اللفظ
 ولم ينسب وقوله السخاوي عن صاحب الدر المنظم فالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم
 تنسب الحسنات ومحو السيئات ورفع الدرجات وبناء القصور في الجنة كما يأتي
 وتنسب الأزواج التي هي من القصور وحقيق لمن صلى عليه سبحانه وتعالى
 أن ينال ذلك كله ويستفيد من قرب الى الله تعالى بالصلاة على حبيبه ومصطفاه
 صلى الله عليه وسلم أن يبيحه كل خير ويفيده ودل حديث الاصل على أن اهل الجنة
 كل واحد منهم أزواج متعددة وأنهم متفاوتون في ذلك والا حاديت بذلك كثيرة
 وفي حديث الاصل أيضا ان الاعمال الصالحة يناب عليها بالازواج في الجنة
 فأحاديث ذلك أيضا كثيرة (وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى على)
 الحديث ذكره ابن سبع من دون ذكره محاسني ولا يخرج وذكره ابن جبر عن أنس
 ولم يعزه وكذا ابن وداعة وأسند ابن بشكو ال عن أنس الا في لم أحده عنده قوله
 فيما يأتي ورجلاه مقرورتان في الارض السابعة السفلى وعنقه ملهوية تحت
 العرش والله أعلم وظاهر كلام ابن الفاكهاني في نسبه لثرمذي ولا يصح فانظره
 وذكر أيضا ان راويه أنس (صلاة) الظاهر أنها هنا اسم لا مصدر الا أنها مفعول
 مطلق لعدم تقدمها على فعلها وهذا أخرى بالمفعولية المطلقة من خلق الله السموات
 (تَعْظِيَا) مصدر عظمه أي اعتقد عظمته أي كماله الذي يلا العين رفعة والقلب

هية ويطلق أيضا على اتيان ما يؤذن بذلك وهو منصوب على المفعول لاجنه أو على
الحال من الفاعل على حذف مضاف أى حال كونه ذا تعظيم أو حال كونه صلاته
تعظيما بواسطة ادعاء ان الصلاة نفس التعظيم مبالغة أو على النعت للفظ صلاة وان
جعل مصدرافه وحينئذ نوحى وعلى كل حال فهو قيد فى الصلاة المرة عليها ما سيذكر
(لحقى) أى لشأنى وقد رى أولواجي والثابت لى واللام لثبوتية العامل (خلق الله
عز وجل من) ابتدائية أو تعليلية (ذلك القول ملكا) مفعول به أو مفعول مطلق
على اختلافهم فى نحو خلق الله السموات والملك واحد الملائكة وهم جواهر نورانية
بسيطة قدسية مقدسة عن ظلمات الشهوات طعاهم التسبيح وشرابهم التقديس
أنفسهم بالله وفرحهم به ومقرهم بساط مشاهدته وحضرة قربه وسماع وجهه
والطاعة لهم طبع مطبوع محبوبون عليه غير منفصكين عنه اذ ليس فيهم خلط
ولا تركيب ولا تعدد فى الصفات ولا فى الافعال خلة بهم الله على صفة ستاق بها
التصور فى الهيات كما خلقنا على هية ستاق لناها التصرف فى الحركات ومثلهم
متميزون يحلون بالمكان ويقبلون الاتصال والانفصال والعود والنزول وغير
ذلك من الوازم اذ هم ارواح مجردة غير متغيرة فى ذلك خلاف الادلته فيه متعارضة
وظاهر السمع يدل للاول والذى شهده اهل الكشف هو الثانى والله اعلم
بالصواب وحد الملك عند الفلاسفة على ما قاله الامام حجة الاسلام فى معيار العلوم
هو جوهر بسيط ذو حياة ونطق وعقل غير مائت هو واسطة بين الله تعالى وبين
الاحساس الارضية فنه عقلى ومنه نفسى ثم ما فى حديث الاصل يؤذن بخلق
الملائكة من بعض الاعمال الصالحة أو بسببها وذلك مستلزم لكون الملائكة من
بعض الاعمال الصالحة لم يخلقوا دفعة واحدة وقد ورد ذلك فى بعض الاعمال
وفى التذكرة للقرطبي على حديث يحيى البقرة وآل عمران يوم القيامة يهاجبان
عن صاحبهما قال علماؤنا وقوله يهاجبان أى يخلق الله من يجادل عنه من نوابه
ملائكة كما جاء فى الحديث أن من قرأ آية الله أنه لا اله الا هو الا آية خلق الله
سبعين ألف ملك يستغفرون له الى يوم القيامة انتهى وقد مثل الشيعى والى الدين
العراقى فى الاستبصار المعكبة عن الملائكة عليهم السلام هل خلقوا دفعة واحدة
ويكون موتهم كذلك فأجاب لم يثبت فى ذلك شيء ولا يجوز المحجوز عليه بمجرد
الاحتمال ولا لجمال النظر فيه ولا مدخل لاقياس قال وامامنا يحيى من أن الله سبحانه
وتعالى يخلق بسبب بعض الاعمال الحسنة ملكا يسبح ويكبر بسببها لذلك
العامل فلا يثبت بل هو باطل موضوع لا أصل له انتهى الا أنه ورد فى حديث

ضعيف رواه ابن سفيان وابن مردويه وابن أبي حاتم من طريق أبي هريرة ان في السماء
السابعة بيتا يقال له العمود وبجبال الكعبة وفي السماء نهر يقال له الحيوان يدخله
جبريل كل يوم فينموس فيه انعمه الله ثم يخرج فينتفضخ بخرعنه سبعون ألف
قطرة يخلق الله من كل قطرة ملكا يؤمرون ان يأتوا البيت العمود ويصلوا فيه
فيعملون ثم يخرجون فلا يعودون اليه أبدا يولي عليهم أحدهم يؤمر ان يقف لهم من
السماء موقفا يسبحون الله الى ان تقوم الساعة فهذا على ضعفه يدل على أنهم لم يخلقوا
دفعه واحدة ومثله ما أخرجه البيهقي في كتاب الرؤية عن علي بن أبي أرطاة عن رجل
من الصحابة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ملائكة تترعد فرائصهم من
خفافه ما منهم ملك تقطردعة من عينه الا وقعت ملائكة يسبح الحديث وفي حديث
الاصل أيضا ان كانت من فيه ابتدائية والمراد ان القول يكون مادة للملك تكون
منه ففيه تجسيم المعاني وسيأتي ما في ذلك قريبا ان شاء الله تعالى له جناح بالشرق
هكذا في النسخة السملية وغيرها من النسخ المعتمدة وفي بعض النسخ جناحه
بالشرق وعلى كلامه ما فالجمل من المبتدا والخبر نعت للملك والشرق ناحية مشرق
الشمس (و) جناحه (الا) خربا لمغرب أي ناحية مغرب الشمس وذلك إشارة الى
الناحية بين يمينه (و) رجلاه مقرونان هكذا في النسخة السملية وأكثر النسخ
الاعتمادية ثاقف ورأس مهملتين ومعناه ثابتان اسم مفعول من قرأى ثبت الا انه لازم
يكفي في بالفعل فلا يصاغ منه اسم مفعول فكان الجاري على فعله قارئان الا ان يكون
مفعولا بمعنى فاعل كما قيل في قوله تعالى حجابا مبسوذا رأى سائرنا في قوله تعالى انه
كان وعده ما نبأ أي آتيا وقد يقال انه مفعول بمعنى مفعول اسم مفعول من أقره اذا
أثبت أي أقره الله تعالى كما قالوا مسعود أي أسعده الله تعالى وفي التسهيل وربما
استغنى عن مفعول فيمالة ثلاثي وفيما لا ثلاثي له وربما خاف فاعل مفعولا
ومفعول فاعلا وفي بعض النسخ تليها في الصفحة مغرورتان أي ثابتتان من غرز
الشيء في الأرض بغير منجحة ثم رأه مهملة ثم رأى منجحة أثبتة وفي بعضها مقرونتان أي
مجموعتان من قرن بين الشئين جمعها يقال قرنت بين الحج والعمرة قرنا أي جمعتهما
(في الأرض) هو اسم لكل ما سفل وهو اسم جندس (السابعة) هذا بقضي ان
الأرضين سبع مثل السموات وهو ظاهر قوله تعالى الذي خلق سبع سموات ومن
الأرض مثلهن وقال مجاهد تنزل الأمريتهن بين السماء السابعة والأرض السابعة
وهذا هو الأقرب في قوله في الحديث الصحيح من غصب شهرا من أرض طوقه من
سبع أرضين وأظهر من هذا قوله في حديث ابن عمر خذف به يوم القيامة الى سبع

أرضين وقد جاءت أحاديث كثيرة تدل على أن الأرضين سبع حتى ادعى أنه مذهب
أهل السنة انظر الهنئة السنية للحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى
ورضى عنه (السفلى) مؤنث الاسفل من السقول تقيض العلو وهو الارتفاع
(وعنقه) بضم العين والنون ويسكن وهو العضو المعروف ويجوز أن كثيره وتأنيثه
(ملتوية) بالتأنيث في النسخ المتعددة ويقع في بعضها ملتو بالتذكير وإنما كانت
ملتوية والله أعلم لشدة طول الملك حتى أنه لم يسعه ما بين العرش وبين الأرض
السابعة السفلى فثنى عنقه (تحت العرش) هو الحوض المجيد الذي ورد أنه من ياقوته
حمره وفي آخره من زرردة خضراء وله أربع قوائم من ياقوته حمره وفي آخره خذقه
الله من نوره وجاء في عظمه أنه ما يقدر قدره إلا الذي خلقه وهو أعظم المخلوقات لله
تعالى (يقول الله عز وجل) الجملة حال أو صفة لكونها التكررة موصوفة وحي بالاضارع
لحكاية حال تلقى الملك لهذا الخطاب ومع في حديث الاسراء من قول عائشة رضي
الله تعالى عنها ألم تسمع الله يقول قال النورى هذا برما ذكره مطرف ابن الشخير
من النهي عن أن يقول أحد يقول الله لحديث جاء لا تقولوا يقول الله ولكن قولوا قال
الله قال النورى والصحيح جواره (له) أى للملك (صل على عبدى) أى الذى صلى على
النبي صلى الله عليه وسلم والاضافة على معنى العهد وفي هذه الاضافة من التكرير
والعطف من الامر بالصلاة عليه ما لا يخفى (كما) الكاف مملية كافي قوله تعالى
واذ كروه كما هذا كم أو التثنية في مطاق حصول الصلاة في الوجود وما مصدرية
(صلى على نبي) العهد المبرجود الذى هذا العبد المصلى عليه على ملته ويحتمل
أن يكون في هذه الاضافة مع عدم ذكر اسمه صلى الله عليه وسلم اختصاص فهو
نبيه المختص به والمختص منه بالنبوة التى ليست لغيره ووقع في نسخة زيادة محمد بن
(فهو) الفاسية (بصلى عليه) أى على ذلك العبد من حين خلقه الله عز وجل
(الى يوم القيامة) فذلك انتهى غاية لانه حينئذ تنقطع أعمال العباد من خير
أو شر وما يعملهم غيرهم من دعاء ونحوه ولم يسبق هنالك إلا الجأزة عاملنا الله بلطفه
بفضله ورحمته بمنه وكرمه (وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ليردن)
هذا أثر ذكره القاضى عياض فى الشفاء ويض له الحافظ السيوطى فى مناهل
الافقاو لم يذكره ويرد فعل مضارع دخلت عليه لام القسم واتصلت به نون
التوكيد يمينى على التفتح وهو من الورد وورد بمعنى الذهاب الى الماء والاشراف
عليه والمعنى ليشرفن ويقدرن (على) جاء ويجرور وهو ضمير المتكلم (الحوض)
مفعول يردوأل فيه للعهد والمراد حوضه صلى الله عليه وسلم أو هى عوض

من الضمير أى حوضى (يوم القيامة أقوام) جمع قوم وهو اسم جمع وفي جمعه إشارة إلى كثرتهم (مأعرفهم الأبيثرة الصلاة على) هكذا في النسخة السهلة وغيره من النسخ المعتمدة كما عند جبرو في نسخ أخر صحيحة أيضا صلاتهم بالإضافة كقافي الشفاء وهو عند ابن وداعة بالوجهين في موضعين والنسخة الأولى على معنى هذه فان أل خلف عن الضمير ومعنى ذلك أنه لم يمتد له في حياته في دار الدنيا معرفة بهم ثم يحتمل أنه عرفهم بعد ذلك في البرزخ قبل يوم القيامة بعرض صلاتهم عليه وتسمية الملائكة لهم عنده صلى الله عليه وسلم وتعرفهم بأبائهم وتأنف أرواحهم بروحه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنه لم يعرفهم الا يوم القيامة اما نور صلاتهم عليه أو برواحهم الذمهم أو بسمة لمزائده على ذلك أو غير ذلك بما لا نعرفه هذا اذا كان هؤلاء الاقوام غير موجودين في حياته فان كانوا أو بعضهم موجودين حينئذ ومنهم عذرون رؤيته صلى الله عليه وسلم فيحتمل انه عرفهم حينئذ بصلاتهم في عالم الملكوت وسما الإرواح والله أعلم (و) روى (عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى على مرة واحدة) ذكر جبرو في طرفه إلى قوله ومن صلى على القاهر الله حمه وعظمه على النار ونسبته لرواية انس وذكره ابن وداعة كله من غير نسبة وأحمد ابن بشكوال عن انس مرفوعا لقن السمع ثلاثة ف الجنة تسبع والنار تسبع ومالك عند راسي يسمع الحديث وفيه ومن صلى على صلاة واحدة صلى الله وملائكته عليه عشرة ومن صلى على عشرة صلى الله وملائكته عليه مائة صلاة ومن صلى على مائة صلى الله وملائكته عليه الف صلاة ولم تس حسده النار وأخرج أبو موسى المديني عن أبي هريرة رفعه من صلى على عشرة صلى الله عليه مائة ومن صلى على مائة صلى الله عليه ألفا ومن زاد صبا وشوقا كثرت له شفعه أو شهيدايوم القيامة وقال الحافظ مغلطاي لأبأس به وفي شفاء الصدور لابي الربيع بن سبيع عن ابن عباس عن أكابر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه صلى الله عليه وسلم يقول من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرة ومن صلى على عشرة صلى الله عليه مائة مرة ومن صلى على مائة صلى الله عليه ألفا ومن صلى على ألفا راحته مكتفه كتفى على باب الجنة (صلى الله عليه عشرة مرات ومن صلى على عشرة مرات صلى الله عليه مائة مرة ومن صلى على مائة مرة صلى الله عليه ألف مرة) تقدم لابن بشكوال في كل واحدة صلى الله وملائكته (ومن صلى على ألف مرة حرم الله جسده على النار) أى نار جهنم أى جعله حراما عليهم أى تمتعوا فلا سبيل لها إليه وهو كناية عن كمال النجاة من النار

• طاعة بحسب ظاهر اللفظ فيقتضي غفران الذنوب الكبائر والصغائر وقد جاءت
 احاديث في أعمال من البر تقضي ذلك أيضا كالخج فانه قد ثبت فيه احاديث تقضي
 تكفيره للذنوب الكبائر والصغائر فاختلف في ذلك العلماء فقال قوم ان كل
 ما جاء في ذلك انما هو في الصغائر وانما مقيدة بحديث ما اجتنب الكبائر المخرج
 في الصحيح قال الشيخ أبو عبد الله بن مرزوق المعتد السني ان الكبائر لا تعموها
 الا التوبة أو فضل الله تعالى هذا نص ائمتنا المتكلمين فاطبة كالباقي وابن عبد
 البر وابن العربي وعباس وابن بطال وخلائق يطول عددهم قال ولا يخفى على من
 شدة طرفا من علوم الشريعة وغذى بشيء من لبان السنة ان تلك الاحاديث
 الكريمة انما هي في الصغائر جلا اطلاقها على مقيد قوله صلى الله عليه وسلم في غيرها
 ما اجتنب الكبائر وان الكبائر لا يكفرها الا التوبة أو فضل الله وان القول
 بالموازنة والاحباط مذهب معتزلي وانما يحمل تلك الاحاديث على الاطلاق من لا علم
 عنده بما يعتد ولا أخذ العلم عن اليه شرعا يستند وانما علمه من الضعف المذموم
 شرعا المستحق عليه في الفروع الادب الوجيع وطول السبع كما نص عليه سحنون
 وغيره فكيف به في الاصول والمعتقدات انتهى ونسب ابن حجر القول بحمل الذنوب
 في الاحاديث على الصغائر لجهور أهل السنة بحمل المطلق على المقيد
 في الحديث الصحيح ان الصلاة الى الصلاة كفارة لما بينهما ما اجتنب الكبائر
 ونقل أعني ابن حجر عن بعض معاصري ابن عبد البر التعميم في تكفير الحسنات
 للسيئات بآية الحسنات تذهبن السيئات وغيرها من الآيات والاحاديث
 الظاهرة في ذلك وان ابن عبد البر بالغ في الانتكار عليه فان لا يرد عليه الحث على
 التوبة في أي كثيرة فلم كانت الحسنات تكفر جميع السيئات لما احتج الى
 التوبة وعلى هذا المذهب مشي الاثني في موضع من كتابه فائسلا ان الكبيرة
 لا يكفرها الا التوبة أو فضل الله تعالى وحكي ابن العربي وغيره على ذلك الاجماع
 وان الكبائر انما تكفر بالتوبة قال ابن دقيق العيد وفيه نظر وقال الشيخ زروق
 في شرح الرسالة بعد نقله وفيه نظر قال وطواهر الاحاديث تقضي خلاف ذلك سيما
 حديث ان الله غفر لأهل عرفات وضمن عنهم التبعات وهو حديث صحيح انتهى
 وصرح قوم آخرون بجواز تكفير الكبائر والصغائر بالأعمال الصالحة بفضل
 الله منهم ابن المنذر فيما نقله ولي الدين العراقي في تكملة شرح التقریب لوالده
 وأبو نعیم الاصبهانی فيما نقله ابن حجر في فتح الباری مفسرا به حديث الترمذي
 وغيره من قال استغفر الله الذي لا اله الا هو الحى القيوم وأتوب اليه غفرت ذنوبه

خ لا يغفرها

قوله الضعف بفتحين
 الخطأ لما يؤخذ من عبارة
 القاموس

وان كان فر من الزحف ومشي على ذلك في كتاب الرضى من فتح الباري أيضا وكذا
السيوطي في الكلام على حديث مسلم من قتل كافرا ثم سدد وقاله الرباعي في المنتقى
في حديث الثمين والقاضي عياض في الاكمال ونقل كلامه الشيخ أبو زيد الشعالي
في كتابه جامع الفوائد واستحسنه ووجهه قاعدة عظيمة في كل ما ورد من الوعد الجميل
في القرآن والاحاديث من أنه من عمل كذا دخل الجنة كأنقل الشيخ أبو زيد أيضا
في نفسه به وفي كتابه العلوم الفاخرة في أمور الآخرة كلام الامام الفخر الرازي
على ذلك وقال بذلك أيضا القرطبي في المفهم ونقل كلامه الاثني ثم نقل كلام
ابن العربي بصدقه وزيفه ثم نقل اختيار ابن يزيعة تكفير الطاعات للكبار
واحتج بوجه لقوله ثم قال قلت للجاري على مذهب الاشعرية في أنه يجوز مغفرة
الكبار دون توبة صحيحة تكفير الحلق لما وحديث ما ثبتت الكبائر وقول ونقله
الشيخ السنوسي في تكميله لا كمال الا كمال وأقره ونقل القول بذلك أيضا ابن التين
الصفا قسي في شرح البخاري والمبداء والمماني في حواشيه وكذا قال بذلك أيضا
ابن عرفة فيما نقله عن السيد الشريف الساوي والسبيلي في تهذيبهما في التفسير
وقد ألف هذه المسئلة الشيخ أبو العباس أحمد بابا أقيت ونقل نصوص هؤلاء المسلمين
كلهم وغيرهم ثم قال وأقول الذي يتبادر فيهم ويظهر للنظر هو القول الثاني وهو
جواز غفران الكبار كالأصغار لبعض الأعمال المقبولة بفضل الله تعالى لا مورا حدها
ما ثبت من قراء أهل السنة وأصولهم أن الله تعالى يعفو عن ذنوب من شاء متى شاء
بلا توبة منه وحيث لا مانع من أن يجعل الله تعالى بفضلهم وكرمه سبب نجاة من
شاء من عباده العامين عملا لحياهم له أو قولا طيبا بقوله من أي أنواع الطاعات
سيما التي جاءت الاخبار أنها تكفر الذنوب فإنها ما خاله الاثمة انطواها والشرع
هي الجادة عند اختلاف الاراء واشتباك الاقوال ان لم تضالف الادلة العقلية ولا
شك أن ما جاء في الاحاديث من تكفير الاعمال للذنوب كثير جدا بحيث لا يحيط بها
عن آخرها ثم ذكر جماعة الفوائا لخصال المكفرة لما تقدم وتأخر من الذنوب
من حفاظ المتأخرين ثم قال وليس رد جميع الاحاديث الواردة في ذلك لحديث
ما احتجبت الكبائر والحكم عليهم بالتقييده بين سيما منها ما لا يمكن تقييده به
ثم ذكر احاديث كثيرة مما لا يمكن تقييده ثم قال الى غيرهما من الاحاديث في هذا
المعنى التي لو تتبع لجاء منها أوراق عدة بعضها صحيح وبعضها ضعيف ولا يمكن
تقييدها بحديث ما احتجبت الكبائر أصلا لانها صريحة في تكفير الكبار صراحة
لا تقبل التقييد ثم ذكر تأويل حديث ما احتجبت الكبائر ثم ذكر وجوها أخر

في تقوية هذا القول الثاني ذكر في خامسه اما جاء في روايات كثيرة عن الصالحين
وتواتر في رؤيتهم خلقا من الناس في المنام بعد موتهم فيذكر كل أحد انه غفر له
بسبب عمل خاص وقد كان مات على غير توبة ثم سردهن ذلك جملة صالحة ثم قال
وغيرها مما يكثر فهذه المنامات وان كانت لا يستدل بها على الاحكام الشرعية
كما قال المحققون وتضوا الاجله ما وقع كثير الا في الاصبع بن سهل في احكامه منها
كما قاله الامام القدوة المحقق فخر العلماء أبو اناسحاق الشاطبي رحمه الله في موافقاته
وكذا عز الدين بن عبد السلام قبله في فتاويه والشيخ البسيبي في نكت التفسير
انكتمها بما يستأنس بها ويتقوى رجاء العاصي بها فيعمل على وفقه لعله يحصل له
مثل ذلك اعتمادا على فضله تعالى والذي يظهر ان خلافتهم لم يترار على عمل واحد
وان السافير لتكفير كبائر السيئات بالحسنات انما يعنون هاتيك الحسنات التي
في قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات ونحوه مما ورد تكفير للسيئات من غير
تصريح فيه بالكبائر ولا بتجروحه من ذنوبه كيوم ولدته أمه ونحو ذلك وهذا الذي
تقتضيه قاعدة لسنة من عدم لزوم الموازنة والاحباط وان المجيز لتكفير الكبائر
بالاعمال الصالحة انما يعنون ما ورد فيه نص بتكفيرها لها أو من شاء الله ان يغفر
ذنوبه كلها بسبب عمل صالح عمله ومن قاعدة السنة ان الله تعالى يغفر ذنوب من شاء
بلا توبة فضلا من الله ورحمة ومن فضله ورحمته غفر له بسبب العمل الذي عمله وترتبه
لذلك فيقبل منه بغضه ومنته والله تعالى أعلم وهو الموفق والمهدي بمنه للصواب
سبحانه وقوله جسده ذكره تقرير القصد الحقيقة وتحقيق المعاد البدني الذي علم
من الدين ضرورة ولان الجسد هو الذي يتنعم بالجنة ويعذب بالنار فهم ما حظ
الجسد ونصيبه وله أعداؤه وأما الروح فتعطيها انما هو بالقرب من الحضرة العلية
الالهية وعذاها بالبعد عنها (وثبت بالقول) أي عليه بحيث لا ينساه ولا يتحول
عنه ولا يضطرب فيه ولا يتزلزل (الثابت) هو لا اله الا الله والاقرار بالنبوة
والتوحيد ثابت لا يتصور العقل نفيه ولا يمكن نفيه والنبوة ثابتة أيضا باتبات الله
عز وجل (في) يتعلق بثبوت (الحياة الدنيا) اذا فن لم يزل (وفي الآخرة) عند
المسئلة أي سؤال القبر حين يسأله الملك عن ربه ودينه ونبيه كما في حديث
الشيخين والظرف بدل من الظرف قبله بدل بعض من كل (وأدخله الجنة) أي
في الاولين بغير حساب ولا بحجارة نسبي العمل (وجاءت صلواته على) هو بلفظ
الجمع في النسخ المعتمدة وفي بعض النسخ بالافراد كما عند ابن وداعة (نور) كذا
في النسخ الكثيرة المعتمدة نور بغير ألف ويندعه على له والضمير فيه لام صلى وفي

بعض النسخ لما نور بتقديم لما وثأيت الضمير وهو حينئذ للصلاة وفي ثلاث نسخ
نور له بإثبات ألف التنوين وتأخير الجار والمجرور مثل الأولى وأقرب ما في النسخة
المشهور أن يكون نور بالنصب حذف ألف تنوينه ونصبه على الحال من صلوات
فيكون موافقا للنسخ التي ثبت فيها الألف (له) نعت مخصوص لنور وضميره لا مصلى
كما تقدم (يوم القيامة) يتعلق بجاءت (على الصراط) نعت ثان لنور وأحال منه
فيكون من تدخل الحال (مسيرة) أى مسافة مصدر بمعنى السير وهو منصوب
على الظرفية لا كمتسابة ذلك من المضاف إليه ويصغر رفعه على أنه مبتدأ مؤخر
والجار والمجرور الذي هو له خبر مقدم والضمير فيه لنور والجملة نعت لنور (خمسائة
عام) من أعوام الدنيا بين يديه وهذه تضى طول الصراط وفي بعض الأحاديث
أنه مسيرة ثلاثة آلاف سنة ألف سنة صمود وألف سنة استواء وألف سنة هبوط
وأخرج ابن عساکر عن الفضيل بن عياض قال بلغنا أن الصراط مسيرة خمسة
عشر ألف سنة خمسة آلاف معود وخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف استواء
أدق من الشعر وأحد من السيف على متن جهنم لا يجوز عليه الاضمار مهزول من
خشية الله ويحتمل أنه سقط من الحديث مائة تضى رفع لفظ نور وبقي هو على رفعه
واقطعه عند ابن وداعة وجاءته صلواته قد علاها نور يضى له على الصراط مسيرة
خمسائة عام وبني الله له بكل صلاة صلاها على قصر في الجنة الخ فقهه رفع نور على
الفاعلية بدلى وفيه مجيء الصلاة بذاتها والنور حال لما زائد عليه إلا أنها تستعمل
في نفسها نوراً وهي الصلاة نوراً والمصاحب على الصراط تقدمت أحاديثه وأخرج
الدارقطني وعلي بن عبد العزيز في مسنده عن عبد الرحمن بن سمرة رضى الله عنه
قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني رأيت البارحة عجبا رأيت
رجلا من أمتي يزحف على الصراط مرة ويجهوم مرة ويتعلق مرة فبصاه صلاته على
فأقامه على الصراط حتى جاز وأخرجه أيضا الطبراني في الكبير والترمذي المحكم
والضاحي في كتاب الأعداد له وابن عبد البر وفي لفظ ابن وداعة تعلق حرف الجر
في على الصراط يضيء وباسقاط يوم القيامة الذي هنا في الاصل ومسيرة منصوب
على الظرفية يضيء (وأعطاه الله بكل صلاة) الباء لامة بائنة (صلاتها قصر)
كذا في النسخ المعتمدة من هذا الكتاب باسقاط على وثبت في بعض النسخ
والمعنى يقتضيه والضمير للنبي صلى الله عليه وسلم والقصر هو المنزل المنزوى على
سور عديدة مشيدة (في الجنة) يتعلق بكائن نعت القصر ويحتمل تعلقه

بأدلى (قل ذلك) جملة جالية أو نعتية أو استثنائية يضاف كأن قال قل له هل
 ذلك مقيد بقلته أو كثرة فقال قل ذلك أي المذكور وهو الصلاة (أو أكثر)
 معطوفة على الجملة قبلها أي سواء كان ذلك قليلا أو كثيرا فإنه على بكل صلاة
 تضر بالغاذل ما بلغ وفي الحديث المتكلم عليه أن قصور الجنة ومساكنها
 وبيوتها وغرفها تنال بالأعمال الصالحة وقد وردت أحاديث كثيرة في ذلك
 (وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما من عبد صلى على) هذا ألم أجده والواو ثبت
 في أوله في بعض النسخ دون بعض وانظر النبي الصحيح ثبوته ويسقط في بعض النسخ
 ووجدت في طرة نسخة التنييه على أنه في نسخة عليه باخط المؤلف النبي بالله من
 والله أعلم ثم وجدت منسوبة للنسخة السهلية اثبات المجرز وفيها قال بغير واو
 والعبد هو الانسان حرا كان أو رقيقا لأنه مملوك لبارئه فإله في المحكم قال
 وقال سيديوه أنه في الأصل صفة ولكن استعمل استعمال الاسماء وأطلق العبد
 هذا على ما يعي الذكر والتي تساعا أرا المراد الذي ذكره شكره رفته ولان المذكور
 هم الحاضرون المواجهون بالخطاب غالبوا واغلبوا لافرق بينه وبين الاتي
 في ذلك والله أعلم (الانخرجت الصلاة مسرعة) أي مسبقة ومبشرة والمنعنة
 هي كون الحركة قاطعة لمسافة طويلة في زمان قصير (من فيه) يتعلق
 بخرجت وفيه وصف الصلاة بالخرج والاسراع والمراد والقول كما وصفت
 في الحديث قبله بالحي والصلوة معنى من المعاني وهذه الامور انما تعلق من صفات
 الذوات دون المعاني ولكن وردت نظائرها كثيرا في القرآن والا حاديث الصحيحة
 وغيرها صريحاً وظاهراً وذلك شهير لا نطيل بذكره وهو مما يدل على جوهرية
 المعاني في حقيقتها أو تجسمها فيما بعد وقيامها بذاتها على كلا الامرين والتكاملون
 بأبون ذلك ويجعلونه ويؤولونه وغيرهم من أهل الحديث وانهم يميزون ذلك
 ويسلمه ويقيه على ظاهره وقال العارف ابن أبي جرة في الجمع بين ذلك ان حقيقة
 اعيان المخلوقات اني ليس للعواس اليها ادراك ولا من الذبوبة بها اخبار ان الاخبار
 عن حقيقتها غير محقة وانما هو على غلبة ظن لان للعقل بالاجماع من أهل العقل
 المؤيد من بالتوفيق حدايقف عنده ولا يتسلك فيما عدا ذلك ولا يدرك ان يصل اليه
 فهذا وما أشبهه منها لانهم تكلموا على ما ظهر لهم من الاعراض الصادرة عن هذه
 الجواهر التي ذكرها الشارع عليه السلام في الحديث ولم يكن للعقل قدرة أن يصل
 الى هذه الحقيقة التي أخبر بها عليه الصلاة والسلام فيكون الجمع بينهما أن يقال
 ما قاله المتكلمون حق لانه الصادر عن الجواهر وهو الذي يدرك بالعقل والحقيقة

ما ذكره عليه الصلاة والسلام في الحديث ولهذا نظائر كثيرة بين المتكلمين
 وآثار النبوة ويقع الجمع بين ما على الأسلوب الذي قرناه وما أشبهه ثم مثل نجى
 الموت في هيئة كبش أملح ثم بالاذكار والتلاوة ثم قال لان ما ظهر منها هنا
 وترجيد يوم القيامة جواهر محسوسات لانها توزن ولا يوزن في الميزان الا الجواهر
 انتهى (فلا) الفاء سببية ويحتمل انها للعطف والسببية (يبقى) أي يترك من
 الارض (بر) هو ما خلا عن العنصر المائي من الارض (ولا بحر) هو الماء الكثير
 أو الملح فقط (ولا شرق) هو جهة شروق الشمس (ولا غرب) هو جهة مغربها
 (الا وعر) أي تدير وتضي (به) أي بكل واحد مما ذكر من مشرق الارض
 ومغربها وبرها وبحرها والياء تحتمل الظرفية والملازمة (وتقول انا صلاة) الصلاة
 هنا بمعنى المفعول (فلان) هو كناية عن العلم المذكور من الناس وقلنا لا لم
 المؤث منهم (ابن فلان) جى به ليمان المحدث عنه وتعيينه وتشخيصه (صلى على
 محمد المختار) هو استئناف يأتى لان الصلاة في قولها فيها اجمال فكان سائلا
 سألها ما هذه الصلاة فقالت صلى على محمد المختار (خير خلق الله) هو في القصة
 السهلة بجزء خير على الاتباع وفي غيرها بالوجه الثلاثة الجزر على الاتباع والرفع
 والنصب على القمع وذلك ظاهر وانما تقول ذلك لاختلاف كل من مرتبه في أما كن
 الارض (فلا) الفاء سببية ويحتمل انها للسببية والعطف (يبقى نى) مما مرت به
 في جميع الارض يعنى من الجمادات والحيوانات والغير العاقلة (الا صلى عليه) المعنى
 لا يتأخر شىء عن الصلاة عليه وهذه جملة ماضوية بعد الا والا كترقيم اعدم
 الواو وبه ورد القرآن في غير ما آية حتى منع ابن مالك وابن هشام اقترانها بالواو
 والذي عند غيرهما جواز اقترانها وتركه كقوله

نعم امره هو لم تعزنا بة * الا وكان لمرئاهما وزرا

ويحتمل عود الضمير الجزر وعلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر وأقرب
 مذكور وعلى المصلى عليه بمعنى دعائه واستغفره (ويخلق من تلك الصلاة طائر)
 البناء للمفعول هو في النسخة السهلة وغيرها من النسخ المعتمدة وفي بعضها
 ويخلق الله من تلك الصلاة طائرا البناء للفاعل وتسميته وهو الله تعالى ومن
 استدائية أو تعليمية كما تقدم في نظير (له سبعون ألف جناح) يزيد في الخلق ما يشاء
 (في كل جناح سبعون ألف ريشة في كل ريشة سبعون ألف وجه في كل وجه
 سبعون ألف فم في كل فم سبعون ألف لسان) سبعون المسبح بكل لسان ولا يشغله
 شأن عن شأن الذي أحاط بكل شىء علما وأحصى كل شىء عددا (كل لسان

يسبح الله تعالى بسبعين ألف لسان) بلفظ الجمع هو في النسخة السهلة وغيرها
والصواب من جهة العربية هو ما في بعض النسخ من كونه بالافراد لان تمييز المائة
والالف حقه أن يكون مفردا مجرورا بالاضافة الا ما شذ عن ذلك وقال الفارسي
في نحو سمعت لعاتم بالفتح انه مفرد وقت اليه لانه والاعنة الفاظ يعبر بها كل قوم
عن أغراضهم ومقاصدهم وهذا يشمل كل لغة (ويكتب الله له) أي لأعبد المصلي
على النبي صلى الله عليه وسلم (ثواب ذلك) أي جزاءه والاشارة تختصم أن تكون
للتسبيح فقط أو للتسبيح والصلاة في قوله فلا يبقى شيء الا وصل على عليه ان كان
الضمير في عليه للنبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم (كله) يصح نصبه وخفضه
على أنه تركيد لام مضاف أو المضاف اليه ولم أجده الا مخفوضا تركيدا للمضاف اليه
والله أعلم (و) زوى (عن) أمير المؤمنين أبي الحسن (على بن أبي طالب) بن عبد
مناف بن عبد المطلب (رضي الله عنه) ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم
والخصوص بوضعه الذي شهد له بأنه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله وقال
أنا مدينة العلم وعلى بابها وقال من كنت مولاه فعلي مولاه وقال من كنت وليه فعلي
وليّه وهو أوّل من أسلم بعد خديجة في قول جماعة من الصحابة والتابعين وأجمعوا
على أنه صلى إلى القبلتين وشهد المشاهد كلها الا تبوك وقام في المقام العظيم
وبلى بيد واحد واخذ في وخير بلاه عظيم او الاحاديث في فضله كثيرة بل قيل
انه لم يرد في فضل أحد ما ورد في فضله وخصه الله تعالى بأن جعل ذرية النبي صلى الله
عليه وسلم من صلبه وهو وابع خلفائه صلى الله عليه وسلم وكان عمر بن الخطاب
يستشير في أموره ويفاوضه في نوازله وكان يستعيز من معصية ليس لها أبو الحسن
واستشهد رضي الله عنه اسبوع عشرة خلت من رمضان عام أربعين وعمره ثلاث
وستون سنة على خلاف فيه وحديثه الذي في الاصل أخرجه أبو نعيم في الحلية
عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم وأخرجوه البيهقي
عن علي بن أبي طالب عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه في يوم الجمعة مائة مرة جاهد يوم القيامة
وعلى وجهه نور والمراد نور عظيم ظاهر باهر ليا وفاق ما في رواية الاصل والله أعلم
(أه) ثبت في بعض النسخ وسقط من النسخة السهلة وغيرها (قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من صلى على يوم الجمعة مائة مرة) ظاهره مطلقا فيه من غير تقييد
برقت منه (جاء) المحشر (يوم القيامة وبعه) أي على وجهه ليا وفاق رواية البيهقي
(نور) تبلغ من قوته وعظمته انه (لو قسم ذلك النور) من اقامة الظاهر مقام المضر
وهو الضمير المستتر هذا ان كانت الجملة تعبت النور ويحتمل انه غير منعوت كرواية

البهيقي ويكون التنوين فيه للتعظيم وتكون الجملة بعده مستأنفة والله أعلم (بين
 الخلق) من الانس والجن والملائكة أوالانس والجن فقط أوالانس فقط (كلهم)
 تأكيد فلا يشذ من المراد بالخلق أحد وسقط لفظ كلهم في بعض النسخ (لوسعهم) أي
 لا أتى عليهم وعلم وكفاهم (ذكر في بعض الاخبار) جمع خبر يشمل هنا خبر النبي
 صلى الله عليه وسلم وخبر غيره مما في التواريخ والتفسير وغيرها من مسنن أهل
 الكتاب وغيرها وهذا الخبر ذكره ابن سبع (مكتوب) بالرفع مبتدأ له فعله فيما بعد
 أو خبر (على ساق العرش) متعلق بمكتوب وساق العرش قائمته وقيل إن له ثلثمائة
 وستين قائمة وعرض كل قائمة عرض الدنيا سبعين ألف مرة وبين كل قائمة وقائمة
 ستون ألف صحراء وفي كل صحراء ستون ألف عالم وكل عالم كالثقلين من الجن والانس
 (من اشتاق) الاشتياق الميل إلى المحبوب ميلا تحترق به الأحشاء بحيث لا يسكن
 باللقاء وهذا خبر مكتوب أو مبتدأ أو جملة مكتوب المحذوف نائب فاعل ذكر لأن المراد
 بها لفظها ويحتمل أن يكون مكتوب هو نائب فاعل ذكر وقوله من اشتاق يدل
 من مكتوب أو بقية سيره أو خبر مبتدأ محذوف أي هو من اشتاق الخ والله أعلم وأفظ
 ابن سبع وروى أنه مكتوب على ساق العرش الخ (إلى) بضمير المتكلم مجرور بالي
 وهو الذي في النسخة السهلة وغيرها وفي بعض النسخ إلى رحمتي وهو الذي عنده ابن
 سبع ومعنى من اشتاق إلى أي إلى لقاء أي إليه (رحمته) لأن من أحب لقاء الله
 أحب الله لقاءه ومن أحب الله لقاءه رحمه ويشهد بالنسخة الأخرى حديث أبي نعيم
 في الحلية عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى أنظر وافي ديوان
 عبدي فن رأيتوه سأل الجنة أعطيته ومن استأذني من النار أئذنته والجنة هي
 رحمته لقوله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء يعني الجنة وقوله في الحديث مخاطبا
 لها أنت رحمتي أرحم بك من أشاء وعند الترمذي وابن حبان من سأل الله الجنة
 ثلاث مرات قالت الجنة اللهم أدخله الجنة ومن استجار من النار ثلاث مرات قالت
 النار اللهم أجره من النار (ومن سألتني أعطيته) قال الله عز وجل وقال ربكم
 ادعوني أستجب لكم وقال وإذا سألت عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي
 إذا دعان وأخرج الترمذي من حديث جابر ما من أحد يدعو بدعاء إلا آتاه الله ما سأل
 أو كف عنه من السوء مثله ما لم يدع باثم أو قطيعة رحمه وروى عن عباد بن الصامت
 نحوه وزاد فيه فقال رجل من القوم إذا نكث قال الله أكثر رواه النسائي عن أبي
 سعيد الخدري وعند مالك من حديث زيد بن أسلم ورفعه النسائي وابن أبي شبة
 هذا من حديث أبي سعيد وهذا من حديث أبي هريرة ما من داع يدعو إلا كان

بين احدى ثلاث اما ان يستجاب له واما ان يدخر له واما ان يكفر عنه وبقيت
 احاديث عند مالك والبخاري ومسلم والترمذي وأحمد وابن حبان وابن شيبة
 (ومن تقرب الى الصلاة على محمد غفرت له ذنوبه) هكذا في النسخة السهلة
 وغيرهما من النسخ المعتبرة باتصال هذا بما قبله وبقوله بالصلاة على محمد وحذف
 قوله صلى الله عليه وسلم واثبت له وفي نسخ دون ذلك بخلاف ذلك ففي نسخة زيادة
 ومن لم يسألني لم اويسه ومن تقرب الى الخ وهذا ثابت عند ابن سبيع وفي بعضها
 بالصلاة على حبيبي محمد وفي نسخة بقدر محمد وفي بعضها بقدر النبي محمد وفي بعضها
 بزيادة صلى الله عليه وسلم والذي في ابن سبيع بقدر محمد صلى الله عليه وسلم وفي بعضها
 باسقاط لفظه له وباسقاطها عند ابن سبيع وغفران الذنوب بالصلاة على النبي صلى
 الله عليه وسلم قد جاء في غير هذا من الاحاديث ففي حديث أبي بن كعب رضي الله
 عنه عند الترمذي قلت يا رسول الله اني أكرر الصلاة عليك فكم أجعل لك من
 صلاتي قال ما شئت قلت الربع قال ما شئت فان زدت فهو خير قال قلت النصف
 قال ما شئت وان زدت فهو خير قلت فالثلث قال ما شئت وان زدت فهو خير قلت
 أجعل لك صلاتي كلها قال اذا تكفي ذلك وبغفر لك ذنبك قال أبو عيسى هذا
 حديث حسن وفي رواية حسن صحيح وقال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني
 يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم من أوضع وجوه
 اتباعه واجلاها لاسيما ان كانت كثيرة فهي أدل على محبة المصلّي للنبي صلى الله
 عليه وسلم واتباعه ولاسيما ايضا ان فسرت الكثرة بما كان بالظاهر والباطن وقد
 قيل في قوله تعالى اذكروا الله ذكرا كثيرا ان الذكرا الكثير هو الذكرا القلبي والله
 أعلم الا أنه يجب أن تعلم ان كل عمل وعد أو وعد عليه في العقبي لا يقطع به في حق
 معين الا من عينه الشارع كما في رضى الله عنه في الحديث المذكور والله أعلم (ولو
 كانت مثل زبد البحر) في الكثرة والتتابع والاحاطة من كل ناحية وزبد البحر
 والسيل يفتح الزاوي والموحدة ما يجمعه من غشاء ونحوه مما يبل ويستود من الورق
 وغيرها (وروى عن بعض الصحابة) جمع صحابي مياه النسبة وهو مخصوص
 في المعروف بصاحب النبي صلى الله عليه وسلم (رضوان الله عليهم) جملة خبرية لا لفظ
 دعائية المعنى ورضي متعدي بهي كما يتعدى بعن قال القمييف العامري العقيلي
 اذ راضيت على بنو قشير لله لعمري بالله اعجبني رضاها

أي عني وقال ابن هشام ويحتمل ان رضى ضمن معنى عطف وقال الكسائي حمل
 على نقيضه وهو سخط كما يحتمل على نظيره قال ابن جنى وكان أبو علي يستحسن قوله

وقد سلك سبيله هذا الطريق في المصادر كثير اوقال أبو عبيدة وغيره انما سلك
هذا الان معناه أحبيته وأقبلت عليه بوجه وذهبا قال الشيخ أبو عبد الله العربي
الفاشي رحمه الله وقد سلكوا في الدعا ابراد على مع المصدر سواء كان فعله بتعدى
بنفسه كالرجعة والمغنة أم يحرف جر غير على كالرضوان وكانهم راعوا وقوع المدعوبه
على المدعوله أو عليه انتهى (أجمعين) تركيد يؤكده كل ما يؤكده بكل فيفيد
استغراق أفراد الموكد (أنه قال ما من مجلس) هو مقر الناس في بيوتهم ومحل
اجتماعهم (يصل فيه على محمد صلى الله عليه وسلم) قال الشيخ أبو جعفر بن وداعة
رحمه الله روى في الحديث عن بعض الصحابة رضى الله عنهم ما من موضع يذكر
فيه النبي صلى الله عليه وسلم أو يصل عليه فيه الا قامت منه رائحة تخرق السموات
السبع حتى تنتهي الى العرش يحمد ربيها كل من خلق الله في الارض الا الانس
والجن فانهم لو وجدوا ربيها الشغل كل واحد منهم بلذتهم عن معيشته ولا يجد
تلك الرائحة ملك ولا خلق من خلق الله تعالى الا استغفروا لاهل المجلس ويكتب لهم
بعدد هم كاهم حسنات ويرفع لهم بعدد هم درجات سواء كان في المجلس واحد
أو مائة ألف يأخذ من الاجر هذا العدد وما عند الله خير وأجل وفي حديث آخر
أنه ما من مجلس يصل فيه على النبي صلى الله عليه وسلم الا تخرج له رائحة طيبة حتى
تبلغ عيان السماء تقول الملائكة هذه رائحة مجلس صلى فيه على النبي صلى الله
عليه وسلم قال وعما يلحق بهذا ما حكاه ابن هشام يعني الاستاذ أبا محمد جبر عن محمد
ابن سعيد بن مطرف الخياط الرجل الصالح قال كنت جعلت على نفسي كل ليلة
عند النوم اذا روت الى منبري عدد ما علما أصليه على النبي صلى الله عليه وسلم فاذا
أنا في بعض الليالي قد اكملت العدد فاخذتني عيناي وكنت ساكنا في غرفة فاذا
بالنبي صلى الله عليه وسلم قد دخل على من باب الغرفة فأضأت به نوراً ثم نهض فحوى
وقال هات هذا النعم الذي يكثر الصلاة على أقبلة فيكنت أستحي منه ان أقبلة في فيه
فاستدرت بوجهي فقبل في خدي فانتبهت فرعاني الحين وأنتهت صاحبتني الى جنبتي
واذا البيت يفرح مسكاً من رائحته صلى الله عليه وسلم وبقيت رائحة المسك في خدي
فخو عمانية أيام فحمد هاز وجتي في كل يوم وليلة في خدي انتهى وهكذا ذكر الحكاية
الاستاذ جبر من غير سند وذكر ابن منديل ان ابن بشكوال ذكرها وقال حدثنا
محمد بن سعيد الخياط الرجل الصالح الخ ثم قال ابن وداعة قلت واذا أردت أن تعلم
حقيقة هذا القول فانظر الى قوله صلى الله عليه وسلم ما مجلس قوم مجلساً ثم تفرقوا
على غير الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم الا تفرقوا على أنبق من ربح الجيفة

يظهر لك أن المجالس التي يذكر فيها النبي صلى الله عليه وسلم أو يصلى فيها عليه
 توجد فيها رائحة عطرة وتقوم بها نوافح مسكية ولما كان هو صلى الله عليه وسلم
 أطيب الطيبين وأظهر الظاهرين وكان من خصائصه الشريفة التي تجلت له من
 صفات أهل الجنة أنه كان لا يمر بموضع ولا يجلس فيه ولا يمسه يده أو يجرحه من
 جوارحه الظاهرة شيئاً الا ويبقى فيه رائحة كرائحة المسك حتى لقد كان أصحابه
 يعرفون الطريق التي يمر عليها صلى الله عليه وسلم بذلك أنبى الله له هذه الكرامة
 فكان صلى الله عليه وسلم اذا ذكر في موضع وصلى عليه فيه طاب ذلك الموضع بذكره
 وتمت رائحة طيبة فصلى الله عليه وعلى آله صلاة تطيب مجالس الذكر ويغفر بها
 عظيم الوزرائي ومما يناسب ذكره هنا ما ذكره الشيخ أبو عبد الله الساجي رضي
 الله عنه في بغية السالك قال حدثني أبي رضي الله عنه قال حدثني الشيخ أبو القاسم
 المريد رحمه الله تعالى قال لما قدم الشيخ أبو عمران البردعي على مالقة وجددها الشيخ
 أباعلى يعني الخراز فاجتمعنا الثلاثة يوماً في دارى طعام صنعتها لما قال أبو القاسم
 كان بالحضرة والذى وكانت علة الزكام لا تغارقه حتى أنه تحمره حاسة الشم فقال
 الشيخ أبو عمران لشيخ أبي علي يا أباعلى لك غانية أعوام فأثرت فيك التصلية فقال له
 ياسيدي زاد عندي كذا وكذا فقال له الشيخ أبو عمران هذا الذي يظهر للأولاد
 ما هكذا ذكر الربى صلى الله عليه وسلم ثم قال تنفس في كف والد الشيخ أبي القاسم
 قال فتنفس أبو علي في كف والدي فببت من نفسه رائحة المسك لكنها ضعيفة
 ثم تنفس الشيخ أبو عمران في كف والدي قال الشيخ أبو القاسم فوالله لقد شقت رائحة
 المسك خياشيم والدي حتى أرعفته من فوره وسال الدم من أنفه وعت الرائحة
 منزلي حتى بلغ الجيران رائحة المسك قال ثم قال قال الشيخ أبو عمران أيقظ أصحاب
 محمد صلى الله عليه وسلم أنهم فازوا به دوننا والله لنزاجهم فيه حتى يعلموا أنهم
 خلفوا به هم رجالا انتهى وقد قدم ما ثبت عن مؤلف هذا الكتاب الشيخ أبي عبد
 الله الجزولي رضي الله عنه من أن رائحة المسك توجد من قبره من كثرة صلاته على
 النبي صلى الله عليه وسلم (الاقامت منه) هذا الذي في النسخة السهلة وغيرهما من
 الشيخ العتيقة وفي بعضها الأتارج له بدل الاقامت منه كما تقدم لابن وداعة ومعناها
 واحد ومعنى تتأرجح نفوح وتوهج (رائحة طيبة حتى تبلغ) يجوز نصبه وتأويل
 الاستقبال لان البلوغ مستقبل باعتبار ما قبله من القيام أو التأرجح ويجوز رفعه
 وتأويل الحال أي حتى حالة الرائحة الطيبة أنها تبلغ حيث يذكر بعد (عنسان
 السمان) العنسان يعطى على كبد السمان أي وسطها وعلى ما بدأ عن أي عرض لك

منها اذا نظرت اليها وعلى نواحيها ويطاق على السحاب أو السحاب التي تمسك الماء
 وهذا بالفتح لا غير والاقلان قيل بالفتح وقيل بالكسر ثم يحتمل أن مراده بالعنان
 هنا كبد السماء أو ما عن لآئها أي عرض أي ما واجهك منها أو نواحيها وهذا هو
 لا قرب وفي الاسمان وبلغ عنان السماء أي نواحيها ويحتمل أن يراد به السحاب
 والسماء وعلى كلام المراد بها الفلك الذي هو السقف المرفوع الذي يقفل الأرض
 أما على الأول فلا إشكال وأما على الثاني فلأن السحاب في جهتها بالإضافة تقع
 بأدنى سبب والملائكة تسكن السماء كما تكون أضافي السحاب والسماء المذكورة
 مؤنثة ويجوز تذكيرها ووجه اسموات (فتقول الملائكة) بناء مشناه من فوق فيما
 رأته من النسخ ويجوز بحسب العربية كونها مشناه من أسفل لانه مسند الى ظاهر
 جمع تكسير لذكروما كان كذلك يجوز فيه التذكير والتأنيث ولا إشكال
 (هذا مجلس) هكذا في النسخة السهلية بتذكير الإشارة والاختبار عنها برائحة
 مضافة لمجلس وهذه موافقة لما تقدم عن ابن وداعة وفي نسخة هذا رائحة مجلس
 بتذكير الإشارة والاختبار برائحة وهذه أضعفها من جهة الرواية والمعنى على الأول
 هذا أي منشأ هذه الرائحة وسببها أشير اليه بما لا قرب أقرب أثره المشهور مجلس
 هو الخبر أو هذا المشهور مجلس أي رائحته فهو على حذف مضاف فيكون على معنى
 الرواية باثبات رائحة والمعنى على الثاني هذه الرائحة المشهورة رائحة مجلس وعلى
 الثالث هذا المشهور رائحة مجلس أو أن الرائحة اكتسبت التذكير من المضاف اليه
 والله أعلم (صلى فيه على محمد صلى الله عليه وسلم) أي أن الملائكة إذا شملوا تلك الرائحة
 الطيبة علموا أنها رائحة مجلس صلى فيه على محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا ما ذكروا
 في أنفسهم بأن ظهر لهم ذلك وعلموه فأطلق القول على ما في النفس وهو صحيح أو لما
 شملوا ذلك ثم توفوا فيما بينهم بما ذكروا له بعضهم به مض والله أعلم (ذكر في بعض
 الاخبار أن العبد المؤمن أو الأمانة المؤمنة) يقال للمرأة أمانة كما يقال للرجل عبد ويقال
 أمانة الله والنساء أمانة الله والعبد خلاف الحر والأمانة خلاف الحرية وكل من في السموات
 والأرض من ساءل الله عز وجل وتقدم كلام ابن وداعة على الحديث قبله ولم أجد
 غيره أو في قوله أو الأمانة للتوبيخ (إذا بدأ) بالهمز وهو في النسخة السهلية وأكثر
 النسخ بالضمير فردا وفي بعض النسخ بدأ أحدهما بذكر الفاعل ظاهرا مضافا
 الى ضمير ثنية وفي نسخة بدأت ثنية الضمير فاعلا وعلى النسخة الأولى المشهورة
 فانما أفرد الضمير لأن العطف بأو الجارى في كلام النحاة أن العطف بأو لا يثنى فيه
 الضمير بل يفرد يقال زيد أو عمرو لص ولا يقال لسان وأتى به مذكرا تغليبا

لامد كر لشرفه ولان العراف عليه مذ كر فاستحق أن يبنى الكلام عليه لكن
 قال في المغنى أن أوالتي للتوبيخ حكمها حكم الواو في وجوب المطابقة نص عليه
 الأبدى وهو الحق فصحت رواية ثنية الضمير في بدأ والله أعلم (بالصلاة) أي بدأها
 فالباء زائدة أو المعنى شرع فيها فالباء ظرفية ويحتمل بدأ كلاً أو دعاه أو ما بهمه
 بالصلاة فيكون المفعول محذوف والله أعلم (على محمد صلى الله عليه وسلم فتحت) بالبناء
 للمفعول مخففاً على ما في النسخ ويصح أن يكون مشدداً وقد قرئ بهما الأيات الواردة
 فيها (له أبواب السماء) جمع باب وهو الطريق إلى الشيء والموصل إليه وهو حسي
 حقيقي كهذا وباب الدار ومعنوي مجازي ككل سبب موصل إلى أمر وتراجع
 الكتب المترجمة بالأبواب وجاء نسبة الأبواب إلى السماء في القرآن ووردت به
 الأحاديث كثيراً فبطل ما تدعيه الفلاسفة والمتدعة من أن الأجرام العلوية
 لا تقبل الانخراق والانثام فأنكر بذلك معجزة انشقاق القمر وفتح أبواب السماء
 ليلة الإسراء ومذهب أهل الحق أن الخرق على الأجرام العلوية جائز والأجرام
 العلوية والسفلية متمثلة مترتبة من الجواهر الفردة المتمثلة فيصيح على كل من
 الأجرام ما يصح على الآخر ضرورة التماثل المذكور فاذا أمكن خرق الأجرام السفلية
 أمكن خرق الأجرام العلوية والله تعالى قادر على الممكنات كلها فهو قادر على
 خرق الأجسام العلوية من السموات وغيرها كالقمر وقدر السبع مستقيضا
 فيجب تصديقه والسماء المراد بها الجنس (والسرادات) ضبط في النسخ المعتمدة
 بالجر عطفاً على السماء وبالرفع عطفاً على أبواب والسرادات بضم السين جمع
 سرادق وهو كل ما أحاط بالشيء ودأبه من مضرب أو خباء أو بناء كالسور والحداد
 وقد روي أن سرادات العرش ستائة ألف سرادق ولعلها المعبر عنها في غيره بالمحجب
 والله أعلم (حتى إلى العرش) الحرفان هنا لانتهاء الغاية وفيه دخول حرف الجر على
 آخر معناه وذلك للتماثل كيد والتقوية أو بقدر فعل متدخل حتى يتعلق به إلى أي
 حتى ينتهي يعني الفتح إلى العرش وعلى أن حتى حرف جر فهي أولى بالعمل والله
 أعلم لأن إلى التامجى بها أن كيداً وتقوية لمسا فقط وإذا سلم هذا للصحيح دخول ما بعد
 حتى في حكم ما قبلها وهو مذهب الجمهور وادعى الشهاب القراني الإجماع عليه
 وليس كذلك فالعرش يقع لله صلى الله عليه وسلم أيضاً والله أعلم (فلابقي ملك في السموات يعني
 السبع أوجيع ما فتح من السموات السبع والسرادات والعرش وكلها يطلق
 عليها أسماء العلوية وأرقاعها وهذا هو الظاهر أعني أن المراد ملائكة السموات
 والسرادات ووجه العرش ومن حوله وهو المراد من ذكر فتح ذلك كله والله أعلم

(الاسم على محمد) لسماع ذكره والعلم به زاد في بعض النسخ صلى الله عليه وسلم
ويستغفرون لذلك العبد أو الامة ما (أي مدة) شاء الله) بحذف الضمير العائد
(إلى ما) وقال صلى الله عليه وسلم (من عسرت) هذا لم أف عليه وقد وردت أحاديث
بفضاء الحوائج ونفي الفقر وحل العقد وكشف الكرب بالصلاة على النبي صلى
الله عليه وسلم منها ما أخرجه المستغفري عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه ما قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على في كل يوم مائة مرة قضيت له مائة
حاجة منها ثلاثون لادنيا وسائرهما لآخرة وروى البيهقي عن ابن أبي فديك وهو
من علماء المدينة ممن روى عنه الشافعي قال سمعت بعض من أدركت يقول بلغنا
أنه من وقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فتلا هذه الآية الله ولا تتركه
يصلون على النبي ثم يقول صلى الله عليه وسلم سبعين مرة فاداه ملك صلى
الله عليه وآله قال ولم تسقط له حاجة وحديث أبي بن كعب رضى الله عنه أذن تكفي
هك يتطابق على ذلك كله وعسرت بضم السين وكرها بمعنى تعذرت (عليه
حاجة) من جميع ما يحتاج ويحتاج ويضطر إليه ويرغب في حصوله من الأمور
الدنيوية والدنيوية ومن أمور النفع والدفع (فليكثر) مضارع أكثر بالهمزة (بالصلاة)
هكذا بالباء هو في النسخة السملية وأكثر النسخ وقد تمت نظيرتها في كلام أبي
سليمان الداراني رضى الله عنه وفي نسخة أخرى معتمدة من الصلاة بمن الابتدائية
أو الزائدة على من يقول زيادتها في نحو هذا (على فانها) الفاء تعليلية (تكشف)
أي تذهب وتدفع (المحوم والغوم والكروب) ألفاظ متقاربة مؤداه ما يحزن
القلب ويغمره ويلزمه ويأخذ بالنفس بسبب ما يحضق ويتوقع من الأسواء
والحالات المكمروهة (وتكثر) مضارع كثر بالتضعيف (الأرزاق) جمع رزق
وهو ما يسوقه الله تعالى إلى الحيوان فبأكله وقيل هو ما يسوقه تعالى إلى الحيوان
فانفع به بالتغذى أو غيره وبحث فيه بالعارية وأجيب بأن العارية الرزق فيها
مقدار الانتفاع بها فالانتفاع بها رزق فاندفع البعث وكونها ينفع بها أمر قطعي
محسوس وفي الحديث المتكلم عليه أن الرزق يكسر بالاسباب بتقدير الله عز
وجل وقد جاءت في ذلك أحاديث كثيرة قولية وفعلية وقد أفردنا بتأليف الحافظ
جلال الدين السيوطي رحمه الله سماه حصول الرزق بأصول الرزق (وتعضي
الحوائج) جمع حاجة على غير قياس والمراد أن الصلاة على النبي صلى الله عليه
وسلم تكون سببا في جميع ما ذكر وينشأ عنها بإذن الله تعالى وخلقه وجعله ومنه
وفضله (وذكر) (عن بعض الصالحين) جمع صالح اسم فاعل من صلح إذا استقامت

أفعاله وأحواله فيما بينه وبين الله تعالى وفيما بينه وبين خلقه فأتى في ذلك بما ينبغي
واحترز عما لا ينبغي والمراد بهذا البعض هنا عبيد الله بالتصغير ابن عرو القواريري
بفتح القاف رحمه الله من أئمة الحديث عن منصف المسند على تراجم الرجال في طبقة
أحمد بن حنبل وإسحاق ابن راهويه وابن حيثمة وحكايتهم هذه ذكرها غير واحد
منهم ابن سبع وابن بشكوال وجبر وابن وداعة وابن الفاكهاني قال عبيد الله
كان لنا جارية راق فأت فرأيت في المنام فقلت له ما فعل الله بك فقال غفر لي قلت
بماذا قال كنت إذا كتبت اسم النبي كتبت صلى الله عليه وسلم ويشبههما ما حكى
عن أبي عمر قال أخبرني في رجل من الصوفية قال رأيت صاحباً لي بعد موته في النوم
فقلت له ما فعل الله بك قال غفر لي قلت بماذا قال كنت أكتب الحديث
فإذا جاء ذكر النبي صلى الله عليه وسلم كتبت اسمه صلى الله عليه وسلم أتيتني بذلك
الثواب فغفر الله لي بذلك وقريب من ذلك أيضاً ما روى الحافظ أبو عبد الله النيرى
بسند يرفعه إلى سيفيان ابن عيينة قال حدثنا خلف صاحب الخلقان قال كان لي
صديق يطلب معي الحديث فأت فرأيت في المنام وعلمته ثياب خضر جدد ويجول
فيها فقلت له ألسنت صاحبني التي كنت تطلب معي الحديث فما هذا الذي أرى قال
كنت أكتب معكم الحديث فلم يمر بي حديث فيه ذكر محمد صلى الله عليه وسلم
إلا كتبت بآثره صلى الله عليه وسلم فكأنني في ربي هذا الذي ترى على فقه ابن
وداعة وذكر الحكاية أيضاً ابن سبع وابن بشكوال وجبر وابن وداعة وابن
منديل عن محمد أبي سليمان قال رأيت أبي في النوم فقلت يا أبت ما فعل الله بك قال
غفر لي قلت بماذا قال بكتابي الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في كل حديث
ونسبه جبريل كتاب القربة يعني لابن بشكوال وقال أبو صالح عبد الله بن الصوفي
رؤي بعض أصحاب الحديث في النوم فقيل له ما فعل الله بك فقال غفر لي فقيل له
بأي شيء فقال بصلاتي في كتابي على رسول الله صلى الله عليه وسلم (أنه قال
كان لي جارية) هومن تلاصق دأره بدارك أو تقرب منها (نساخ) هو الذي يكتب
الكتب لأنه ينسخ هذا الكتاب من هذا أي يكتبه وعبر عنه بفعل لأنه صار له
صناعة وهو الوراق لأن صنفته الوراق وهي كتب الوزق وهي ورق الكتب
قال الرخشري في الأساس وهو جلود رفاق (فات) الموت مفارقة الحياة إلى
أو هو صفة تتخلفها خد لها (فأيتته) أي رأيت مثاله لأن المرئ في المنام انما هو المثال
لكن اطلاق رؤية الشفص على رؤية المثال صحيح عقلاً ونقلاً من الرؤيا المنامية منها
ما يرى على حقيقة فلا يحتاج إلى تعبير ومنها ما هو أمثلة بخلقها الله بواسطة

الملك الموكل بها بتدبيره والقائه المعاني لأرواح في صور المحسوسات المتخيلة فتكون
 تلك الصورة المثل به دليلا على تلك المعاني وذلك كما كانت الاصوات والحروف
 والرقوم الكتابية دليلا على المعاني حسا وهذه هي التي تحتاج الى التعبير قال شيخ
 شيوخنا عم جدي للاب واللام أبو محمد عبد الرحمن بن محمد الفاسي رضي الله تعالى
 عنه وسرجهما في قوالب الصور الحسية مجانسة ما في النفس من خيالات الحس
 وتلونها بالمحسوسات حتى لو تجردت وصفت من ذلك لكوشفت بالحقائق والمعاني
 صرفا من غير مثال ولذلك كان المثال بداية الوحي وأوائله ثم تدرج الى المكافحة
 بصرف الحقائق والمعاني بقطة ونوما وكذلك من له نصيب من ارضه عليه الصلاة
 والسلام من الاولياء انتهى (في المنام) هو اسم مصدر زنام ونوما والنوم قال سيد الدين
 الكاذروني هو عبارة عن رجوع الحرارة الغريزية الى الباطن طلبا للافضاع فلذلك
 يتبعها الروح النفساني وقواها ليم ذلك الفعل وقال غيره النوم حال يعرض للحيوان
 من استرخاء الدماغ على رطوبات الانجراف المتصاعدة من الجسد الى الرأس بحيث
 تقف الحواس الظاهرة عن الاحساس رأسا وذلك ان الانجراف متصاعدة على
 الدوام من المعدة الى الدماغ فتصادفت منه قنورا أو عيا استولت عليه وهو معدن
 الحس والحركة فيحصل فيه قنور وهو السنة فان عم الاستيلاء حاسة البصر فهو
 الغفوة والنوم الخفيف والنعاس ويكون صاحبه بين النائم واليقظة وان عم
 جميع الجسد وحل بالقلب وأزال القوة والعقل فهو النوم الثقيل وانما تحصل
 الرؤيا كما قاله الاستاذ أو القاسم القشيري اذا لم يستغرق النوم جميع الاستشعار
 (فقلت له) أي ذلك المثال المؤدي ما في الشخص الذي هو مثاله والمظهر لما عنده
 (ما فعل الله بك) لاستحضاره حينئذ العلم بعونه وان رويانه انما هي بعد موته
 ولقائه ماتي (فقال غفر لي) بالبناء للفاعل لان من مات فقد قامت قيامته ويرى
 مقعده ويذهب بالجنة أو النار ويزل عنه حجاب الوهم والغفلة ولا تزال روحه منهمة
 أو معذبة عامنا الله بلطفه بفضله ورحمته بئنه وجوده (فقلت له) ثبت لفظه له
 في بعض النسخ وسقط في النسخة السهلية وغيرها (فيم) بإثبات الفاء في النسخة
 السهلية وسقطت في بعض النسخ المعتمدة (ذلك) بإثبات هـ هذا أيضا هو في النسخة
 السهلية والاشارة الى ما ذكره هو المغفرة والباء سببية دخلت على ما الاستفهامية
 فحذفت ألفها وكأنه سأله بهم حصلت له المغفرة أعني فضل الله مجردا أو مع سبب وإذا
 كان مع سبب فها هو وسبب السؤال أولا ما جئنا عليه النفوس من التطلع الى
 معرفة حقائق الاشياء والوقوف على كنهها والاحاطة بالامور وما لا الاعتبار

بالعمل المغفور من أجله والرغبة فيه وتقوية الرجاء وحسن الظن بالله سبحانه
ومحبته والتعلق به وحده ان كانت المغفرة عن محض الفضل والكرم والله أعلم
(فقال كنت) وأنا في الدنيا أنسخ الكتب (إذا كتبت اسم محمد) يعني الاسم الذي
هو محمد والذي تقدم إذا كتبت اسم النبي ويحتمل ان المراد لفظ النبي أو اسمه الخاص
الذي هو محمد أو أي اسم جرى ذكره به (صلى الله عليه وسلم في كتاب) أعم
من أن يكون من جمعه وتأليفه وتقييده أو كتاب غيره لا يمكن كونه ورأى يقتضي
كون المراد كتاب غيره (صليت عليه) يحتمل بالكتابة أو باللسان فقط والذي
عند غيره كتبت صلى الله عليه وسلم كما تقدم (ف) بسبب ذلك غفر لي و (أعطاني
ربي) وسقط لفظ ربي في بعض النسخ (ما) أي شيئاً والذي (لا عين رأت) برفع
عين لان لا أخت ايسر وحذف العائد المنصوب المتصل برأت وجهه لا عين رأت
صفة ما وصلتها (ولا أذن سمعت) جملة معطوفة على الجملة قبلها والكلام فيها
كالتي قبلها (ولا خطر على قلب بشر) أي آدمي لانه كثير الخواطر والتصوير
والتشكيل للأشياء وأمور الآخرة خارجة عن طور هذا العقل الحسي ونطاقه
وعالمه فأعطاء ما ذكرناشي عن المغفرة ومتسبب عنها بفضل الله وذكر أحد هما
مستلزم للآخر لانه إذا غفر له أعطاه ما ذكر لا محالة ببضله ولا يعطيه ذلك الا وقد
غفر له وأعطاه ذلك قبل القيامته هو بعرضه عليه ورؤية مقعده من الجنة
وما أعد له فيها فيتم بذلك والجنة فيه اما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على
قلب بشر قال تعالى فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين
رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم انما أتى المؤلف رضي الله تعالى عنه
بهذه الروايات في الفضائل مثبتاً لمقتضاها ومرغباً بها لانه رآها حق ليست من أضغاث
أحلام ولا من تلاعب الشيطان وتجزئته وتحدثه ولا من حديث النفس ولا من
أحكام الطبايع الأربع ومضمونها في فضل الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ثابت
معلوم من الثمينة وقد قدم المؤلف على هذه الروايات من فضائل الصلاة جملة صالحة
ثم أتى بها مؤكدة لذلك لاسيما وهي من رجل صالح كما أشار إليه بوضوح بذلك فهي
من أجزاء التوبة وهذه فكتة العدول عن ذكر اسم الراي الذي ذكر وصفه بالصلاح
ثم هي رواية حقيقية صريحة وليست برواية تمثيل فهي غير محتاجة الى تأويل والله أعلم
(و) ثبت عند الشيخين وأحمد والنسائي وابن ماجه (عن أنس) هو أبو جرة أنس
ابن مالك بن النضر الأثناصري الخزرجي التجاردي خادم رسول الله صلى الله عليه

وسلم خد مه عشر سنين أو تسعاً ومات سنة تسعين أو إحدى أو اثنين أو ثلاث
وتسعين من الهجرة وقد جاوز المائة بثلاث سنين وقيل دون المائة سنة وقيل غير
ذلك (أنه) وسقط أنه في نسخة (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن
أحدكم) أي لا يبلغ حقيقة الايمان أولاً لا يكون مؤمناً متعصباً بالايمان وتصح
نسبته اليه والمراد الايمان الحقيقي البالغ الصادق الذي يجده حلاوته (حتى) أكون
أحب اليه من نفسه (هذا القول تعالى ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه وقال صلى
الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان أن يكون الله ورسوله أحب
اليه مما سواهما وسواهما شامل لكل ما يعز على الانسان من نفس أو أهل أو مال
وقال سهل رضى الله تعالى عنه من لم ير ولاية رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع
الاحوال ويرى نفسه في ملكه عليه السلام لا يذوق حلاوة السنة لان النبي صلى
الله عليه وسلم قال لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من نفسه وأهله وأهله
الايمان الا بإشارته صلى الله عليه وسلم على النفس لان من أحب شيئاً آثره وآثر
موافقته فنلزم ذلك في كل حال فهو كامل المحبة ومن خالف في بعض الامور فهو
ناقص المحبة ولا يخرج عن اسمها ودليله قوله صلى الله عليه وسلم للذي حذره في الخبر
فلعله بعضهم وقال ما أكثر ما يؤتى به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلغنه فانه
يحب الله ورسوله وقدم النفس لانها مقدمة على كل أحد ضرورة وأتبعها بالمال
في قوله (وماله) لان محبته معاملة ضرورة ودمه على الولد والوالدان منه ما هو
ضروري لبقاء النفس أو دفع ضرر عنها وهو القوة أو ما يسد الرق وما يقي من الثياب
أو يكن من البيوت ونحوها ثم أتبعه بالولد ولوالد وقدم الولد على الوالد في قوله (وولده
ووالده) بأفراد الوالد المراد به الجنس في النسخة السهلة وغيرها وفي نسخة صحيحة
أيضا ووالده بالثنية وتقديم الولد على الوالد هي رواية النسائي ووجهه مزيد
الشفقة والحنان والعطف وفي رواية البخاري بتقديم الولد على الوالد وذلك لانه
أصل وولده فصله وفرعه والامول تسبق فروعها والاكثربة لان كل واحد له
والدم من غير عكس ثم ختم بقوله (والناس أجمعين) تعميماً بعد تخصيص لان
الانسان لا يتخلو من محبة غيره ولأن القرابة والمعارف والجيران والاصحاب
وغيرهم وقد بالغ في حب أحد هؤلاء حتى يؤثره على ما تقدم اما ما روي في
لاحسان أو نحوه أو هو أن لا اعتقاد جمال أو كمال ولفظ الحديث لا يؤمن أحدكم
حتى أكون أحب اليه من والده وولده والناس أجمعين وفي صحيح ابن خزيمة
من أهله وماله يدل من والده وولده فجمع جميع ما يعز على الانسان لان الاهل

شامل لنفسه وولده والديه وغيرهما والمال محبته أيضا معاومة ضرورة كما تقدم
وأخرج البخاري من حديث أبي هريرة والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى
أكون أحب إليه من والده وولده أي من أصله وفصله (و) ثبت في حديث عمر بن
الخطاب رضي الله تعالى عنه فيما أخرجه البخاري من حديث عبد الله بن هشام
رضي الله تعالى عنه وبأبي التمر يرف بعمر رضي الله تعالى عنه في الروضة قوله
لرسول الله صلى الله عليه وسلم (أنت أحب إلى يارسول الله من كل شيء إلا نفسي)
هكذا في النسخة السملية وغيرها وفي بعض النسخ الأمن بزيادة من ولفظ البخاري
لأنت أحب إلى من كل شيء إلا نفسي يعني روي (التي بين جنبي) ثنية جنب
ويصح أن يكون مفردا مراد به الجنس وهو أنا كيدوقرب بل قصد الحقيقة بقوله
نفسى ودفع للاشتراك لأن النفس تطلق على أشياء فقال له عليه الصلاة والسلام
لا تكون مؤمنا) يعني الإيمان الكامل على سنن ما تقدم أنفا (حتى أكون أحب
إليك من نفسك) والافهم رضي الله تعالى عنه كان مؤمنا قبل ذلك محكوما له به
ومن إيمانه وصدقه قال ما قال كانه رأى نفسه مقصرا في محبة رسول الله صلى
الله عليه وسلم والقيام ببعض ما يحب من حقه وذلك لما استشعر من عظم قدره
وخفاهة أمره وكبر حقه ووجد محلا لطالب الزيادة وإشارة من الحق لذلك وتعطشا
في نفسه وارتقاعه في همة فقال ما قال والله أعلم فاسل الإيمان مشروط بأصل الحب
وكان الإيمان مشروط بكمال الحب والله أعلم والمراد بالحب في هذا الباب
الإيمان الحب لله لأحب الطابع لأن حب الطابع لا عبرة به وكان الحب لله فهو
مراد الخطابي بحسب الاختيار في قوله والمراد بالمحبة هنا حب الاختيار لا حب الطابع
وذلك لأنه طارى بعد أن لم يكن أو مكلف به وينال بالمكسب فكان لذلك اختيارا
وهذا باعتبار ابتدائه وتخصيصه ثم يصير اضطرارا ياد يمكن إلا تفكك عنه
أذ لا تبدل خلق الله وفطرته ولا زوال لعبقته ولا عول كتابته ولا إراج للقلب
عما حبله عليه من محبته لا رجوع له تعالى في مته بقضه ورجحه وما قال عمر
رضي الله تعالى عنه النبي صلى الله عليه وسلم ما قال صادعا بالحق شاهكيا
إلى النبي صلى الله عليه وسلم حاله وراحها إليه فيما يهيمه من أمر دينه ومقترا إليه
فيه أجابه النبي صلى الله عليه وسلم بما تقدم قال له ذلك مقاد وأمره به حالا بآذن الله
عز وجل فطلق عمر رضي الله تعالى عنه مخبرا عما حصل له في الحين تحذرا لنعمة
الله وشكر الله ورسوله واعترافه بإحسانه وكما أخبره بحاله الأولى التي لم تره
فأهتبه وأحب أن يخبره بالثانية أشكر الله تعالى عليها والله أعلم فقال ما قاله

المؤلف رحمه الله تعالى في قوله (فقال عمرو والذي أنزل عليك الكتاب لا أنت أحب
إلى من نفسي التي بي جنبي) ولما أخبر بهذا شهد صلى الله عليه وسلم تمام الإيمان
وهو ما ذكره المؤلف في قوله فقال زاد في نسخة له وسقطت في غيرها رسول الله
صلى الله عليه وسلم (الآن يا عمر تم إيمانك) وحضات على حقيقة الإيمان ولفظ
الحديث عند البخاري لا أنت أحب إلى من كل شيء إلا نفسي فقال النبي صلى الله
عليه وسلم لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك فقال له عمر
فأنت الآن والله لا أنت أحب إلى من نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم الآن
يا عمر وأخر الحديث في النسخة السهلية وغيرها الآن تم يا عمر إيمانك ولفظ
الحديث عند البخاري هو ما قدمنا (وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم متى أكون
مؤمنا) هذا الحديث والأحاديث الباقية في هذا الفصل كلها لا أعرفها ولم أجدها
وغالبها يدل على محبة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن محبة صلى الله عليه
وسلم كثرة الصلاة عليه (و) وقع (في لفظ آخر) من رواية أخرى يدل هذا مؤمنا
صادقا) الصدق وتطابق الأقوال والأفعال والأحوال واستواء السر والعلانية
بحيث يكون العبد في جميع نوازله الدينية والدنيوية موافق الظاهر للباطن فما خطر
بإله يصدق به في حاله وما اتصف به في حاله صدق به في مقالته وما نطق به في مقالته
صدقه فيه أفعاله فإن كان على هذا الوصف سلم من وصف النفاق الذي هو أبعد
الأوصاف من رجة الخلاق ولما كان النفاق الذي هو مخالفة الظاهر للباطن بحيث
يظهر صاحبه محمودا أو يضر مزموما بعد الأوصاف من رجة الله كان الحرب
منه والاتصاف بضده وهو الصدق أكد الأشياء على كل من أسلم وجهه لله
والصدق في الإيمان هو أن يكون عاملا بمقتضى قوله لا إله إلا الله محمد رسول الله
صلى الله عليه وسلم برفض ما سوى الله وعدم استبعاد ما سواه تعالى له والعمل
بسننه ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الأقوال والأفعال والأخلاق والمقامات
والأحوال والظاهر والباطن ويكون عمله على وجه الوفاء بالعبودية والقيام
بحقوق الربوبية دون تطلع إلى ثناء من الخلق ولا إلى جزاء من المعبود الحق فاصحاح
هذه في ذلك كله نية وعقد أو عملا (قال إذا أحببت الله) زاد في نسخة من فقط تعالى
فالإيمان مشروط بمحبة الله أصله بأصلها وكماله بكاملها والمحبة ميل ورواج
يستجلب الود ويسلب البعد ولأناس في حذرها اختلاف كثير وعباراتهم فيها
كأقرب وان كثرت انما هي في الحقيقة اختلاف أحوال وليست باختلاف أقوال
وأكثرها انما يرجع إلى ثمراتها دون حقيقتها وقيل انها من المعلومات التي لا نجد

وانما يعرفها من قامت به وجدانا ولا يمكن التعبير عنها ولا تحتج بحدا وضع منها اقرب
 من ذلك قول الشيخ زروق رضي الله عنه الحجة اخذ جمال المحبوب بحجة القاب
 حتى لا يجد مساعا لا لتغلب لسواه ولا يمكنه الا تمكك عنه ولا مخالفة مراده
 ولا وجود الاختيار عليه لوجود سلطان الجمال القاهر للحقيقة بقلية المستفيض
 عليه دون اختيار منة ولا مهلة ولا رؤية فان مغازلة الجمال لا يشعر بها واخذته
 لا يقدر عليها وحقيقة ما يتولد عنه لا يدبر عنها تنفي الاعراض والاغراض وتنفي
 الطوائف والاعراض فلا يبقى مع غير المحبوب قرار ولا مع سواه اختيار انتهى والحجة
 الله عز وجل علامات منها تقديم أمره على هوى النفس ورعاية حدود الشريعة
 والتزام التقوى والورع والتشوق الى لقائه تعالى والخلو عن كراهية الموت والرضى
 بقضائه ومحبة كلامه والتلذذ بتلاوته وسماعه والطرب عند ذكره أو سماع
 اسمه وعدم الصبر عن ذلك ومحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعه (ف قيل
 آدمي أحب الله) زاد في نسختين فقط تعالى (قال اذا أحببت رسوله) فحبة الله
 تعالى مشروطة بحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ف قيل ومتى أحب رسوله قال
 اذا اتبعت طريقته واسمعت سنته) أي عملت بها وأجريت بها في أمورك
 (وأحببت) أي وقع منك الحب لما تحب (بحبه) أي بسببه ومقتديا به وعلى سنته
 ومثل حبه فلا تحب الا ما أحبه فالباء يحتمل انها التسمية أو اللآلة أو بمعنى على
 أو زائدة في المفعول المطلق وهكذا يقال فيما بعده هذا وهو قوله (وأبغضت ببغضه
 واليت بولائه) بفتح الواو وفي نسخة فقط بولائه (وعاديت بعداوتيه) فحبة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر أثرها في اتباع سنته وسلك طريقته ولما
 مع ذلك علامات أخرى منه أن تحب بحبه وتبغض ببغضه فلا تحب الا ما أحب
 ولا تبغض الا ما أبغض فيكون هو ك تبعاله ولما جاء به ومنها أن توالي بولائه وتعادى
 بعداوتيه لان محبة المحبوب ومحبوبة محبوبان وبغضه وبغضه مبغوضان وسببا في
 من علامات محبته أيضا اثار محبته على كل محبوب واشتغال الباطن بذكره
 بعد ذكر الله عز وجل والاكتفاء من الصلاة عليه وأن يود رؤيته بجميع ما يملك
 أو يمل الارض ذبالا كان له ومنها التعلق بأخلاقه والتأذي بشماله وآذابه
 من الجود والاثار والحلم والهدوء والوضوح والزه في الدنيا والاعراض عن انبائها
 ومجانبة أهل الغفلة والله والاقبال على أعمال الآخرة والتقرب من أهلها
 والحب لافقراء والتحب اليهم والتقرب منهم وكثرت مجالستهم واعتقاد تفضيلهم
 على أبناء الدنيا ثم الحب في الله لاهل العلم والدين والصالح والزهد والبغض في الله

لأظلمة والبتسدة والفسقة والمعلنة واتباعه في مقامات اليقين مثل الخوف
 والرجاء والشكر والحياء والتسليم والتوكل والشوق والمحبة وافتراغ القلب لله
 عز وجل وافتراد الهمة بغيره تعالى ووجود الأمل أينما بذكره سبحانه والرضى بما شرعه
 حتى لا يجد في نفسه حرجا مما قضى ونصرتة ونصرة دينه باتباع سنته واعتقادها
 وإيثارها على الرأى والهوى واجتناب البسيع كلها والذب عن شريعته والتسلي
 عن المصائب شغلا بجماله وجمعا في محبة محبوبه واغترابا طابه وذلالية بما أصاب
 محبوبه وتعظيمه عند ذكره وكثرة الشوق الى لقائه اذ كل حبيب يحب لقائه
 حبيبه ومحبة القرآن الذي أتى به والتلذذ بذكره والطرب عند سماع اسمه
 ومن تخلق بهذا كله فله من الآتية نصيب موفور وهى قوله تعالى قل ان كنتم
 تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فجعل تعالى جزاء العبد على حسن متابعة الرسول
 صلى الله عليه وسلم محبة الله تعالى اياه ولا يكون متبعاله الا عن محبة الله تعالى
 اياه واثرتة اياه عن سواه (ويتفاوت الناس) يعنى المؤمنين منهم (في الايمان)
 بالقوة والضعف (على قدر تفاوتهم في محبة) بالقوة والضعف فن كان في محبة
 أقوى كان في الايمان أبلغ وأثبت ومن لا محبة له لا ايمان له فمحبة صلى الله عليه
 وسلم ركن الايمان لا ثبت ايمان عبد ولا يقبل الا بمحبة صلى الله عليه وسلم
 (ويتفاوتون) يعنى الناس والمراد الكفار منهم (في الكفر) بالشدّة والخفّة
 (على قدر تفاوتهم في بغض) كذلك ثم صرح بفهوم ما تقدم بالغته في الامر
 مؤكداً بالتكثير بقوله (الا الايمان لمن لا محبة له الا الايمان لمن لا محبة له
 الا الايمان لمن لا محبة له) وفي الحديث المتكلم عليه والا حديث بعده ان الايمان
 ينقسم الى حقيقى خالص مما يشوبه والى رسمى فاقد النور متمسك معه بالغرور
 وان الناس متفاوتون في الايمان والتصديق بالقوة والضعف وانه في حقيقته
 يزيد وينقص كما هو المذهب الصحيح والله أعلم (وقيل لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم ترى مؤمنا يخشع ومؤمنا لا يخشع) الخشوع هو الخضوع أو قرب منه
 الا ان الخضوع أكثر ما يستعمل في البدن وفي الاعناق خصوصا والخضوع
 في القلب والبدن وهو اتصاف القلب بالذلة والاستكانة والرهبة بين يدي
 الرب وأثر الخشوع هو أثر الخوف من السكون في الجوارح وخفض الصوت
 وغيض البصر واقصاؤه على جهة الارض (ما السبب في ذلك) أى ما الذى
 أوجب التفرد في حالهما (فقال من وجد) أى وجدنا قلبيا (لايانه حلالة
 خشع) حلالة الايمان هى استلذاذه والاغتراب به ووجدان بشاشته المعبر

عنها في الحديث الآخر بعلم الايمان في قوله ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا
 وبالاسلام ديناً وبمحمد رسولا وهي التي اصطلح عليها أهل الطريق بالاحوال
 والمواجيد والاذواق وقال صاحب مدارج السالكين على قوله ذاق طعم الايمان
 فأنبرأ الايمان طعماً وان القلب يذوقه فكما يذوق الفم طعم الطعام والشراب
 وقد عبر النبي صلى الله عليه وسلم عن ادراك حقيقة الايمان والاحسان وحصوله
 للقلب اومباشرة له بالذوق تارة وبالطعام والشراب أخرى وتوجد الحلاوة تارة
 كما قال ذاق وقال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان ولما نهاهم عن الوصال
 قالوا انك تراصل فقال اني لست كهتمتكم اني أطعم وأسقي وقد غلظ حجاب من ظن
 ان هذا طعام وشراب حسى للفم ثم قال والمقصود ان ذواق حلاوة الايمان أمر يجده
 القلب تكون نسبتة اليه كذوق حلاوة الطعام الى الفم وحلاوة التجماع الى اللذة
 كما قال عليه الصلاة والسلام حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك ولا يمان طعم
 وحلاوة يتعاقب به ما ذوق ووجد ولا نزول الشبهة والشكوك الا اذا وصل
 العبد الى هذا الحال فباشرا الايمان قلبه حقيقة المباشرة فيذوق طعمه ويجد
 حلاوته انتهى وقد دل حديث الاصل على ان خشوع الظاهر عنوان عبارة
 الباطن ووجدان حلاوة الايمان فيه وهو كذلك وشواهد في القرآن والاحاديث
 معلومة (ومن لم يجدها لم يخشع) فمن لم يخشع قلبه لم يخشع جوارحه (فقبل بـ)
 وفي نسخة وبم زيادة الواو (توجد) أي الحلاوة (أو) قيل (بما تال و) تكتسب
 قد يكون في هذا رخصة في قصد رصد الحلاوة والعمل بها (قال) وفي نسخة فقال
 بزيادة فاء (بصدق الحب في الله) أي بأن يصدق الحب في الله فهو من اضافة
 المصدر الى المفعول أو بصدق الحب في الله أي الحب الصادق لله فهو من اضافة
 الصفة الى الموصوف على مذهب من أجاز ذلك والحب الصادق هو الناصع المحض
 الخالص الذي لا يشوبه شيء من غيره ولا يكد به بقاء شيء من نفس أو هوى
 (فقبل وبم يوجد حب الله) الاضافة لانه مفعول بديل ما قبله من قوله في الله ووصف
 الحب بالصدق والوصف بالصدق وعنده انما يصح في حق العبد وقوله هنا حب
 الله مبين لقوله بصدق الحب لله وان المراد حب الله لا حب غيره من أجله (أو) قيل
 (بم يكتسب فقال بحب رسوله) أي بصدق متابعتة فحب الله تعالى يوجد بصدق
 المتابعة لرسوله صلى الله عليه وسلم واذا تحقق العبد بحبة الله ورسوله وصدق
 في متابعة أمره ونهيه خشع وتأذّب ظاهره وباطنه لان ما في الباطن يلوّح على الظاهر
 ويعود عليه لما يفهم من الارتباط ولما ان الانسان عمده والمعتبر فيه هو باطنه به

يصلح وبه يفسد وقد قال صلى الله عليه وسلم الا وان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح
الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب واذا كان الخشوع هو
الخشوف ففي الحديث المتكلم عليه ان المحبة تنج الخوف وهو كذلك لان مقامات
اليقين مرتبط بعضها ببعض فمن حصلت له المحبة زال من مقام الخوف والرجاء
والخياء وغيرها من المقامات والاحوال حسبما نص على هذا ائمة الطريق
وفي الحديث ايضا ان الحب نال بالاكتماب وهو كذا فان الحب وهبي
واكتسابي والاكتسابي له طريقان الاحسان والجمال وهو اعلى والاحسان
كاحسان الله الذي اسبغ نعمه ظاهرة وباطنة ومن تديره في نفسه وفي كتاب
الله عز وجل وجدها ولا جال كجمال سبحانه اذ كل جال ظهر فهو اثر لجمال وفرع
عنه فلا جال لاله سبحانه واذا سمعت متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم تنج عنها
بفضل الله تعالى السيرة وتنوير البصيرة واعتدال الطبيعة فحصلت رؤية الاحسان
والجمال فكان عن ذلك خالص الحب ومقاء الود والله ذو الفضل العظيم (فاتمسوا)
مسبب عما قبله أي اطلبوا (رضاء الله ورضاء رسوله) الثابت في النسخة السهلية
وغيرها من النسخ العتيقة هنا وحيث وقع الرضاء بالمد ويقع في غيرها من النسخ
بالتمهر وهو بالتمهر صدر وبالمدا سم نقله الجوهرى عن الاخفش قيل واعلم ان
اسم مصدر غير قياسى فانه ليس على قاعدة اسم المصدر القياسى وهو الايمان لغير
الثلاثي بما الثلاثي والاشبه أنه مصدر محذوف الزوائد كقوله تعالى والله انبتكم
من الارض نباتا والله أعلم والرضى ضد السخط وفسر بالقبول والتحقى (في جهنم)
الاضافة فيه الى المفعول وفيه الجمع بين ذكر الله ورسوله في ضمير واحد والظاهر
انه من كلام المؤلف أو غيره لامن الحديث ويحتمل أنه منه أعنى قوله فاتمسوا
الى آخره وقال النووي وغيره انه لا بأس بهذه التثنية وأما قوله صلى الله عليه وسلم
للخطيب الذى خطب عنده فقال من يطع الله ورسوله فقد رضى الله عنه ومن يعصم
فقد غوى فقال له بنس الخطيب أنت فليس من هذا بل لانه اختصر في محل
الاطذاب والايضاح وهي الخطب لانها للوعظ والتعليم وقيل لانه وقف على قوله
ومن يعصم ما وصحت وذهب ابن عبد السلام وغيره الى ان هذا الجمع خاص
بالنبي صلى الله عليه وسلم فلا يسوغ لغيره وقد جاءت أماديث عنه صلى الله عليه
وسلم بجمع ضميره مع ضمير الله عز وجل والله أعلم بالصواب (وقيل لرسول الله صلى
الله عليه وسلم من آل محمد الذين) هكذا في النسخة السهلية وغيرها وفي بعض
النسخ الذى فاما أن الاصل الذين فحذف نونه على لغة أو أنه قال الذى باعتبار لفظ

الآل هو اسم جمع وقال يحكمهم باعتبار معناه أو أنه من إيقاع الذي على الجمع كقوله
وان الذي حانت بفعل دماؤهم * هم القوم كل القوم يا أم خالد
أو على أن الذي مشترك بين المفرد والجمع على قول الأخفش (أمرنا بهم
واكرامهم) أي الاحسان اليهم (والبرورهم) وهو ملتهم والاحسان اليهم
وقضاء حقوقهم والأمر بذلك هو في قوله تعالى قل لا أسئلكم عليه أجرا إلا المودة
في القربى وجاءت أحاديث كثيرة بالتوصية بهم أم وزدها الحافظ السيوطي في أحياء
الميت بفصائل أهل البيت وغيره (فقال أهل الصفاء) بالمدوه والخلص وصفاء
المودة خلوصها (والوفاء) بالمد والوفاء بالعهود واتسامه والمحافظة عليه والمراد
الذين صفت منهم الأسرار من كدورات الأغيار والتعلق بالآثار وقاموا بوفاء
العبودية للملك الجبار الواحد القهار سبحانه فكأنواع إلى الله في الشهادة له
بالربوبية من غير تحوّل ولا انتقال ولا تغيير ولا إبدال وهذا مثل ما أخرجه الطبراني
في الأوسط بسند ضعيف وتسام في قوائمه والديلمي وابن مردويه والعقيلي في الصفاء
والحاكم في تاريخه والبيهقي في سننه وضعفه كاهم عن أنس مرفوعا آل محمد
كل تقى واختاره ذابحة من العلماء يعني أن آل صلى الله عليه وسلم هم أئمة
قياس على أن المالك إذا خلف ما يورث عنه فائتباعه أئمة بالاستحقاق والنبي
صلى الله عليه وسلم لم يورث دينار ولا درهم وإنما ورث العلم والتقوى والاستقامة
فمن حصل له شيء من ذلك فقد أخذ نصيبه منه لما علم الله أنه أحق بآرثه وقيل
أن هذا معنى مجازي كقوله سلمان منا أهل البيت لأن الله تعالى طهر أهل البيت
ووعدهم بغفر ذنوبهم فأطلق على كل تقى أكرمه الله وغفر سيئاته وهذا معروف
في لسانهم كقيل رب أخ لك لم تلده أمك (من آمن) في النسخة الصحيحة من فتكون
بدلا من أهل أو خبر مبتدأ مقدراى وهم من آمن وفي نسخة عن زيادة من الجارة
فتكون الجارة بيانية والله أعلم (بى) في بعض النسخ بضمير التكلم وفي بعضها به
بضمير الغيبة (وأخلص) يعني في إيمانه أو فيه وفي أعماله وهو مشتق من الخلوص
وهو الصفاء وأصله في المحسوسات ثم استعير منها والاخلص عند القوم وهو خروج
الخلق من معاملة الخلق وقيل هو ما استتر عن الخلق وصفاعن الملائق وقيل
هو دوام المراقبة ونسيان الخطوط كاهل وقيل هو تصفية الأعمال من الكدورات
وقيل هو أن لا يريد صاحبه عليه عوضا في الدارين وقيل غير ذلك (فقيل له وما
علاماتهم) بلفظ الجمع في النسخة السهلية وفي غيرها بالافراد لأن كل شيء له
علامة وما استودع في غيب السر أثر ظهر في مشاهدة الظواهر لأن الظاهر مرآة

الباطن

وهم ما يكن عند امره من خليقة **ب** وان حالها تحق على الناس تعلم
ومن أسر سريرة كسامة الله رداءها (فقال ايثار محبتي) أى تفضيلها واختيارها
وتقديمها والمراد ايثارهم اياها (على كل محبوب) من نفس وأهل ومال أو حينئذ يتبعه
في كل ورد وصدور ويستغل قلبه بذكره ولسانه بالصلاة عليه فتظهر آثار محبته
عليه (واشتغال) هكذا في النسخة السهلية وجل النسخ مصدر اشتغل اقترع
وفي نسخة واشغال مصدر اشتغل ربا عيامة ديا وقيل ان اشتغل ربا عيالة رديشة
وهو الذي عند الجوهرى وابن طريف وابن القوطية وفي القاموس واشغل لغة
جيدة أو قايلة أو رديشة (الباطن) أى باطنهم أو الباطن منهم وهو القلب (بذكرى)
أى استحضارى والحضور معى وقال الكسائى الذكر القلبى بضم الذا واللسانى
بكسرهما وقال غيره هما الغتان بمعنى (بعد ذكر الله) أى الحضور معه أى أن يكون على
بأله والمراد بالعبدية التبعية أى أن يكون ذكركه صلى الله عليه وسلم تبعاً لذكر الله
تعالى لان ذكر الله ومحبته بالاصالة ومحبة غيره من عبيده وذكركه من نبى أو ولي
أو ملك انما هى بالتبع لنسبته الى الله تعالى وامثالاً لامره سبحانه زاد في نسختين
بعد ذكر الله لفظ عز وجل (و) وقع (في) رواية (أخرى) بدل هذا لفظ آخر هو
(علامتهم) وفي نسخة بدل قوله وفي أخرى وفي لفظ آخر علامتهم ولفظ علامة هذا
بالافراد في النسخة السهلية وغيرها (ادمان ذكرى) أى ادامته وزوجه وهذا الذكر
يحتمل ان المراد به القلبى أو اللسانى أو هما معا (والاكثر من الصلاة على) فانما يدل
على المحبة الزائدة كثرة الصلاة عليه لا مطلق الصلاة وانما كان ادمان ذكره
والاكثر من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم من علامة محبته لان من أحب شيئاً
أكثر من ذكره وشغله القيام بحقه والتقرب اليه عن كل ماعداه وانجمعت فيه
هؤم فتهقر له عما سواه (وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من القوى في الايمان
بل) هذا لان المؤمنين متفاوتون في الايمان بالقوة والضعف كما جاء في الحديث في صحيح
مسلم المؤمن القوى خير وأحب الى الله تعالى من المؤمن الضعيف وفي كل خير (فقال
من آمن بي ولم يرني) أخرج الطيالسي في مسنده بسند ضعيف عن عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتدرون
أى الخلق أفضل ايماناً قلنا الملائكة قال وحق لهم بل غيرهم قلنا الانبياء قال وحق
لهم بل غيرهم ثم قال صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق ايماناً قوم في أسلاب الرجال
يؤمنون بي ولم يروني فهم أفضل الخلق ايماناً وروى أحمد والدارمي والطبراني

عن أبي عبيد قتل يا رسول الله هل أحد خير مني أسلمنا معك وجاهدنا معك قال قوم
يكونون من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني وأسناده حسن وفي آخره هل أحد خير
من قال قوم يجيئون بعدكم فيجدون كتابي لن لو حين يؤمنون بما فيه ويؤمنون بي
ولم يروني ويصدقون بما جئت به ويعلمون به فهم خير منكم قال أبو عمر رواه
كلهم ثقات وأخرج أحمد بسند حسن من حديث أبي ذر أشد أمتي لي حبا قوم
يكونون بعدى يود أحدهم أنه فقد أهله وماله وأنه رآني وأخرج مسلم والحاكم
عن أبي هريرة من أشد أمتي لي حبا ناس يكتونون بعدى يود أحدهم لو رآني بأهله
وماله فإنه ألفا تعليلية (مؤمن بي على) للصاحبة نحو وآتى المال على حبه
أى مع حبه (شوق) هو نزوع باطن المحب حال القراق الى وصال محبوبه وهو من
الاحوال السنية والمقامات العلية وقيل فيه انه عبارة عن هبوب قواصف رياح قهر
المحبة بسدة ميلها الى لحاق المشتاق مشوقه فالشوق نتيجة المحبة وتثمرها
فاذا استقرت المحبة طهر الشوق فلا يكون الحب الامشوقا أبدا فهو من ضرورة
صحتها والصدق فيه ساول لذلك عطف الصدق في المحبة على الشوق كالتفسير له
والشوق زيادة وصف في المحبة فالعمل عليه عمل على المحبة الخاصة وهو شوق
واشتياق فالشوق هو شغف المحبة في حال منع المحب من المحبوب والاشتياق هو
زيادة الشغف في حال وصل المحب بالمحبوب مخافة القطيعة بعد الوصلة فالشوق
يسكن بالتلاقي والرؤية والاشتياق لا يزول باللقاء ومن ثم قيل ان الاشتياق أعلى
من الشوق لانه لا يسكن بلقاء المشتاق اليه وقال الشيخ أبو العباس المرسى رضى
الله تعالى عنه الشوق على قسمين شوق على الغيبة لا يسكن الابلقاء الحبيب
وهو شوق النفوس وشوق الارواح على الحضور والمعاشاة انتهى وكان شوق
الارواح هو الذي سماه غيره بالاشتياق والله أعلم فالمحب أبدا مستغرق المم في شأن
محبوبه كما أشار الى ذلك الشيخ ابن الفارض رضى الله تعالى عنه حيث قال
وما بين شوق واشتياق فنيته في * قول يحظر او تبجل بمحضرة
(منه) هكذا في بعض النسخ بضمير الغيبة ومن ابتدائية وفي بعض النسخ منى بضمير
المتكلم وهو الذي في النسخة السهلة ومن تعليلة أو ان يكون شوق مضمنا معنى بعد
أوغيبته ونحوه (وصدق في محبتى) الصدق في محبته صلى الله عليه وسلم ان يكون
محباله على نيت الا يشار له على نفسه فن دونها عاملا بنسبته وما جاء به مقدمه على
هو هاديا بهديه متخلقا باخلاقه متأديا بشأئله وآدابه مقتفيا لآثاره متجسسا عن
اخباره ناصحا مجدا في ذلك كله نية وعقد او علما وعملا (وعلمة ذلك منه) أى

فاذا وجد ما يذكر من العلامة من نفسه فليشهد منه الله عليه وحسن صديقه
 لديه فليصدق الله على ما أهدى وليشكره على ما أسدى (أنه يود) يتمي (رؤي)
 هكذا في جميع النسخ التي رأيت الا واحدة فيها الورأني ولو مصدرة فتعود الى النسخة
 المشهورة (بجميع ما يلك) أي بدل جميع ما يلك وعوضه يعني بفقده وتكون له
 رؤيته بدلا وعوضا من ذلك (وفي) رواية أخرى وفي نسخة بدل قوله وفي أخرى
 وفي لفظ آخر (ملء الأرض ذهبا) هكذا في النسخة السهلية ملء بدون حرف
 الجر وضبط بفتح الميم وضمها فأما الفتح فعلى اسقاط الخافض وأما الضم فعلى
 معنى أن الموجود في أخرى هذا اللفظ الذي هو ملء الأرض ذهبا بدل الآخر الذي
 هو بجميع ما يلك مع قطع النظر عن اعرابه في محله فيعرب بالرفع على أول
 أحواله ويكون مبتدأ وخبره في أخرى والذي في أكثر النسخ بملء بباء الجر والباء
 لا بدل أول القابلة كما تقدم في الأخرى والملاء بفتح الميم مصدر مولات الاناء ملء
 فرغته وبالكسر اسم ما يأخذ الاناء اذا امتلأ وهو في أصل المؤلف بكسر الميم فهو
 اسم والمعنى ما يملأ الأرض من ذهب وذهبا منصوب على التمييز (ذلك) الموصوف
 بما ذكرنا قوله على ما بعد له شأنه جلاله ورفعه هو (الؤمن بي حقا) أي صدقا
 بلا شك أي ثابته أي راسخا لا يتزلزل لشدة يقينه ووجود ما ينه وهو نعمت المحذوف
 أي ايمانا حقا وهو مفعول مطلق (والخلاص في محبتى صدقا) بمعنى ما قبله وصدقا
 نعمت المحذوف أيضا أي اخلاصا صدقا وهو مفعول مطلق أيضا وصدق الاخلاص
 أخص من مطلقه ووصف زائد فيه ومعجم له وهو اخلاص المقرين لان اخلاص
 كل عبد في أعماله على حسب رتبته ومقامه فاخلاص العامة والابرار حاصل
 أمره اخراج الخلق عن نظرهم في أعمال برهم مع بقا رؤيتهم لان أنفسهم في نسبة العمل
 اليه وان اخذت أحوالهم في غيرهم بذمهم وأما المقرين فقد جاوزوا هذا الى عدم
 رؤيتهم لان أنفسهم في علمهم واخلاصهم انما هو شهود انفراد الحق تعالى بتعريفهم
 وتسكينهم من غير أن يرى أحد منهم لنفسه في ذلك حولا ولا قوة فضلا عن أن يعمل
 لاجل حفظ لما عاجل أو أجل (وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت صلاة
 المصلين عليك بمن) من تبعية أو بيانية (غاب عنك) أي في حياتك (ومن)
 في النسخة السهلية بفتح الميم دون إعادة الخافض وفي غيرهما بمن بإعادته وفي أخرى
 ومن الذي يجز الموصل أيضا عن (بأني بعدك) أي بعد حياتك ومعنى ذلك أخبرني
 ههنا (ما حاله ما عندك) في صلاتهم ما عليك أنفعه صلاتهم ما وتسببها ثم كيف
 ذلك (فقال أسمع) يعني بلا واسطة (صلاة أهل محبتي) الذين يصلون على محبة لي

وشوقاً وتفظيماً وظاهره سواء صلى عليه المحب له عند قبره أو أتباعه (وأعرفهم)
 لتألف أرواحهم بروحه وتعارفها معها بالحببة الرابطة والأرواح جنود مجندة
 فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف ولتكرر صلاتهم عليه صلى الله عليه
 وسلم واكثرهم لما من أصل الحببة المقتضية لذلك (وتعرض) أي تسرد (على)
 وظاهره أن الذي يعرضها عليه غير صاحبها المولى به من شاء الله من الملائكة
 فهو إنما يسميها بواسطة (صلاة غيرهم عرضاً) مصدره وكذا لكون العرض المذكور
 على حقيقته ليس المراد به السمع الذي خص به المحب ولا فيه شيء من معناه ففيه
 أظهر خصوصية وتشريف لاهل محبته وفي عرض صلاة أمته صلى الله عليه وسلم
 عليه وسماعه إياها وتبليغها بواسطة الملائكة عليهم الصلاة والسلام أحاديث
 كثيرة فخر جنان عن غرض الاختصار وهذا آخر الفصل في النسخة السهلة وغيرها
 من النسخ الكثيرة الصحيحة وثبت في بعض النسخ بعده هذا زيادة قوله صلى الله عليه
 سيدنا محمد خاتم النبيين وإمام المرسلين وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً والمحمد لله رب
 العالمين (أسماء) جمع اسم وهو اللفظ الدال على المسمى بفتح الميم وهذا اللفظ الذي
 هو أسماء مبتدأ (سيدنا ومولانا) زاد في نسخة يثيم ما وبنينا (محمد صلى الله عليه
 وسلم مائتان) خبر المبتدأ ويحتمل أن يكون أسماء خبر مبتدأ محذوف أي هذه أسماء
 ومائتان خبر مبتدأ محذوف أيضاً أي هي مائتان والله أعلم (وواحد) معطوف
 على مائتان ثم وجهه ذكر أسمائه صلى الله عليه وسلم كأنها فصل ونعمة من
 فضائله صلى الله تعالى عليه وسلم أن ذكر أسمائه صلى الله عليه وسلم تعيينه
 وتشخيصه ويحصل بهاء معرفة تامه صلى الله عليه وسلم شكره وبأسمائه
 ومغفاته وبِعظيم قدره عند خالقه وقد قال في الشفاء ومن خصائصه تعالى له
 أن ضمن أسمائه ثناء وطلوى أثناء ذكره عظيم شكره ومعرفة صلى الله عليه وسلم
 مقصودة لذاتها ثم معرفة أن له أسماء كثيرة تدل على عظمه وذلك يحصل
 تعظيمه ويزيد في محبته ثم معرفته تفصيلاً لا تغيد زيادة في محبته وتفضيحه أيضاً وتحمل
 على الاكثار من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ثم هذه الأسماء المذكورة
 كثير منها متفرق في الكتاب في كيفية الصلاة عليه فقد مت هنا ليكون المصل
 القارئ لفصل الكيفية قد تدم له العلم بتلك الأوصاف التي تذكرك في النبي صلى
 الله عليه وسلم وعرف أنها أسمائه عليه الصلاة والسلام وهذا عقد الشيخ
 ابن الفساكهاني في كتابه الفجر المنير باباً في أسمائه صلى الله عليه وسلم وكذا
 أبو الخير السهاوي في القول البديع والله أعلم بمقامه الجميع ثم اعلم أن الله تعالى

مطلب أسماء سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم

قد سمي نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بأسماء كثيرة في القرآن العظيم وغيره
 من الكتب السماوية وعلى السنة أنبأته عليهم الصلاة والسلام وفي أحاديث
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيما أطلقته عليه أمته مما اشتهر وتلقى بالقبول
 وكثرة الاسماء تدل على شرف المسمى لاسيما وهي أوصاف مدح دالة على ذلك
 : هانئها وأشهر أسمائه صلى الله عليه وسلم محمد وبه سماه جده عبد المطلب
 ولما سماه به قبل له لم يميتة محمدا وليس اسما للاحد من آبائه فقال اني لا أرجو
 أن يحمده أهل السماء والارض وذ كر أبو طالب اغابرا أنه سماه محمد الرق يار آها
 فقال انه رأى كأن سلسلة من فضة خرجت من ظهره لها طرف في السماء وطرف
 في الارض وطرف بالشرق وطرف بالمغرب ثم عادت كأنها شجرة على كل ورقة
 منها نور فاذا أهل المشرق والمغرب كأنهم يتعلقون بها فقصها فعبثت له بمولود يكون
 من صلبه يتعلق به أهل المشرق والمغرب ويحمده أهل السماء والارض وقد سمعت
 أمته صلى الله عليه وسلم أيضا قائلا يقول لها انك حملت بسيد هذه الامة فاذا
 وضعته فسميه محمد أو امرت في رؤيا أخرى أن تسميه أحمد وقد سماه به تعالى بهذا
 الاسم الذي هو محمد قبل أن يخلق آدم عليه السلام بل قبل أن يخلق الخلق بألفي
 ألف عام ولم يسم أحد قبله بهذا الاسم الا بقرب زمنه وتبشير أهل الكتاب بقربه
 سمي قوم أولادهم به وعدهم خمسة عشر رجلا رجاء النبوة لهم والله أعلم حيث
 يجعل رسالته وأما أحمد فلم يسم به أحد قبله حسبا في حديث مسلم وأحمد والترمذي
 الحكيم في نوادر الاصول وقد تعرض قوم لتمداد أسمائه صلى الله عليه وسلم
 فنهم من أكثر ومنهم من اقتصر كل على حسب وسعه وإطلاعه واجتهاده
 في اقتضائه على ما رآها أسماء دون غيرها وذكروه جميع ما أطلق عليه وإن كان
 وصفا وقال بعض الصوفية لله تعالى الف اسم وللنبي صلى الله عليه وسلم ألف اسم
 حكاه ابن العربي في العارضة وقال ابن فارس فيما حكى عنه ان أسمائه صلى الله
 عليه وسلم ألفان وعشرون واختار المؤلف رضي الله عنه من ذلك ما جمعه الشيخ
 أبو عمران الزناتي رحمه الله وتبعه على ترتيبه واقتضاه وقد قال أبو عمران رحمه الله تعالى
 قد أجهدت نفسي وأضربت عنسي وأعلمت فكركي فيما مضى من عرى طمعا
 في جمع أسماء الرسول والاحاطة منها بالماني والرسول فطالعت كتب من
 مضى وحديث من يختار قلته ويرتضى فاجتمع لي بعد كد وجد وضرب غورا
 به في دنان وواحد ولعل بحث ما جد فسج باع كريمة مساهد يظفر منها
 به دوزائد ويربي بذلك قدره على قدره وقد يستحق بذلك جد سامد ودعاء

راعى وساجد ثم سردها كما أتى بها المؤلف على ترتيبه واقتضاه قال المؤلف
 رضى الله تعالى عنه (وهى) بمعنى الاسماء المذكورة (هذه) بمعنى السرود وبعد
 ثم ذكرها ابتداء منها بحاله صلى الله عليه وسلم من معنى الحمد الذى هو اسم المني
 عن ذاته الذى سائر أوصافه راجعة اليه وهو فى المعنى واحد وله فى الاشتقاق
 صيغتان أحدهما الاسم المبني على صيغة أفعل المفيدة للمبالغة فى الحمادة المنبئة
 عن الانتهاء الى غاية ليس وراءها تنتهى وهو اسمه أحد والآخر المبني على صيغة
 التفضيل للمبالغة فى المحمودة المنبئة عن التضعيف والتكثير الى عند لا ينتهى له
 الاحصاء وهو اسمه (محمود) واشتهر هذا الثانى من بين الاسمين اشتجارا كثيرا
 وخص به كلمة التوحيد لانه أنسب له من مقام المحبوبة وقال بعضهم هذا الاسم
 المبارك هو أشهر هذه الاسماء بين العالمين والذها سماعا عند جميع السامعين
 وأشوقها الى الصلاة والسلام على سيد المرسلين انتهى وهو المأتم عند المؤلف
 فى الذكر وهو اسم علم على ذاته صلى الله عليه وسلم قال تعالى محمد رسول الله
 وهو من قول من الصفه إذا صله اسم مفعول من حمد المصنف ثم نقل وحمل علما عليه
 صلى الله عليه وسلم وهو من صيغ المبالغة معنى اذ الثلاثى تضعف عينه لقصد
 المبالغة فكان الاصل محمودا من حمد مبنيا لام مفعول ثم ضعف فصار النقل حمد
 بالتضعيف والمفعول محمدا كذلك وذلك للمبالغة لتكرار الحمد له المرة بعد المرة فالحمد
 فى اللغة هو الذى يحمد حمدا بعد حمد ولا يكون مفعول مثل مضرب ومذبح الامن تكرر
 منه الفعل مرة بعد أخرى فهو اسم مطابق لذاته ومعناه صلى الله عليه وسلم اذ ذاته
 محمودة على السنة العوالم من كل الوجوه حقيقة وأوصافا وخلقاً وخلقاً وأفعالا
 وأحوالاً وعلوماً وأحكاماً وجميع عوالمه المنزلة لها والظاهر بها فهو محمود
 فى الارض وفى السماء وهو أيضاً محمود فى الدنيا والآخرة فى الدنيا ما مهدى اليه
 ودفن به من العلم والحكمة وفى الآخرة بالشفاعة فقد تكرر معنى الحمد كناية تضى
 النظرة ومع ذلك هو الحمد اذ ما حمده أحد الاعماله اياه اذ هو بين الجميع فهو
 الحمد وان شئت قلت هو الحمد لله تعالى على الاما لاق بالثقة وبمحمد لله
 حمد الله على السنة عباده فهو الحمد اذ ما حمده الا أنه خص من حيث تنزل الامر
 ومبتدأ الفاعلية بالاحدية ومن حيث بلوغ الامر ومنتهى المفعولية بالمحمودية
 فكان اسمه فى السماء أحمد وفى الارض محمداً فهو صلى الله عليه وسلم خير من حمد
 وأفضل من حمد على التحقيق لم يحمد ولم يحمد الا هو وكيف لا يلوأ الحمد بيده
 وهو صاحب المقام المحمود الذى يحمد فيه الاولون والآخرين انتهى غالب هذا

الكلام للشيخ أبي عبد الله المبكي في شرح المحامية ثم انه لم يذكر محمدا حتى كان
أحمد وذلك انه جدر به قبل أن يحمد الناس وكذلك وقع في الوجود فان تسميته
أحمد وقعت في الكتب السالفة وتسميته محمدا وقعت في القرآن وأحمد أيضا منقول
من الصفة التي معناها التفضيل فمضى أحمد أحمد الحامدين لربه وكذلك هو
في المعنى لانه يفتح عليه في المقام المجود بمحامد لم يفتح على أحمد قبله في محمديه بها
وكذا ان يفتح له لواء الحمد وفي الشفاء وأما اسمه (أحمد) فافعل مبالغته في صفة
الحمد ومحمده فعل مبالغته من كثرة الحمد وهو صلى الله عليه وسلم أجل من حمد وأفضل
من حمدوا أكثر الناس حمدافه وأحمد المجودين وأحمد الحامدين ومعهم لواء الحمد
يوم القيامة ليت له كمال الحمد ويستمر في تلك العرصات بصفة الحمد ويبعده ربه
هناك مقام محمودا كما وعد محمده فيه الأولون والآخرون بشفاعته لهم ويقع
عليه فيه من محامده ما يشاء عالم يعط غيره له وله فيلهم من محامده ما يشاء ويسمى
أمنه في كتب أنبيائه بالحامدين فتحقيق أن يسمى محمدا وأحمد انتهى وقال الشيخ
أبو عبد الله المبكي ولهذا الاسم الكريم يعني محمدا اشارات لطيفة من حيث صورته
ومادته أي من جهة حروفه الساقية ومن جهة هيئته الصورية أما الأول فلما
اشتمل عليه في اعتبار حروفه من ميم الملكوت الباطن في ميم الملك الظاهر ودال الدوام
وفيه كتب القلم الاسنى وميم الملكوت الباطن في ميم الملك الظاهر ودال الدوام
والاتصال المحامية لوهي الانقطاع والانفصال وأما الثاني فان صورة هذا الاسم
على صورة الانسان فالميم الاولى رأسه والحاء جناحه والميم الثانية بطنه والدال
رجلاه والانسان صغير وكبير كما هو في مصطلح القوم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
(حامد) واسمه (محمود) فاعلم أن من أسمائه تعالى الحميد ومعناه المجود لانه حمد نفسه
وحمده عباداه ويكون أيضا بمعنى الحامد له نفسه ولاعمال العادات من عباداه
وسمى نبيه صلى الله عليه وسلم محمدا وأحمد ومحمد بمعنى محمود لان كلامه ما اسم
مفعول دل على مبالغته في كونه محمودا وأحمد بمعنى أكبر من حمد بفتح الحاء وقد وقع
تسميته محمدا في زبور داود عليه السلام ونقل عن التوراة أيضا وذكر العزفي
والرماع أن اسمه في السموات محمود وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (أحمد) فسمى به
في التوراة والمشهور المحفوظ ضبطه بفتح الهمزة وسكون المهملة وفتح المثناة التحتية
ودال المهملة وهو غير عربي وفي بعض نسخ الشفاء المعتمدة بضم الهمزة وكسر المهملة
وسكون التحتية وهذا الوجه يوجد ضبطه في نسخ هذا الكتاب وقيل هو بضم
الهمزة وفتح المهملة وسكون التحتية وروى ابن عدي في الكامل وابن عساكر

في تاريخ دمشق عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال
 اسمي في القرآن محمد وفي الإنجيل أجد وفي التوراة أجد ونما سميت أحيده الأني
 أحيده عن أمي نارجونم ويؤيده ما قدم من ضبطه بكسر الحاء مع فتح الهمزة وضما
 وهو عربي من حاديجه إذا عدل ومال أن لم يكن من نوافي اللغات وذكره الماوردي
 في تفسيره وضبطه بهذا الالف وكسر الحاء قال الشهاب الخفاجي في شرح الشفاء
 وما قيل أنه الواحد لا نفراده في ذاته وصفاته فيه مالا يخفى وأما اسمه صلى الله عليه
 وسلم (وحيد) فإنه يقال فلان واحد ووحيد أي منفرد وهو صلى الله عليه وسلم
 الوحيد في مقامه وحاله وعلمه وأسراره وأنواره وأخلاقه وسيره وشماله وفضائله
 وحسنه وأحسانه ومعراجته وارتقائه إلى حيث لم يبلغه سواه وشريعته وعقله
 وجاهه وتعلق سائر الخلق به لا ثاني له في شيء من ذلك كله وهو أول مخلوق
 فكان واحدا أيضا لا ثاني له قبل خلق الخلق والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه
 وسلم (ماح) ففسره في الحديث بأنه الذي يحو الله به الكفر أي يزيله ويحو الكفر
 لما حقيقة بأن يكون المراد محوه من مكة والمدينة وسائر بلاد العرب وما زوى له
 من الأرض ووعده أنه يبلغه ملك أمته واما حكايا بأن يكون عاما بمعنى الظهور
 والغلبة كما قال تعالى ليظهره على الدين كله وقد ورد تفسيره في الحديث بأنه الذي
 محيت به سيئات من اتبعه أي من آمن به فيحوي عنه ذنب كفره وسائر ما عمل فيه
 فهو كقوله تعالى قل للذين كفروا انتم وابتغوا يغفر لهم ما قد سلف وخص صلى الله
 عليه وسلم بهذا المعنى الا قول لأنه لم يمح الكفر بأحد مثل ما محى به صلى الله
 عليه وسلم فإنه بعث وأهل الأرض كلهم كفار ما بين عباد أو ناس وبه ودون صاري
 وعباد كواكب وعباد نار ودهرية لا يعرفون ربا ولا معادا ولا سعة لا يعرفون
 شرائع الانبياء ولا يعرفون بها فتحها برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظهر
 دينه على كل دين وبلغ دينه ما بلغ الليل والنهار وسارت دعوته مسير الشمس
 في الاقطار ولما كانت البحار هي الماحية للدوران كان اسمه صلى الله عليه وسلم
 فيها الماحي وقال الشيخ سيدي عبد الجليل القصري رضي الله تعالى عنه في شعبه
 في هذا الاسم تقول محامح وهو ما ح إذا ذهب أثر المحو وهذا الاسم مخصوص بالنبي
 صلى الله عليه وسلم أيضا وهو من أمدح أسمائه وأدلها على عظيم فضل ذاته وكرمه
 على الله تعالى وذلك أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام بعثوا لإزالة الكفر من
 الوجود الدنياوي فنه من لم يقدر على محوه بل كلهم حتى يظهر الدين على الدين
 كله ونبينا صلى الله عليه وسلم قال وأنا الماحي الذي يحو الله به الكفر ويحو

فعل حال وهو الدائم فابتداء المحرم وقت المبعث بظهور رذاته الفاضلة ولم يزل يحرمه
 مدة حياته ثم اشتاق الى لقاء مولاه فلقية فسات وبقي نوزاته في أمته فلا يزال
 نوره يحوم حتى يظهر الله دينه ويعود من ابليس من الارض في آخر الزمان ولو بعث
 محمد صلى الله عليه وسلم في الدنيا قبل الانبياء لانحى الكفر كله باسمه الماسي
 وبطلت النبوة والرسالة تبعثه لانه لم يكن يبقى لهم ما يبعثون له فأخره وقدمهم
 في المبعث ليظهر فضله ويباهيهم به فيقال للكل بلسان الحمال والمقال انظروا
 الى هذا الماسي بعثته آخر احواده في زمانه لكافة الخلق جميعا وبعثكم في الازمنة
 قبله جماعات جماعات في وقت واحد الى بعض الناس فلم تقدر واعلى ما قدر عليه
 ونهض وحده في محو الكفر الى الغايات فقام وحده مقام ما ليقمه الجميع منهم بل زاد
 وأرى مع غربته ووحده على الجميع فهذا فضل لا يدانيه فضل ثم نبه على أن سبب
 عود الناس في آخر الزمان الى الكفر حتى لا يبقى في الارض من يقول لا اله الا الله
 قبض نور محمد الماسي وارسله رجسا من تحت العرش تقبض من الدنيا الاولياء
 لاقامة القيامة قال ولما توجه النور الى الآخرة أدبر عن الدنيا الحكمة عظيمة
 فأندها محو والكفر بالجملة وذلك أنه انما قبضه الله ليقم الساعة فلا يبقى كفر
 ويؤمن الكل حين لا ينفع نفسا ايمانها فهو كان سبب المحو بكل وجهه وبكل معنى
 انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (حاشر) فمفسره في الحديث بأنه الذي يحشر
 الناس على قدمه أى يقدمهم وهم خلفه وقيل على سابقته والقدم مأخوذ من
 التقدم كما قال سبحانه لهم قدم صدق عند ربهم أى سابقة رضوانه عنده وقيل
 على أثرى وبعدهم حتى اذ ليس بعده صلى الله عليه وسلم نبى كما قال تعالى وخاتم
 النبيين فهو صلى الله عليه وسلم آخر الانبياء والساعة في أثره فالتقدم عبارة عن الاثر
 لانه منها وقيل على قدمى أى قد اى بمعنى أمامى وحولى أى يجتمعون الى فى القيامة
 وقيل قدمى سننى وقد روى أنا الحاشر الذى يحشر الناس خلفه وعلى ملته دون ملته
 غيره وقيل معنى على قدمى انه يحشر الناس بشاهدتى كما قال تعالى لتسكنوا شهداء
 على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا وقيل يحتمل أن يريد أنه أول محشور لانه
 أول من تنشق عنه الارض فيحشر الناس على أثره وأما تفسيره بمشوره لاهل الكتاب
 باخراجه لهم من حصونهم وبلادهم فقالوا انه ضعيف رواية ودراية وفي شعب
 الايمان للشيخ عبد الجليل القصري أن هذا الاسم يدل على عظيم فضله صلى الله
 عليه وسلم وأكرمه الذاتى والفعل الذى لا يدانيه كرم والمحشر الجمع والاجتماع
 من الاماكن الى المحشر الذى هو الجمع والاجتماع أبدا لا يكون الاعلى عظيم القوم

ولا مرعظيم مهم والحاشير اسم فاعل من قولك حشر يحشرونه وحاشر أى جامع الخلق
اليه ودخلت الالف واللام فى اسمه الحاشير لتعريفه فى اليوم العظيم والحشر
الجسيم الذى لا يتجرأ أحد فيه أن يحشر اليه أحد الشغل وخوفه على نفسه فهو
صلى الله عليه وسلم يحشرون اليه لمقامه وفضله الكريم وادلاله العظيم اذ لا يجدون
على من والى من يجتمعون الا اليه وعليه فهم يقصدون من كل مكان الى مقامه
وهو مع مولاه يخلف عليه خلعات حلال الجود والكرم ويناجيه بأسرار وه والناس
يحشرون اليه من كل مكان يستظلون فى ظل جاهه ويلوذون به السلطان ظل الله
فى الارض فهو سلطان ذلك اليوم العظيم يرغب اليه فيه الخلائق كلهم حتى ابراهيم
الخليل ويده لواء الحمد تحت آدم فن دونه وقوله يحشر الناس على قدمى أى يضمون
ويجتمعون ويتزاحمون بالاجتماع على مقامى وموضع قدمى تلذذون بالزحام تقول
العرب قد حشرتهم السنة أى سنة القحط والشدة اذا ضمتهم من البوادر الى
الحاضرة ومواقع الرفق وكذلك أيضا يحشر الناس اليوم من الدنيا على قدميه
ويجمعون فى البرزخ من أولهم الى آخرهم حتى يرد محمد وأمته به كما لما فيحشرون
الى المحشر على أثره فالسكل محبوبس عليه حتى ية تنتم فيحشر الجميع على قدميه
وهذا افضل وكرم ذاتى لا يدانيه فضل ولا كرم اذ حبس من الخلق ما لا يحصيهم
الحاسبون ولا يحيط بهم الا الله تعالى من أجل شخص واحد وكذلك أيضا هم
على أثره فى الجنة وفى الزيادة وهو يحشرهم ولا يتبع الا هو ولا يجتمع الا اليه وعليه
فهو الحاشير بكل وجهه وبكل معنى حتى فى مقامات الفناء بالنظر الى الباقي أول
من ينظر هو ثم ينظر الناس على أثره انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (عاقب)
فعنه الا آتى عقب الانبياء فلاننى بعده لان العاقب هو الآخر ومن يعقب غيره
ومنه العقب بمعنى الولد وعيسى عليه السلام وان كان سينزل الى الارض فى آخر
الزمان متصفا بصفة النبوة وقائمة به فانما يدعى بشريعة سيدنا محمد صلى الله عليه
وسلم ويحكم بها ونبوته متقدمة على نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قيل
وهذا الاسم الذى هو العاقب هو اسمه صلى الله عليه وسلم فى النار فاذا لما بمجرة
شفاعته خمدت النار وسكنت كما روى أن قوما من حلة القرآن يدخلونها فينسخهم
الله تعالى اسم محمد صلى الله عليه وسلم حتى يذكرهم جبريل عليه السلام
فيذكرونه فيخمد النار وتزوى عنهم وقال الشيخ عبد الحليل على هذا الاسم
عاقب كل شيء وعقبه وعاقبته آخره وقول أيضا عقت الشيء شدة دته وهذا
الاسم فى أوصاف النبي صلى الله عليه وسلم من أكرم الاوصاف وأعظمها وأدناها

على فضله العظيم وذلك أن الله عز وجل خلق الخلق في الدنيا وأرسل اليهم الرسل
 يدعوهم الى العاقبة والعقبى الحسنة والى كل ما يعقب الخير من أمور الدين والدنيا
 والاخرة فمن الرسل من لم يقدر أن يخرج الى العاقبة أحدا ومنهم من أخرج
 الرجل الواحد أو الرجلين أو الثلاثة أو النفر اليسير وانما كثرة اتباع من كثرتهم
 اقربهم من مبعث العاقب عليه السلام الذي أعقب كل خير فأرجحية اسمه عقت
 ذلك وعقب الرجل ما تولد منه من ولد فبعث عليه السلام بعد الانبياء الى الامم
 موافقة لاسمه فاشتدت به الدعوة وقويت به النبوة كما تقول عقت الشيء شدته
 فهو شد الارز وقوى الامر لانه العاقب فهو في نفسه يعقب كل خير ففاض معنى
 اسمه وقيل كل عقبى حسنة وشهدت ظهور الانبياء وأقام أود النبوة كالجيب وقوله
 عليه الصلاة والسلام انا العاقب الذي ليس بعده نبي ولم يكن بعده نبي لانه قد انتهى
 في عواقب الخيرات الى تمامها فحازها وأكلها كلها فلم يبق لاحد موضع مبعث معه
 ولا ما يبعث فلذلك تظهر عواقب الامور الاخروية وتقوم عليه وفي يومه
 لانه قد أتم هو ذلك وأكله فافهم وهو العاقب ايضا معنى آخر في المقامات وأحوال
 الانبياء والاولياء والاملاك درجات بعضها فوق بعض فارتقى هو في مقامات
 كلها يطلب نهايات المقامات وعواقبها حتى جاوز عواقبها فكان هو العاقب بعد
 ذلك كله وآخره فدرجته فوق كل درجة ليس بعده أحد الا الواحد الاحد
 انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (طه) فروى النقاش عنه صلى الله عليه وسلم
 أنه قال لي في القرآن سبعة أسماء فذكر منها طه وذكر بعض المفسرين أنه من أسماء
 الله تعالى وعلى الاقل فليل معناه يا رجل وقيل يا انسان وقيل يا طاهر يا هادي
 على طريق الرمز والاكتفاء بحرفين من الاسمين يدلان على الباقي كما في قوله
 قلت لم اقفى فقالت قاف أى وقفت وهذا القول مروى عن الواسطي وجعفر
 الصادق وقيل معناه طوبى لمن هدى وقيل معناه يا مظهر الشفاعة للامة ويا هادي
 الخلق الى الملة وقيل الطاء في الحساب بتسعة والماء بخمسة وذلك اربعة عشر حرفا
 فشبهه بالتمر ليله البدر وهذه الاقوال من محاسن التأويل ونكت الاشارة لانها
 مما يعتمد في التفسير وقرئ طه باسم كان الماء على أنه امر له صلى الله عليه وسلم
 بأن يظا الارض بقدميه وقدرى ابن مردويه عن علي وابن عباس رضي الله تعالى
 عنهم أنه صلى الله عليه وسلم كان يقوم في سجده على إحدى رجليه فأمر أن يظا
 الارض بقدميه معا وأن الاصل طأ فقلبت همزة هاء كما قالوا هياك في اياك وهرقت
 في أدقت ويجوز أن يكون الاصل من وطى على ترك الهمزة فيكون أصله طأ يا رجل

ثم أثبت المصنف في اللوقف وعلى هذا يحتمل أن يكون أصل طه طاهوا والالف
الاولى مبدئية من الممرزة وهاضمير الارض لكن يرد ذلك كتبهما على صورة الحرف
والمعتمد أن طه من أسماء حروف التهجي وقيل معنى طه بالسكون اطمئن وأما اسمه
صلى الله عليه وسلم (س) فخرج ابن عدي في الكامل عن علي وجابر واسامة
ابن زيد وابن عباس وعائشة وأبو نعيم في الدلائل وابن مردويه في تفسيره عن أبي
الظفيل رضي الله تعالى عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لي عند
ربي عشرة أسماء ذكرتها يس وفي سنده مقال وقيل معناه يا انسان وقيل يا محمد
وقيل يا رجل وقيل يا سيد البشر وفيه تعظيم وتمجيد على تفسيره بالسيادة ما لا يخفى
وقيل انه من أسماء القرآن وقيل من أسماء الله تعالى أقسم سبحانه به وأما اسمه
صلى الله عليه وسلم (طاهر) فهو الطاهر في نفسه حسا ومعنى المنزه عن كل
ما لا يناسب على منصبه والظاهرة النقاظة والنقاء والزاهرة والخلوص من العيب
أما الظاهرة الحسية فكل شيء منه صلى الله عليه وسلم وقد نص العلماء على
طهارة النطفة التي تكون منها صلى الله عليه وسلم وأخرجوها من الخلاف
الذي في طهارة المني ونصوا أيضا على أن جسده الطاهر الشريف خارج عن الخلاف
الذي في طهارة الجسد الآدمي بعد الموت ونصوا أيضا على طهارة جميع فضلاته
وأخذوا ذلك من تقريره صلى الله عليه وسلم لمالك ابن سنان وعبد الله ابن الزبير
على شرب دمه وأم أيمن وأم يوسف على شرب بوله وأما الطهارة المعنوية فقد برأه
الله تعالى من كل خلق ذميم ونزهه عنه وأكرمه بكل خلق كريم وأثنى
عليه به وعصمه في اعتقاداته وأقواله وأفعاله وجميع أحواله عن كل ما لا يرضاه له
ولو فرض وقوع شيء مما سبق عليه بالنسبة الى علو مقامه فهو مغفور له لقوله تعالى
ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
والله ما تدري نفس ماذا مفعول بها الا هذا الرجل الذي بين الله لنا أنه قد غفر له
ما تقدم من ذنبه وما تأخر أخرجه الحاشيكم وقيل المراد ما تقدم من ذنوب أمك
وما تأخر منها وخطب لانه سبب المغفرة وأما هو في نفسه فلا ذنب له وأما اسمه
صلى الله عليه وسلم (مطهر) وهو في النسخ المعتمدة بفتح الميم اسم مفعول فهو
بمعنى اسمه الطاهر الا أن الطاهر منظوفه الى طهارته صلى الله عليه وسلم في نفسه
ومخبر فيه بذلك من غير نظر الى الذي نعل به ذلك والمطهر منظوفه الى الذي طهره
ومفيد أن تلك الطهارة هي بفعل فاعل أراد هانئ وخصه بها الظهار العنانية به
وذلك الفاعل لا يتمي اله قول في أنه الله سبحانه ومشير الى قوله تعالى ويظهركم

تطهيراً ووقع في بعض النسخ ضبطه بالكسر على أنه اسم فاعل ومعناه المظهر لغيره
من الكفر والجهالات والمعاصي والضلالات والاصرار عليها والمؤاخذة بهم - والله
أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (طبيب) فلا ريب أنه صلى الله عليه وسلم أطيب
الطيبين ولا أطيب منه وحسبك أن عرقه كان أطيب العايب وكان من توصل إليه
يمحله في طيبة ومن تطيب به عبق رائحته وشمها أهل المدينة وعلماؤه ولا يجدون له
شبه في الطبيب وكان لا يمر في طريق فيتبعه أحد الا عرف أنه سلكه من طبيب
عرقه وعرقه وذكر اسحاق بن راهويه أن تلك الرائحة كانت رائحته بلا طبيب صلى
الله عليه وسلم وروى الحرثي وابن عساكر في تاريخه عن جابر قال أوردني النبي
صلى الله عليه وسلم فالتفت خاتم النبوة بقوسي فكان يفرك على مسكوكات كفه
أطيب ريحاً من المسك والعنبر كأنهم كفف عطار طيباً مس طيباً أولم يس
يضافحه المصافح فيظل يومه يمدريحاً ويضعها على رأس الهي فيه رفق من بين
الصبيان من ريحها على رأسه وكان إذا دخل الخلاء انشقت الأرض واستأنت
ما يخرج منه وشمّت من مكانه رائحة المسك ولم يطلع على ما يخرج منه بشر قط
وشربت أم أيمن وغيرها بوله صلى الله عليه وسلم غلظاً فما وجدت له طعم البول ولو
وجدته لعلمت أنه بول وقد شرب دمه عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهم فما ضوع
فيه مسكاً وبقيت رائحته في فيه إلى أن قتل وقد شرب دمه غير واحد واستدلوا بقرره
لهم على ذلك على طهارة فضلاته وعدوا ذلك في خصائصه صلى الله عليه وسلم
وقدّم أنهم استنوا النطفة التي صورها صلى الله عليه وسلم من الخلاف في طهارة
المني فقالوا لا خلاف في طهارتها ولما مات صلى الله عليه وسلم لم يظهر منه شيء
يستكره مما يظهر على الأموات بل كان طيباً حياً وميتاً صلى الله عليه وسلم وكان
لا يتسخ له ثوب لأنه كان لا يبدونه الاطبيب وقد قال الفقهاء من قال إن ثوب النبي
صلى الله عليه وسلم يسخن ويريد بذلك عينه قتل كفراً لاحد أو بالجملة فهو صلى الله
عليه وسلم طيب الله نعمة في الوجود فتعطرت به الكائنات وسمت واغتذت به
القلوب فطابت وتسمت الأرواح فمت وقدس لم من خبت القلب حين أزيات
منه العاقبة السوداء فليس للشيعة أن فيه نصيب وسلم من خبت القول فهو الصادق
المصدق وسلم من خبت الفعل فهو كاه طاعة فأى طبيب أطيب منه صلى الله عليه
وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (سيد) فقد ورد أطلانه عليه في أحاديث كثيرة
صححة كحديث الترمذي أناسيد ولد آدم يوم القيامة الحديث وفي حديث
الشفاعة انطلقوا إلى سيد ولد آدم وفي حديث الصديقين أناسيد الناس يوم

القيامة والسيد هو الذي يسود قومه أي يتقدم عليهم بمقامه من خصال الكمال
والشرف التام وقيل هو الكامل المحتاج اليه باطلاق أو العظيم المحتاج اليه غيره وقيل
هو الذي يرأس قومه وقيل هو المال الذي يجب طاعته ولهذا يقال سيد الغلام
ولا يقال سيد الثوب وقيل هو الحليم وقيل هو النخعي ويطلق على الزوج ومنه قوله
تعالى وألفيا سيدا لذي الباب هذا قول أهل اللغة في السيد وأما أهل التفسير فقال
ابن عباس السيد هو الكريم على ربه عز وجل وقال قتادة السيد العابد الورع
الحليم وقال عكرمة السيد الذي لا يغلبه غضبه وسيادته صلى الله عليه وسلم أحلى
وأظهر وأوضح من أن يستدل عليه بأنه سيد العالم بأسره من غير تعيين ولا تخصيص
وفي الدنيا والآخرة وإنما قال في الحديث أنا سيد الناس يوم القيامة لظهور انفراده
بالسودد والشفاعة فيه عن غير رحيل إلى أهله الناس في ذلك فلا يجدون سواه
وجميع الخلائق مجتمعون أو لهم وآخرهم وأفسهم وجنهم وفيهم الأنبياء والمرسلون
وتلك الدار دار الدوام والبقاء فهي المعتبرة وقد كان صلى الله عليه وسلم معلوما
بالسيادة نسباً وطبعاً وخلقاً وأدباً إلى غير ذلك من المكارم قبل ظهوره بالنبوة
يعرف ذلك من اعني بالسيرة وتعرف أحواله من الصغرى إلى الكبر معلوات الله عليه
وسلامه والمراد بولد آدم في قوله أنا سيد ولد آدم النوع الانساني وكذا كل جماعة
سموا باسم أبيهم جاز طلاق الابن عليه وإطلاقه عليهم كما يقال تميم له ولولده وكذا
يقال بنو تميم لما يشمل تيممه وهو أبو القبيلة وهذا مجاز فشاخ حتى صار حقيقة عرفية
واللفظ الآخر الذي هو أنا سيد الناس يوم القيامة شامل لآدم ولا اشكال من غير
تكلف جواب ويشهد له سيادته صلى الله عليه وسلم على آدم عليه السلام أيضاً
قوله صلى الله عليه وسلم آدم فمن دونه من الانبياء يوم القيامة تحت لوائى وحديث
الشفاعة المشهور في تقدمه صلى الله عليه وسلم عليه وعلى غيره من أكابر الرسل
عليهم السلام وظهوره بالسيادة عليهم من غير منازع وقوله أنا أول شافع وأنا أول
مشفع وأنا أول من تنشق عنه الأرض وقوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وآدم
بين الروح والجسد وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (رسول) واسمه (نبي) فمن
خصائصه أن خاطبه تعالى به في القرآن دون سائر أنبيائه والنبي رجل اختصه
الله تعالى بسماع وحيه بلاك أو دونه وقيل هو رجل أوحى اليه بالمل بشرع معين وقال
القرآن في أن النبوة ليست هي مجرد الوحي كما يعتقد كثير من حصوله لمن ليس بنبي كريم
وليست بندية على الصحيح بل النبوة عند المحققين إحياء الله الرجل بحكم انشائي
انتهى ثم اختلف فيما يفتقر به مع الرسول وما يزيد الرسول عليه فقيل إن الرسول

هو النبي المأمور بتبليغ ما أوحى إليه فهو أخص من مطلق النبي لزيادته عليه بالامر
 بالتبليغ وقيل إن حكم الارسال والتبليغ بعينه هما وانما يفتقران في أمر آخر من
 كون الرسول يأتي بشرع جديد أو نسخ لبعض شرع من قبله أوله كتاب مخصوص
 والنبي انما يأتي مؤكدا للشرع غيره كيشوع بن نون فانه بعث مؤكدا للشرع بموسى
 عليهم السلام ثم النبي والرسول اذا أطلقا في القرآن أو السنة فانما المراد بهما نبينا
 محمد صلى الله عليه وسلم وهو الرسول المطلق لكافة الخلق من الاولين والآخرين
 فرسالته عامة ودعوته نامة ورجته شاملة وامداداته في الخلق عاملة وكل من
 تقدم من الانبياء والرسل قبله فعلى حسب النيابة عنه فهو الرسول على الإطلاق
 وهو المخبر في الخلق فاتجه اختصاصه صلى الله عليه وسلم باسم النبي والرسول والله
 أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (رسول الرحمة) فقد رواه ابن سعد عن مجاهد
 مرسلًا وقال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال تعالى بال مؤمنين رؤوف رحيم
 وقال صلى الله عليه وسلم انما أنا رحمة مهداة وقال انما بعثت رحمة ولم ابغ عذابا
 فبعثه الله تعالى رحمة لأمته ورحمة للعالمين حتى للكفار ابتداء خير العذاب والمناقب
 بالامان فمن اتبعه رحم به في الدنيا نجاته فيها من العذاب والحسب والقذف والمسخ
 والقتل وذلة الكفر والحزينة ورحم قلبه بالايمن بالله ونجاة من صلاء نيران القطيعة
 عن الله وفي الآخرة نجاته فيها من العذاب المخلد والحزى المؤبد وتجميل الحساب
 وقصع الثواب وحصوله على الخير الكثير والملك الكبير وهذا الاسم من أخص
 أسمائه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (قيم) بفتح القاف وكسر
 المنة التسمية وتشديد هاء وهو الذي في النسخة السهلية وغيرها ويقع في بعضها قم
 بضم القاف وفتح المثناة وهما ثابتان معا عند غيره فعني الاول الجامع الكامل
 أي الجامع لمكارم الاخلاق النفيسة الكامل فيها أو الجامع لشمل الناس بتأليفه
 بينهم وجمع شملتهم لان القيم يكون بمعنى السيد لقيامه بأمر الناس وأمر الدين
 أو معناه المستقيم الحسن أو الجامع للخير كما هو المقيم السنة أو القائم بأمر الخلق
 ومدير العالم في جميع أمورهم وقيم الدار هو الذي عون أهلها ويقوم بشأنها ومصالحها
 ويراعى احتياجها الى الدفع والدفع فيوصل ذلك اليهم على مقتضى النظر ومعنى
 الثاني الجامع للخير والكثير العطاء وقد كان صلى الله عليه وسلم أجود بالخير من الريح
 المرسلة وجامعًا لافاضل وجميع الخيرات والمناقب فعني الاسمين واحداً أو مقارب
 وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (جامع) فلانه صلى الله عليه وسلم الجامع لما اترق
 في غيره من الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام وكذا الاولياء والعلماء رضى الله

عنهم وكيف لا وهم صور تفصيله وخلقاؤه ومظاهر تعيناته فإمامهم الأو هو ساج
 في نوره ويمتد من بحره كل على حسب مقامه وكل خير وبركة قلت وأجلت منه
 حصلت وبطلته ظهرت وعنه امتد الوجود كله كما امتدت الشجرة عن البذرة وهو
 بذرة الوجود وأقرب موجود ويعسوب الأرواح وهو الروح الأعظم وآدم الأكبر
 وهو ذوالكمة الجامعة والرسالة المحيطة وهو الجامع للخلق على الله والجامع
 لشملهم بآيافه بينهم وجمع شتاتهم والجامع لدوائر الخيرات والرسالات والنبوات
 والمحاثات العيانية وأسرار التوحيد الربانية وجوامع الغيوب الفردانية وأما اسمه
 صلى الله عليه وسلم (مقنف) واسمه (المقني) والأول بالفوقية بين القاف والفاء
 واسقاط التختية آخره والثاني بتشديد الفاء وتختية سأكنة بعدها فغناء التابع
 والمقني من قفا بتشديد الفاء أي تبع وهو قد تبع الأنبياء قبله أي جاء آخرهم وعلى
 أثرهم فهو خاتمهم وكل شيء تبع شيئا فقد قفاه وفي ذلك من الفضل أنه صلى الله عليه
 وسلم وقف على أحوالهم وشراذمهم فاختر الله له من كل شيء أحسنه وكان
 في قصصهم له ولا مته غير وفوائد وقيل إن معنى الاسم بين التابع لمهدي النبيين
 وسنتهم قبل وهو الأولى هربا من التكرار بينهم ما بين العاقب وفي شعب الإيمان
 للشيخ عبد الجليل القصري إن المقني من أعظم أسمائه صلى الله عليه وسلم الدالة
 على كرم ذاته وفضله وهو على وزن مفعول أي جعلني الله مفعيا حتى نهضت
 في الفضائل ودرجات القرب حتى قفيت الكل وجعلتهم خلفي ووراءى يتبعون
 في كل عمل وفضل جسماني وروحاني ودخلت الألف واللام فيه للتعريف أي
 عرف الخلق كلهم إمامهم وهم أتباعه في جميع الملكوت والملائكة من ملائكة أو آدمي
 دليل ذلك من الشرع حديث المعراج وصعوده في الملكوت ودرجات الإيمان والعلم
 وذلك كله عبادة منه لرافعه حتى قفي الكل وجعلهم خلفه ووصل إلى مقام لم يحله
 ملائكة مقرب ولا نبي مرسل وأعبادته في عروجه من مكه علوم حجة لم تقرر إلا سمع
 وللمقني أيضا معنى آخر وذلك أنه قفا الكل أي جعل الملك كله بما فيه بمنزلة الشيء
 المظروح خلف الظهور والمقاوم يلتفت إليه ولا عرج عليه لا يثاره مولا على الكل
 ولمعرفته وحبه وشغفه مولا انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (رسول الملاحم)
 فالإمام جمع لمحنة وهي الحرب والقتال أو ما كانهما أو الحرب الشديد والوقعة
 العظيمة وهو مأخوذ من اختلاط المقاتلة واشتباكهم كاشتباك نجمة الثوب بسداه
 وهي من كثرة اللحم لكثرة لحوم القتلى فيها وهو إشارة إلى ما ذنت به صلى الله عليه
 وسلم من القتال والسيوف لأنه صلى الله عليه وسلم فرض عليه القتال وأجلت له

الغنائم ونصر بالعرب ووقع له من الحرب والجهاد والنصرة ما لم يتفق لغيره من الرسل
 ولم يحياه ديني ولا أمته قط ما جاهدوه صلى الله عليه وسلم وأمه والملاحم التي
 وقعت بين أمته وبين الكفار لم يهدهم مثلها سابقه قط ولا يزالون يقاتلون الكفار
 في الاقطار على تعاقب الاعصار حتى يقاتلوا الاغور والدجال وينزل عيسى بن مريم
 عليهم السلام فلاختصاصه صلى الله عليه وسلم بذلك اضعف اليه واضعف الى
 الملاحم بالجمع لاكثره اشارة الى انه اختص بكثرتها وقد كان صلى الله عليه وسلم
 يغزوا الكفار ويجهادهم منذ اوطن المدينة وأذن له في القتال الى أن توفاه الله تعالى
 تارة يخرج بنفسه وتارة يبعث البعوث والسرايا ولم يكن له ولا لاحصائه راحة ولا
 شغل الا ذلك وبسبب ذلك دقخ العرب واستفتح مكة ودخل الناس في دين الله
 أفواجا وقد كانت مغازيه التي خرج فيها بنفسه سبعاً وعشرين على الاشهر ومذهب
 الاكثر وسراياه وبعوثه سبع وأربعون وقيل أقل وقيل أكثر والله أعلم وأما
 اسمه صلى الله عليه وسلم (رسول الراحة) فلانه صلى الله عليه وسلم راحة لأمؤمنين
 في الدنيا لما رفع عنهم مما كان في الامم السالفة من الاصر والشاق بما في شريعته
 من الرخص والتفقيات وفي الآخرة راحتهم العظمى لامتهم وفوزهم وراحة
 الكافرين بترك قتالهم وسبي ذرايعهم اذ قبلوا الجزية فتركوا في حرم الايمان آمين
 وهذا الاسم من معنى رسول الرحمة ولازم له لان من رحمه الله فقد أراحه وأما اسمه
 صلى الله عليه وسلم (كامل) فهو الكامل العبودية لله تعالى الكامل الاوصاف
 بتكميل الله فهو متصف بكل كمال مقبل بجميع الفضائل ومحاسن الخلال على
 الاطلاق من علوم وأعمال وأخلاق وأحوال وأوصاف جليلة جميلة وأيضاً الكمال
 في وصف أهل الكمال هو ما انكشف لبصائرهم من جمال الحق وقد سدس كماله
 ووصفهم البشري مغفور وهبطي بذلك وهو فيه صلى الله عليه وسلم بأوفى وأوفر
 مما في غيره بما لا نسبة بينهما اذ هو صلى الله عليه وسلم معدن الكمال وعصر الفضل
 والافاضل وسبقاً في لاه ولف في روفه صلى الله عليه وسلم الذي ملأ قلبه من
 جلال وعينه من جلال فأصبح فرحاً مؤبداً منصوراً وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
 (الكليل) فسمى به في الزبور والاكيل بكسر الهمزة وسكون الكاف وكسر اللام
 وسكون القمية هو كل ما يدور بالشئ من جوانبه واشتهر لما يوضع على الرأس
 فيعط به شبهة عصابة تزين بالجواهر وهو من ملابس الملوك كالنعال وسمى التاج
 اكلياً ولا النبي صلى الله عليه وسلم هو تاج الوجود بأسره واكلياً وزينته وبهجته
 وسره وروح وجوده وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مذكر) واسمه (مزل)

وأما ما المتدبر والمتمثل فقلوب وادغم كما هو معلوم من علم التصريف والمتدبر
 المتلف في الدثار وهو الثوب والمزمل بمعناه وسعى صلى الله عليه وسلم به لما روى
 أنه كان يفرق من جبريل ويتزمل بالثياب أول ما جاءه وقيل هما اسمان
 من الخصال التي كان عليها حين النزول فروى أنه أتاه وهو في قطيفة وقيل معناه
 بأسمائها الثم وكان متلفاً في ثوب نومه فكان ثوب نومه على هذا هو القطيفة
 وقيل إن في هذا الخطاب ملاطفة وتأنيس له من الروح وتشتيطه على فعل ما أمر به
 كما تقول لمن أرسلته لأمرفتحوق فتشيطه بأسمائها المتخوف امض لامرك قال السهمي
 وليس المزمل من أسمائه صلى الله عليه وسلم التي يعرف بها وانما هو مشتق من
 حالته التي كان النبس بها حالة الخطاب والعرب إذا قصدت الملاطفة بالخطاب
 بترك المعاتبة فادره باسم مشتق من حالته التي هو عليها كقوله صلى الله عليه وسلم
 لعلي رضي الله تعالى عنه وقد نام ولصق جنبه بالتراب قم أبا تراب اشعرا بأنه
 ملاطف له فقوله بأسمائها المزمل تأنيس وملاطفة وقيل معناه المتدثر والمتمثل بالقرآن
 وقيل بالنبوة وأثقالها أي قد تدرت هذا الأمر فقم به وقيل معنى المزمل الجمال
 لا عباء الرسالة من الزمل بمعنى الجمال ومنه الراملة وعلى هذا يكون التزمل مجازاً
 وانما ناداه بالمتدثر والمزمل في أول أمره فلما شرع خاطبه الله تعالى بالنبوة والرسالة
 والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (عبد الله) فإن الله تعالى شرفه بهذا الاسم
 فسماه عبداً وذلك غاية التفضيل والتكريم حيث أجل قدره وعظم أمره فقال
 سبحانه الذي أسرى بعبداه والعبد اسم مضاف لاسم الرب والسيد والمالك فإن
 العبد من له رب فن عرف نفسه بالعبودية عرف ربه بالربوبية فتمهود العبودية
 مستلزم لشهود الربوبية ومن لا يعقل عن العبودية بالكلية هو العبد علماً وحالاً
 ووجوداً وتحققاً ووجوداً وعدم الغفلة عن العبودية كمال الإنسان وذلك موقوف
 على العبودية فالعبودية كمال وهو عين الكمال الإنساني ولما كان لسيدنا محمد صلى
 الله عليه وسلم كمال الرسالة وجب أن يكون له كمال العبودية ومقام العبودية أشرف
 المقامات إذ لا حل لها كان الإيجاد قال سبحانه وتعالى وما خلقت الجن والإنس
 إلا لعبدون فكان صلى الله عليه وسلم أكمل الكمال على الإطلاق وعبوديته أكمل
 كل كمال ولما كانت العبودية عين الكمال وكان له صلى الله عليه وسلم كمال العبودية
 أثنى الله تعالى عليه باسم العبد وسماه به في أشرف مقاماته فقال تعالى سبحانه
 الذي أسرى بعبداه وقال فأوحى إلى عبده ما أوحى وكان صلى الله عليه وسلم يقول
 كما في الصحيح لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى ولكن قولوا عبد الله ورسوله
 فاستنبت ما هو ثابت له وأسلم الله بما هو له لا سواه وليس للعبد إلا اسم العبد ولذا كان

عبد الله أحب الاسماء الى الله تعالى ولما خير صلى الله عليه وسلم بين أن يكون
 نبيا ملكا أو نبيا عبدا اختار أن يكون نبيا عبدا فاختم ما هو الاثم والا أحب
 الى الله تعالى وما يضاف اليه لان النبي والعبدة تصح اضافتهم ما اذ يقال نبي الله
 وعبد الله بخلاف الملك اذ لا يحسن أن يقال ملك الله لما يورثهم من عكس النسبة
 قاله الشيخ المفكي رضي الله تعالى عنه وفي أن زوج الانيب للسبوطي رحمه الله
 تعالى ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم أن سماه الله عبدا لله ولم يطلقها على أحد
 سواه وإنما قال عبدا اشكروا فم العبد وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (حبيب الله)
 ففي حديث الترمذي والدارمي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن ابراهيم
 خليل الله وهو كذلك وموسى نبي الله وهو كذلك وعيسى روحه وكامته وهو كذلك
 وآدم اصطفاؤه الله وهو كذلك ألا وأنا حبيب الله ولا فخر الحديث وفي حديث
 البهيقي في الشعب عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه اتخذ الله ابراهيم خليله
 وموسى نبيا واتخذني حبيبا وفي شعب الايمان للشيخ عند الجليل القصري لما تكلم
 على المحبة وأقسامها وعلاماتها وعلى الحب والمحبة قال وبعد ذلك مقام الحبيب
 الذي هو الغالب على مقام محمد صلى الله عليه وسلم ويعطى كل من أهل له على مقدار
 ما قسم له منه نبيا كان أو وليا والخليل هو الذي تحمل الحب أسرارهم وتحمل أسرار
 الغيب والحبيب من شغف الحب قلبه بكثرة تجاوزه مقدارهم يظهر منهم مقام الادلال
 واقسموا على محبتهم بحاجتهم عند ذي الجلال وفي هذا المقام ظهر بسط المصطفى
 في مواطن القسط حتى انبسط لطلب الشفاعة للخلائق أجمعين لما انقبض بأسباب
 القبض العظيمة جميع العالمين وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صفي الله) فهو فعيل
 من صفا لود يقال صفا لود خلص وأصفي لصد به أخلص مودته واصطفايته
 الشيء جعلته لا خالصا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (نبي الله) فهو فعيل من
 النجاة والاسم التجوي وهي الحادثة مراروه بمعنى كليم الله وأما اسمه صلى الله
 عليه وسلم (كليم الله) فعناه بكلمه بفتح اللام وقد كلفه ليلة المراج على الصحيح
 من الخلاف وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (خاتم الانبياء) بكسر التاء وفتحها أي
 الذي ختمهم أي جاء آخرهم أو ختموا به فهو كالحاتم والطابع فلان بي بعده بل ولا معه
 فلقوله تعالى وخاتم النبيين ولقوله صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله تعالى عنه
 أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي أخرجه الشافعي وأخرج مسلم
 في صحيحه من حديث عبد الله ابن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله عز وجل كتب مقادير الخلق قبل أن يخلق

السموات والارض بخمسين الف سنة وكان عرشه على الماء ومن جملة ما كتب في الذكر وهو أم الكتاب ان محمدا خاتم النبيين وغير ذلك من الاحاديث ومن وجوه المدح به أن فيه دوام شرعه والعمل به لظهور ثبوت رسالته وفي ذلك من غاية التعظيم له ما لا يخفى ولا ينافي ذلك تزول عيسى عليه السلام بعده لانه اذا نزل كان على دينه مع أن المراد أنه آخر من نبي وقال بعضهم قال أهل البصائر لما كان فائدة الشرع دعوة الخلق الى الحق وأرشادهم الى مصالح المعاش والمعاد واعلامهم الامور التي تجوز عن عقولهم وتقرير الحجج القاطعة وقد تكفلت هذه الشريعة الغراء بجميع هذه الامور على الوجه الاتم الاكل بحيث لا يتصور عليه مزيد كما يفصح عنه قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً فلم يبق بعده حاجة للخلق الى بعث نبي بعده فلذلك ختم به النبوة وأما تزول عيسى عليه السلام ومتابعته لشرعته صلى الله عليه وسلم فهو مما يؤول كد كونه خاتم النبيين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وفي شعب اليمان للشيخ عبد الجليل القصري رضي الله تعالى عنه في هذا الاسم تقول ختم يختم ختما اذا طبع والختم الطبع وخاتمة كل شيء آخره بالكسر وخاتمه يافتح ما يوضع على الخاتم كالطين الذي يختم به وتقول ختم زرعه سقاء أول سقية كأنه سقاء في الأول سقيا ينهيه الى آخرها به وهذا كله من أوصاف المصطفى صلى الله عليه وسلم ومخصوص به دون سائر الخلق فضله بذلك تفضيلا على الجميع فاذا قلت ختم بمعنى طبع فان الله طبعه على خلق وطباع وأوصاف ما طبع عليها أحد القبول جوهره الشرع فذا طبع الطبع الذي لم يدرب طبع غيره أن يقبله واذا قلت ختم زرع سقاء أول سقية فان محمدا صلى الله عليه وسلم ادرجت فيه في أول القدر السابق جميع النبوات وأخفى فيه بالقدر من تخصيصات الفضائل ما يظهر ويعلم به أبدأ لا بد من على كل موجود في القدر السابق حصل لكل أحد ما قسم له واذا قلت خاتم بالفتح وهو ما يوضع على الخاتم أي الطين الذي يختم به فان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم وعاء جعلت فيه النبوة كلها بجميع أجزائها لانها أجزاء كثيرة وغيره أعطى من أجزائها على قدر ما يحتمل ولم يحتمل الجميع الا محمد صلى الله عليه وسلم فلما اكملت فيه كان الخاتم على الكمال كما يطبع الكتاب ويختم اذا كفي وطوى على ما فيه ولم يختم غيره من الانبياء لانه لم تكمل فيه النبوة وبقى له شيء لم ينله بالارتقاء أبداً ولذلك كان الخاتم في ظهوره عليه الصلاة والسلام ثم قال وجه آخر واذا قلنا خاتم بالسكس في التاء لانه الآخر وروح المعنى فيه انه تمام الشيء

وكأله ولم يكن لظهور النقص في الشيء المحكى المتمم فكان عليه السلام هو المتمم
المحكى فأعطى روح المعنى بالرتبة والدرجة في التتميم والتكميل وزين الجميع وكل
الكامل وتم التمام ولهذا المعنى عدد عليه الصلاة والسلام في فضائله التي أعطى بها
دون الأنبياء فقال وختم في النبيون وأنا خاتم النبيين فساقها في معرض المدح من الله
له والتفضيل وجه آخر في الختم **كان** الأنبياء قبله في أوقاتهم يهيمون جماعات
جماعات إلى أقوام متفرقين في زمان واحد ويعين بعضهم بعضا وكثرتهم اتى الكل
البرضا من اتبليخ ولم يتقدوا من الخلق إلا السيير ومنهم من لم يتقد شيئا وخاتم النبيين
عليه وعليهم الصلاة والسلام بعث في الآخر غريبا من أبناء جنسه وأخوته وهم
الأنبياء لم يعنه منهم أحد فنقض بذاته الفاضلة في ذات الله وشمر عن ساقه فأدخل
في دين الله ما لم يدخله الجميع ولا قدر عليه أحد فهذا أفضل لا بدانية فضل انتهى
وإذا **كان** صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين فهو خاتم المرسلين لا محالة لان الاعم
يستلزم الاخص دون العكس وقد أغنى هذا عن إعادة الكلام على الاسم بعده
وهو (خاتم الرسل) وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (محيي) فلانه صلى الله عليه
وسلم أحى موتي منهم أبواه صلى الله عليه وسلم بأذن الله عز وجل حتى آمنابه
أخرج حديثهما ابن شاهين في الناسخ والمنسوخ والخطيب البغدادي في السابق
واللاحق والدارقطني وابن عساكر كلاهما في غرائب مالك عن عائشة رضي الله
تعالى عنها والصواب ضعفه لا وضعه وافترق المحدثون على عدم ارتفاعه عن درجة
الضعف وأحيا ابنة رجل دعاه إلى الاسلام فقال حتى تحي لي ابنتي فحييت وشهدت
له بالرسالة وشاق جابر بعد طبعها وضع يده عليها ثم تكلم بكلام فقامت تنفض اذنيها
ولان الله تعالى بعثه إلى العرب وهم أعداء يسفك بعضهم دماء بعض فألف به بين
قلوبهم وكفوا عن سفك دماهم فكان في بعثه حياة وإبقاء لهم ولحياة قلوب المؤمنين
به صلى الله عليه وسلم وهو الواسعة بين الله وبين خلقه والرابطة بين الحدوث
والقدم والجامع على الله والدال عليه وبه تكون حياة أمة الدائمة في أعلى درجات
الجنان وهو الأصل في نجاتهم من دركات النيران ولحياة جميع السكون به صلى الله
عليه وسلم فهو روحه وحياته وسبب وجوده ومقائه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
(محيي) فهو سبب نجاة أمة في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فنجوا من الكفر
والعقوبة عليه في الدنيا ومن الهلاك بسنة عامة ومن أن يجمع عليهم سيفان سيف
منهم وسيف من عدوهم وفي الحديث أنزل الله على أماني لآتي وما كان الله
ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستفرون فإذا مضيت تركت فيهم

الاستغفار والى يوم القيامة أخرجه الترمذى عن أبى موسى وهو صلى الله عليه وسلم
الذى علم أمته الاستغفار وفى الآخرة نجوهم من الخلود فى النار ومنع فى النسخ بآيات
الباء وتر كها وبالتشديد والتخفيف بسكون النون وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
(مذكر) فقال تعالى أنما أنت مذكر والتذكير الوعظ والترهيب والترغيب
وذكر نعم الله وتوحيده وقد كان هذا شأنه صلى الله عليه وسلم مع أصحابه رضى الله
عنهم فكانت عامة مجالسه تذكيرا بالله تعالى وترغيبا وترهيبا أما تلاوة القرآن
العظيم أو بما آناه الله زائدا على القرآن من الحكمة والوعظة الحسنة وتعليم ما ينفع
من الدين كما أمره الله تعالى فكانت تلك المجالس توجب لأصحابه رقة القلوب والزهد
فى الدنيا والرغبة فى الآخرة وتقوية اليقين وتجديد الإيمان وتسد يد البصيرة
وتصحح النظر وجمع المم وعلو الهمة وما زال صلى الله عليه وسلم يذكر أمته بما
ترك فيهم من كتاب وسنة قال القاضى أبو بكر بن العربي المذكر هو الذى يخلق
الله على يده الذكر وهو العلم الثانى فى الحقيقة وينطلق على الأول أيضا ولقد
اعترف الخلق لله سبحانه وتعالى بأنه الرب ثم ذهبوا ثم ذكرهم الله تعالى بأنبيائه
وختم الذكر بأفضل أممائه فقال له وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وقال له
أيضا فذكر أنما أنت مذكر لست عليهم بحصية طرثم مكنه من السيطرة وآناه
السلطنة ومكن به دينه فى الارض والتذكير وعلم الذكر باب عظيم المنفع للخلق
فان الله يريد أن تذكر الآفة ونعمه للخلق ورشدهم وهدايتهم أجمع انتهى وأما
اسمه صلى الله عليه وسلم (ناصر) فانه الناصر لله ولدته باعلاء كلمته وأطهار دينه
وتبليغه ونشره والقتال عليه وآله فممنين بهذا النصيحة لهم وتعليمهم العلم والدين
وأخذهم بحججهم عن النار وإنقاذهم منها واللكافرين أيضا بدعائهم إلى الله
وجهادهم فى سبيله حتى يقر لوالاه الله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (منصور)
فانه منصور فى الدنيا والآخرة أما فى الدنيا فلما أمر به مولاه من القوة والغلبة وعلى
الاعداء ونصره بالصابا والرعب من مسيرة شهر ونصر أمته على الأمم ودينه على
الاديان ليظهر على الدين كله ولو كره المشركون وأما فى الآخرة فبقبول شفاعته
ودفع الاسواء عن أمته وظهور مزيته وعلو مكانته بين أكابر الانبياء وأولى العزم
من الرسل وشهود أهل الجمع كله -م وقد آناه الله قبول الشفاعة واستجابة الدعاء
فى الدنيا والآخرة لرفعة مكانته وعلو منزلته وعظم كرامته واتساع جلالته
وعرة اصطفايته ومحبوبيته فلا يرد فى شفاعته ولا يخيبه فى سؤال بل يسارع
فى قضاء حوائجه وتبجيل أوطاره أى شىء كانت وفى أى وقت كانت صلى الله عليه

وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (نبي الرحمة) فقد ثبت في حديث حذيفة
 وفي حديث جابر عند مسلم وفي حديث أبي موسى عند أحمد ومسلم والكلام عليه
 هو بينه الكلام على رسول الرحمة المتقدم وقيل إن معنى نبي الرحمة أي التراحم بين
 الأمة الحاصل ببركته صلى الله عليه وسلم فقال تعالى ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله
 ألف بينهم وقال رجاء بينهم وقال في شرح مشارق الصاغاني على قوله في الحديث
 نبي الرحمة لأنه كان سبب الرحمة وهو الوجود لقوله لولاك ما خلقت الأفلاك انتهى
 وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (نبي التوبة) فلان الامم رجعت بهديته صلى الله
 عليه وسلم بعدما تقررت بها الطرق إلى الصراط المستقيم ولأن أصل التوبة وبه فتح
 بابها في حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه عند البيهقي في دلائله والمحاكم
 وصححه إن آدم عليه السلام لما رأى اسمه صلى الله عليه وسلم مكتوباً مع اسم ربه
 تعالى تشفع به فتاب عليه وغفر له وتلك أول توبة وقعت من هذا النوع إلا نسيان
 فهي أم الباب لها مبدءا وكانت بسببه صلى الله عليه وسلم فهو نبي التوبة المفتوح
 بوجاهته صلى الله عليه وسلم بابها ولأن أئمة موصوفة بالتوازين لأنهم كلباً ذنبوا ذنوباً
 فهو نبي التوبة لأن كل فضل في أئمة فهو له أو نبي أهل التوبة أولان توبتهم مقبولة
 في كل زمان ومكان وحال بالقول والعمل والاعتقاد من غير حرج عليهم ولا تكليف
 قتل أو أصرحت قطع الشمس من مغربها أو يغربوا ن تكرر مع تكرار الذنوب
 إذا كانت بشروطها وبه فسر قوله تعالى إن الله يحب التوابين وكانت الامم السابقة
 منهم من لا تقبل توبته أصلاً ومنهم من تقبل توبته بشرط أمور شاقة كالم تقبل توبة
 بني إسرائيل من عبادة الجمل إلا يقتل أنفدهم ولأنه صلى الله عليه وسلم خاتم
 الأنبياء وأئمة خاتمة الامم وعلى ملته تقوم الساعة التي من أشراطها العلامة
 المقبرية بانسداد باب التوبة فمن لم يتب على عهد ملته لا توبته له فمن لم يدخل باب
 التوبة على يديه صلى الله عليه وسلم سددوا به الباب فلم يدخل ولأن الرسل عليهم
 الصلاة والسلام إنما بعثوا بالتوبة أي الرجوع إلى الله والعمل بطاعته والاقلاع
 عن مخالفة أمره أعم من أن يكون ذلك الرجوع من كفر أو عصية فهو صلى الله
 عليه وسلم مبعوث بالتوبة أي طلبها وذلك مستلزم لقبولها بشروطها ثم إن الرسل
 عليهم الصلاة والسلام نواب عنه صلى الله عليه وسلم فهو نبي كل توبة طلبت من
 الخلق أو وقعت منهم ولأنه صلى الله عليه وسلم كان لا يرد تائباً أو يقبل عذر
 المعتذر وكان فيما كتب به بجير بن زهير لآخيه كعب بن زهير أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أهدر دمه لظن أن إليه فانه لا يرد من جاءه تائباً وقد كان صلى الله

عليه وسلم من محاسن الاخلاق ولين الجانب وخفض الجناح ووطاة لكشف
وكرم القدرة على الغاية التي لا تعرف الا له ومنه فكان باب التوبة عنده
مفتوحا يحول بين داخله وبين كل مؤلم حتى التائب والعيب وقال صلى الله عليه وسلم
التوبة تجب ما قبلها فهو نبي التوبة أي القابل لها الخفض بقبولها على ما به من
المساحة وسهولة القبول وأيضا قد قال تعالى لقد تاب الله على النبي الذية وهي
اسكل أحد بحسبه ذكر في التفسير ان معنى تاب الله عليه آدم توبته وهو تعالى أعلم
بالوصف الا ان النبي صلى الله عليه وسلم فهو صلى الله عليه وسلم نبي تلك التوبة التي
نسب له ربه سبحانه وقد أخرج البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله اني لاستغفر الله واتوب اليه في اليوم أكثر
من سبعين مرة وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال انه ليغان على فاني فاستغفر الله
في اليوم سبعين مرة وهذا الغين غين أنوار لا غين أغيار فهو صلى الله عليه وسلم
في ترق دائم وروح متصل كلما خلف ما ما ترقى عنه تاب منه واستغفر فهو دائم
التوبة والاستغفار على قدر ترقيه والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
(حريص عليكم) فله قوله تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم
حريص عليكم وقوله تعالى ان تحرص على هداهم الآية وقوله سبحانه وان كان كبير
عليك اعراضهم الآية الى غير ذلك مما جاء من حرصه صلى الله عليه وسلم على هدى
أمة بلغها الخرص أو بعناؤه والحرص شدة الرغبة في الشيء وقوة الطلب له وقد كان
صلى الله عليه وسلم أحرص شئ على هداية الخلق فلقد كان يدعوهم الى الله فرادى
وجماعة في منازلهم ومواسمهم ومواضع اجتماعهم ويجههم لذلك فيكذبونه ويضربونه
ويستمزقونه ويسخرون منه ويهزونه ويلرزونه ويحذرون منه ويحرضون
عليه ومع ذلك لا يبالي بذلك منهم بل يعود لدعائهم ونصيحهم ويدعو لهم ويدعوهم
ليلا ونهارا وسرا وجهرا ثم دعاهم الى الايمان والجنة بالسيف كرهات حتى أنجاهم
وأسعدهم وأدخلهم الجنة وهم كارهون ثم اتعلم أن حرمه عليه الصلاة والسلام
على صلاح العباد وهداهم انما كان امتثال الامر الله وانها لم رضاته وكما كان حرمه
صلى الله عليه وسلم على هداهم بظاهره تاما باطنا الى الغاية موافقة لامر الله وطايعا
لرضاه لذلك كان تسليمه باطنا لله تعالى في خلقه وحكمه ومملكته الى غاية لا منتهى
لما فلا يريد الا ما اراده سيده ولا اختيار له معه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
(معلوم) واسمه (شهيد) فهو المعلوم الذي لا يحتاج الى تعريف وشهرته تغني عن
تعريفه وهو الشهير في المشارق والمغارب وسائر أقطار الارض له موم دعوته

وانتشارها وبلغها وصائر نواحيها وأرجائها وهو المعلوم الشهير عند الأمم الماضية
 في القرون الخالية وفي السموات والأرض وفي الدنيا والآخرة في عرصات القيامة
 وعند أهل الجنة والنار وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (شاهد) واسمه (شهيد)
 فسماء الله تعالى بهما في قوله أنا أرسلناك شاهداً أي على من بعثت إليهم بتبليغ
 الرسالة أو بتصديقهم وتكذيبهم ونجاتهم وضلالهم أو شاهد الانبياء بالبلاغ وعلى
 أنهم بانحود وقوله ويكون الرسول عليكم شهيداً وروى أن الأمم يوم القيامة
 يجحدون بتبليغ الانبياء فبما إليهم الله تعالى بدينه التبليغ وهو أعلم بهم أقامة للحجة
 على الله كبريت في رضى بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون فتقول الأمم من أين
 عرفتم فيقولون علمنا ذلك بأخبار الله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق
 في رضى محمد صلى الله عليه وسلم فيسأل عن حال أمته فيشهد بعد انهم وهذه الشهادة
 وإن كانت لهم لكن لما كان الرسول كالقريب المهيمن على أمته عذى بعلى وقدمت
 الصلة للدلالة على اختصاصهم بكون الرسول شهيداً عليهم قاله البضاوى قيل وقد
 يكون الشهود والشاهد بمعنى شهادة لله تعالى بما هو أهله وما أخبر به عنه شهد
 الله أنه لا إله إلا هو الآية وقيل معناهما العالم والعالمين وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
 (مشهود) فهو بمعنى أنه تشهد الملائكة أي تحضره والله أعلم وقد كانت كثيرة
 الحضور عنده صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون من استعمل مفعول بهنى
 فاعل أو بمعنى مفعول لأنه صلى الله عليه وسلم يشهد يوم القيامة أي يشهد الله على
 أمته فيشهد بعد انهم كما تقدم في الاسم قبل هذا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
 (بشير) واسمه (مبشر) واسمه (نذير) واسمه (منذر) فقال تعالى أنا أرسلناك
 شاهداً ومبشراً ونذيراً وقال وما أرسلناك إلا مبشراً ونذيراً وقال إنما أنت نذير وقال
 أنا أنا النذير وبشيراً لقوم يؤمنون وقال أنتى لكم منه نذير وبشيراً وقال إنما أنت
 منذر وقال أفى أنا النذير المبين وقال تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليهكون
 للامم نذيراً وفى الحديث أنا النذير للعربان ومعنى كونه مبشراً أى لاهل طاعته
 بالثواب وقيل بالمعفرة وقيل بالجنة وقيل بالشفاعة وقيل انه بشير لامة تين برضى رب
 العالمين والخائفة بالامن يوم الدين والمستعاقين بالنظر الى وجهه الملك الحق المبين
 ومعنى كونه نذيراً أى لاهل العصية بالنار أو بالعذاب وقيل تحذراً من الضلالات
 والبشير قيل بمعنى فاعل من بشره مخفياً أخبره بما يسره فانه يقال بشرو بشراً مخفياً
 ومضاعفاً أو بشراً بالاسم البشارة بالكسر والضم والبشارة المطلقة لا تكون
 إلا بالخير وانتهاكون بالشر إذا كانت مقيدة به كقوله تعالى فيشرهم بعدذاب أيام

أخبرهم والبشارة المطلقة هي الاخبار بما يسمي بذلك لتأثير البشارة وهي ظاهر
المجد عند الاخبار بالامر السار والانداز الاخبار عما يخفى ليحذر ويكشف
عما يصل اليه ويعمل بما يحجز عنه والندير بمعنى المنذر وأما اسمه صلى الله عليه
وسلم (نور) فقال تعالى قد جاءكم من الله نور قيل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل
القرآن فهو صلى الله عليه وسلم نور الله الذي لا يطفأ وبأى الله الآن يتم نوره
ولا يشك كل على تفسيره بالنبي صلى الله عليه وسلم أفراد الضمير بعده في قوله
يهدى به الله من اتبع رضوانه مع فتايرهما وعطفهما بالواو دون أو كقيل لأن الضمير
راجع اليهما معا باعتبار المذكر وأولاهما كالشيء الواحد وهذا أحد مدعاهما
عين هداية الآخر وقد صرح القراء في تفسيره بجواز مثله جواز ما طردا به ورد
القرآن في آيات كثيرة وقال تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة
الأنار فقال كعب وابن جبير وسهل ابن عبد الله المراد بالنور الثاني هو محمد
صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى مثل نوره أى نور محمد صلى الله عليه وسلم وحقيقة
النور هو الظاهر بنفسه المظهر لغيره وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (سراج) تسميه
الله تعالى به في قوله وسراجا منيرا لوضوح أمره وبيان نبوته وتوحيده وقلب المؤمنين
والمؤمنين بما جاء به فهو نور في ذاته من غير تغيير فهو السراج الكامل في الاضاء قال
الشيخ أبو عبد الله محمد بن العربي الغامسي رحمه الله تعالى السراج هو الحامل للنور
وهو لغة المصباح الحامل لشيء من السار في قتيلة ونحوها يستضاء به ويوصف به
الشمس والقمر وكل مضيء مجازا له علاقة التشبيه وأسرجت السراج أو قدته
وأسرجت منه اقتبست ووصف به صلى الله عليه وسلم للتشبيه الحاصل لانه
مستضاء به من ظلمات الجهالة وتقتبس من نوره أنوار البصائر ولم تذكرة أداة
التشبيه فهو استعارة أو تشبيه بالبيع والتشبيه هنا ان كان بمطلق السراج فوجهه
ظاهر وقد تقدم ما فيه اشارة لما وراءه لكون النور السراجي يزيل الظلمة الحسية
ويظهر الاشياء الخفية للأبصار ونوره صلى الله عليه وسلم يزيل ظلمة الجهل ويظهر
الحق الخفية للبصائر قال تعالى قد أنزل الله اليكم ذكركم رسولاً يتلو عليكم آيات
الله مبینات ليخرج الذين آمنوا وطمأنوا الصالحات من الظلمات الى النور وان كان
التشبيه بالسراج الذي هو المصباح ففيه مزيد الاشارة والاقباس بلا كلفة ولا نقص
واذا غاب الأصل بقيت القروع ونوره صلى الله عليه وسلم منه اقتبست جميع
الانوار السابقة لظهوره الصوري والا حقه له من غير مانع ولا حجاب ولا كلفة
وكما اقتبس منه صلى الله عليه وسلم لا ينقصه شيئا وفي غيبته الصورية لم يغب

الاستمداد من نوره بل هو وجود في القروع المقتبسة منه سابقة ولا حقة

هو مصباح كل فصل فالتصديق لا عن ضوئه الاضواء

انتهى وحيث كان السراج هو المصباح فهذا كاف في شرح اسمه صلى الله عليه وسلم
(مصباح) وهو الاسم بعد هذا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (هدى) بضم ففتح فهو
مصدر هدى بالفتح يقال هداه السبيل هدى وهداية بمعنى أرشده الآن الهدى
قد يكون لازما بمعنى الاهتداء وهو وجدان الطريق الموصل الى المطلوب ويقابله
الضلال وهو فقدان الطريق الموصل وقد يكون متعديا بمعنى الدلالة على الطريق
ويقابله الاضلال بمعنى الدلالة على خلافه فيجتمعا في أن النبي صلى الله عليه وسلم سمي
هدى من الاقول اللازم وذلك لما اجتمع فيه من الهدى بمعنى الرشيد والتوفيق
مما لم يجتمع في مخلوق سمي بالمصدر من الغنة ويحتمل أنه سمي به من الثاني لما كان
صلى الله عليه وسلم هاديا من اتبعه ومن اتبعه فقد اهتدى ورشد سمي لذلك هدى
وكان هو نفس الهدى والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مهدي) فهو
في النسخة السهلية بضم الميم وفي غيرها بفتحها مع الاتفاق على انبات الياء فأما
الاول فهو من أهدي رباعيا ومنه قراءة فان الله لا يهدي بضم الياء وكسر الدال
فيكون اسم فاعل بمعنى الدلالة على الله والدعاء اليه لكنني لم أعتز على ما يشهد له
من اللغة ويحتمل أنه من اهداه الهدية وقد كان يهدي الى الكعبة وغيرها وما
أهداه صلى الله عليه وسلم للمخلوق وحصل لهم على يده من الايمان ومعرفة الله
وتوحيده أعظم شيء وأجله وفتحمه وقال الشيخ ابن القارض رحمه الله في تأييده
أجبر بل قل لي كان دحية اذبحا للهدي الهدى في صورة بشرية

قال سعد الدين الفرغاني في شرحه أي لمن يهدي من عند الله هدية الهداية لعباده
يعني النبي صلى الله عليه وسلم انتهى ويحتمل أنه بفتح الدال اسم فاعول فيكون بمعنى
اسمه هدية الله وأما الثاني فظاهرا به اسم فاعول من الهدى وهو الرشيد والتوفيق
فعني المهدي الرشيد الموفق بخلق الهدى فيه لوجوب عصمته وأما اسمه صلى الله
عليه وسلم (منير) فقال تعالى فيه وسراجا منيرا اسم فاعل أنا ربنا ناراً أضاء هو
في نفسه وأنا غيره أيضا كسببه نوراً فصيره ذات نور يضي به وأيضا طرغ عليه
شعاعه فأظهره فظهوره فالاول لازم والثاني والثالث متعديان وكلها صادقة هنا
فهو صلى الله عليه وسلم منير في نفسه أول ما خلق الله تعالى نوره ومنير غيره
أي مظهر لا بصار البصائر فان النور هو المعين على الابصار وقد أمكن بوجود نوره
صلى الله عليه وسلم ابصار المبصرين لما يطلب ابصاره من معالم الهداية ومطالع

السعادة وطرق النجاة ومقام صدق الحق والاحترام من المهاوى والمهالك ومنير لغيره
أيضا بمعنى مكسبه نورامة تسامته وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (داع) فيجتمعل
أنه من دعا الله ناداه أو رغب إليه أو عبده من نحو قوله وأنه لما قام عبد الله يدعوه
كادوا يكونون عليه لبدا قال إنما أدعور في الآية ويجتمعل أنه من دعا الخلق إلى
الله ليقبلوا إليه وقد قال تعالى وداعيا إلى الله بأذنه وقال أجيبوا داعي الله وقال قل
هذه سبيلي أدعو إلى الله وقال الرسول يدعوكم لئنؤمنوا بربكم وقال وادع
إلى ربك وادع إلى سبيل ربك وقال علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه إن الله
تعالى حين شاء تفكر الخليفة وذره البرية وادع المبدعات فصب الخلق في صور
كالهباء قبل قبل دحو الأرض ورفع السماء وهو في انفراد ملكوته وتوحيد جبروته
فأساح نورا من نوره كلع قيس من ضيائه فسطع ثم اجتمع النور في وسط تلك
المور الخفية فوافق ذلك صورة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فقال الله عز وجل
أنت المختار المنتخب وعندك مسمة ودع نوري وكنوز هدايتي من أجلك أسطح
الطحاء وأمرج الماء وأرفع السماء وأجعل الثواب والعقاب والجنة والنار ثم أخفى
الله الخليفة في غيبه وغيبه في مكان مكنون عليه ثم نصب العوالم وبسط الزمان ومرج
الماء وأثار الديد وهاج الريح فطفا عرشه على الماء فسطح الأرض على وجه الماء
ثم استجابها إلى الطاعة فاذعنت بالاستجابة ثم أنشأ الله الملائكة من أنوار تدعها
وأنوار اخترعها وقرن بتوحيده نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فشهرت في السماء
قبل مبعثه في الأرض فلما خلق الله آدم أبان فضله للملائكة وأراههم ما خصه به
من سابق العلم من حيث عرفهم من استنبأه آياه أسمائه الاشياء فجعل الله آدم
محرابا وكعبة وبابا وقبلة أسجد اليه الأبرار والروحانيين والأنوار ثم نبه آدم على
مسمة ودعوه وكشف له خطر ما أثمه عليه بعد أن سماء اماما عند الملائكة فكان
خط آدم من الخيرية ونطقه مسمة ودع نوريا ولم يزل الله يخبئ النور تحت الميزان
إلى أن فصل محمد صلى الله عليه وسلم طاهر القنوات فدعا الناس ظاهرا وباطنا
ونبهم سرا وعلانا واستدعى صلى الله عليه وسلم التنبية على العهد الذي قدمه
إلى الذر قبل النسل فمن وافقه قيس من منساح النور المتقدم اهتدى إلى سره
واستبان واضح أمره ومن البسمة الغفلة استحق السخط قال الشيخ أبو محمد عبد
الجليل القصري في شعبه فقد أعلمني رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم عقد له النبوة قبل كل شيء وأنه دعا الخليفة عند خلق الأرواح
وبدأ الأنوار إلى الله تعالى كدعاهم آخر في خلقه جسده آخر الزمان ومن هذا

المعنى قوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق النبيين الآية الى قوله تعالى لاؤمنن به
ولتصمرنه الى آخر المعنى فقد آمن السكل به فهو آدم الارواح ويعسوبها كان آدم
أبوالاجساد وسببها ثم قال انظروا قوله عز وجل تبارك الذى نزل الفرقان على عبده
ليكون للعالمين نذرا والعالمون هم جميع الخليقة فقد نذر الخليقة أجمع وآمن
السكل به فى الاقلية والاخرية وانتقال النور فى جميع العالم من صلب الى صلب
فانهم انتهى وقد تكلم الشيخ تقي الدين السبكي على هذا المعنى وقرره ثم قال
وهذا بان لنا معنى حديثين كانا خفيا عنا أحدهما قوله صلى الله عليه وسلم بعث
الى الناس كافة كنا نظن انه من زمانه الى يوم القيامة فبان انه جميع الناس أولهم
وآخرهم والثانى فى قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وادم بين الروح والجسد
كنا نظن انه بالعلم فبان له انه رائد على ذلك انتهى وقال الشيخ أبو عثمان القرغاني
فلم يكن داع حقيقى من الابتداء الى الانتهاء الا هذه الحقيقة الاحدية التى هى أصل
جميع الانبياء وهم كالأجزاء والتفاصيل لمحيته فكانت دعوتهم من حيث
جرت بهم عن خلافة من كلهم لبعض أجزائه وكانت دعوة السكل لجميع أجزائه
الى كايته والاشارة الى ذلك قوله تعالى وما أرسلناك الا كافة للناس والانبياء
والرسل وجميع أعينهم وجميع المتقدمين والمتأخرين داخلون فى كافة الناس وكان
هو داعيا بالامالة وجميع الانبياء والرسل يدعون الخلق الى الحق عن تبعيته صلى
الله عليه وسلم وكانوا خلفاءه ونوابه فى الدعوة انتهى وفى البردة

وكل آتى الرسل الكرام بها * فانما اتصلت من نوره —
فانه شمس فضلهم كواكبها * يظهر أنوارها للناس فى الظلم
والشيخ عبد الجليل هو السابق على كل هؤلاء وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
(مدعو) فانه أشرف مدعو لله تعالى بأشرف دعاء فانه لم يخاطبه فى القرآن الا بياها
النبى وبياها الرسول تكريما وتشريفا له ولم يخاطبه باسمه وقد شرف الله
عز وجل أمته بتشريفه فناداها بياها الذين آمنوا ونوديت الامم فى كتبها
بياها المساكين وشتان ما بين الخطابين ويحتمل ان المراد دعاؤه صلى الله عليه
وسلم الى العروج الى السماء فانه أرسل اليه جبريل عليه السلام يدعوه لذلك
فأجاباه والمراد دعاؤه فى المعراج حين رجه فى النور زجا فخر به سبعون ألف
حجاب ليس فيها حجاب يشبهه حجابا وانقطع عنه حس كل ملك وانسى كذا كره
ابن سبويه فى شفاؤه من حديث ابن عباس قال فاذا الندمان العلى الاعلى أدن
ياخير البرية أدن يا أحمد أدن يا محمد ليدن الحبيب والمراد دعاؤه الى لقاءه عز وجل

ففي حديث جعفر الصادق عن أبيه عند البيهقي قول جبريل لعن الله قد اشتاق
إلى لقائك وذلك عند مجيء ملك الموت إليه صلى الله عليه وسلم بالتخير فقال له
صلى الله عليه وسلم فامض يا ملك الموت لما أمرت به قال البيهقي أن الله تعالى
قد اشتاق إلى لقائك معناه قد أراد لقاءك بأن يرذك من دنياك إلى معادك زيادة
في قربك وكرامتك أو المراد دعاؤه إلى الشفاعة من الخلق بطاعته لمأمنه ومن
الخلق باذنه له فيها من ذا الذي يشفع عنده الأباذنه أو خطاب الحق له حينئذ
بقوله يا محمد ارفع رأسك الحديث وفي حديث رواه الطبراني عن حذيفة وقال
ابن منده حديث يجمع على صحة أسناده وثقة رجاله أن النبي صلى الله عليه وسلم
أول مدعو يوم يجمع الناس في صعيد واحد فيحمد الله ويثنى عليه أو المراد
دعاؤه إلى الزيارة في الجنة فانه مدعو في ذلك كله والله أعلم وأما اسمه صلى الله
عليه وسلم (محبب) فالاجابة مترتبة على الدعاء فانسببه مدعو يكون محبب
تابعه لانه أوجب لمادعي أو فيما دعي له وهو صلى الله عليه وسلم أول محبب لربه
تعالى يوم ألت بر بهم فهو أول من قال بلى وأول محبب اطاعة ربه وعبادته
وتوحيده ومعرفة والايان به وقد كان محبب الوليمة ومحبب دعوة من دعاه من
أصحابه ولودعاه إلى كراع أو إلى خبر الشعير والاهالة النسخة المتغيرة وينطلق معهم
في حوائجهم حتى يقضيها لهم ومادعاه أحد من أصحابه ولا أهل بيته إلا جابه ليبيك
تواضعا منه وكرم اخلاق وحسن عشرة صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله
عليه وسلم (محباب) فانه كان محباب الدعاء عنده ربه تعالى وقد ظهرت اجابته دعائه
في أمور لا تحصى ونوازل لا تستقصى فكم له من دعوات مستجابات وقد جمع
القاضي عياض وغيره منها جملها صالحة وكذا كان محباب الدعوة من الخلق فقد
أجاب دعوته منهم ومصدقها واتبعه من لم يجب أحد من الرسل قبله فانه أكثرهم تابعا
كما ثبت في الأحاديث وهو محباب الشفاعة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (حفي)
فهو من الحفاوة وهي الاعتناء بالشئ واتهم به وبالغ الغنى في السؤال عنه اذ يقال
هو حفي عن الأمر أي يبيع في السؤال عنه واستغففته عن كذا استغفرت له على وجه
المبالغة وقال تعالى يسئلونك كأنك حفي عنها أي يبيع في السؤال عنها ويقال
تحفي بي فلان حفاوة إذا لطف بك وبالغ في اكرامك وهو حسن التحفي بقومه
وحفي بهم فهذا الاسم يعمل أن يكون من تحفبه صلى الله عليه وسلم بأصحابه وأهل
بيته وأولاده كفاطمة وأسد فاخته من الرضاغة الشياء لما قدمت
عليه وما جاء من اكرامه لجميعهم وشدة قربه بهم أو من تحفبه بقومه ومبالغته

في نعمهم وحرصه على هدايتهم وارشادهم أو من تممه بأمرته واعتناؤه بهم
 في الدنيا والآخرة أو من شدة اعتنه واهتمامه بجميع ما كلفه مما يرجع لما بينه
 وبين ربه تعالى من القيام بعبادته وارضائه ظاهر أو باطنا ومما يرجع إلى تبايع
 الدين ونشروه وبثه وتعليمه ومما يرجع إلى دعاء الخلق إلى الله وإنذارهم ونصيحهم
 والقيام بحقوقهم وجهادهم على أمر الله وعبادته وحده والله أعلم وأما اسمه صلى
 الله عليه وسلم (عفو) فقد وصفه الله تعالى به في القرآن والتوراة كما في حديث
 عبد الله بن عروبن العاص عند البخاري ولا يجزى بالسيدة السيئة ولكن يعفو
 ويصفح وأمره الله تعالى بالعفو فقال خذ العفو وقال عاف عنهم واصفح واصفح
 والصفح مبالغة في العفو والصفح ومعناها واحد فانه يقال عفا عن الشيء تركه
 وعفا الذنب وعفاه عنه غفره وتجاوز عنه وصفح عن الشيء صفحا أعرض عنه وصفح
 عن الذنب دفعا عنه أي انه صلى الله عليه وسلم كان شأنه الترك للمواخذة الجنايات
 والأعراض والتجاوز عن الزلات أي ان صدرت من أحد في جانبه صلى الله عليه
 وسلم زلة دفعا عنها ترك المواخذة وصفح عن زلته لان من شيمته كفو الذي
 واحتمال الذي وقد قال له ربه تعالى ادفع بالتي هي أحسن الآية وكان صلى الله
 عليه وسلم لا ينتقم لنفسه قط ومالعين مسلمات ولا ضرر بيده شيئا قط الا ان يجاهد
 في سبيل الله وما نيل منه شيء قط فينتقم من صاحبه أو يغضب لنفسه الا ان
 ينتقم شيء من محارم الله فينتقم لله ويغضب له حتى لا يقوم لغضبه شيء وقد وصفه
 الله تعالى في التوراة بأنه ليس بفظ ولا غليظ ولا خشناب في الأسواق ولا يجزى
 بالسيدة السيئة ولكن يعفو ويصفح وفيما أوصى إلى شعيا مثله وقد كسر المشركون
 زباعيته يوم أحد وجرحوا شفته وشعجوا وجهته وجرحوا وخته وشهروا البيضة على
 رأسه ورموه بالججارة حتى سقط لشفته في بعض الحفر والدم يسيل على وجهه كل ذلك
 في ذلك اليوم فشق ذلك على أصحابه مشقة شديدة وقالوا له لو دعوت عليهم فقال اني
 لم أبعث لعلنا نلكني بعثت داعيا ورحمة اللهم اغفر لقومي أو اهد قومي فانهم لا يعلمون
 وسبحر وسقى السم وتعرض من تعرض لقتله فمعا من الغاعلين لذلك وأما اسمه صلى
 الله عليه وسلم (ولي) فله معنيان أحدهما بمعنى ناصر والثاني من الولاء وهو القرب
 والدنو والولاية هي المحبة أو القرب أو المتابعة والولي لغة بمعنى المحب أو القريب أو
 المتابع وفي القاموس الولي القرب والدنو والولي اسم منه والمحب والصديق والنصير
 انتهى فعني ولي على هذا أي ولي الله أي القريب منه وهو بالعني الاول الذي هو
 الناصر فعيل بمعنى فاعل وبالعني الثاني بمعنى مفعول على مقتضى ما في لطائف المنن

والنبي صلى الله عليه وسلم اجتمعت فيه النبوة والرسالة والولاية ما انه اختلف في أنهما
أفضل فيه ف قيل نبوته أفضل من رسالته لان النبوة توجه الى الحق والرسالة توجه
الى الخلق وقيل بالعكس لان الرسالة أمر باطنى يعطاه النبي فإذ ادعى نبوته وقيل
أيضا ان نبوته ورسالته أفضل من ولايته لان الرسالة واسطة بين الحق والخلق في
قيام مصالحهم في الدارين مع ما في ذلك من شرف مشاهدة الملك وسماع خطاب الرب
وقيل بالعكس لما في الولاية من معنى القرب والاختصاص الذي يكون في النبي في
غاية الكمال وهذا كله على تفسير النبوة والرسالة ماهما فن جعل النبوة مجردا عن
الرسالة رفعة النبي الى أسمى درجات المخلوقين وجعله كاملا في نفسه مكمل
لغيره متواليا سياسة الخلق بالتبليغ والاصلاح والولاية حضور في بساط المشاهدة
في الحضرة المقدسة فضل الرسالة والولاية على النبوة ومن جعل الرسالة
مجردا استتبع الخلق والنبوة توجهها الى الخلق وكذلك الولاية فضل هاتين عليهما
ومن رأى أن النبوة والرسالة فيهما ما في الولاية من القرب والاختصاص مع رايتهما
عليهما بآساستهم لاح الخلق وسياستهم وارشادهم فضلها على الولاية وهذا الخلاف
انما هو في نبوة النبي و ولايته لا في مطلق الولاية فلا يطق ذلك لما فيه من الاهام
بل لا بد من التقييد وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (حق) فقال تعالى قد جاءكم الحق
من ربكم وقال تعالى فلما اجاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوقى مثل ما أوقى موسى
الى غير ذلك ومعناه هنا انه الباطل من حق اذا ثبت أى هو الثابت الذي لا يتبدل ولا
يتغير ولا يزل عليه الباطل أو المتحقق صدقه وأمره أو معنى كونه حقا أى ذا حق
أى جاء بالحق للخلق من ربه وهو ما جاء به من القرآن العظيم والدين المئين وجعل عين
الحق على هذا بالغة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (قوى) فهو المراد بقوله تعالى
ذى قوة عند ذى العرش على قول ومعناه القوي في حاله القادر على متابعة أو أمر الله
واجتماع نواهيته وتنفيذ أحكامه وعلى القيام بحقوق الله عز وجل وحقوق عباده
وعلى الجمع بين الشريعة والحقيقة والمحو والاثبات والكون مع الخلق على ظاهر
الاحكام والانفراد عنهم بسرهم مع الله تعالى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (أمين)
فقد كان صلى الله عليه وسلم يعرف به وشهر به قبل النبوة بعدها وكانت قريش
تسميه صلى الله عليه وسلم قبل البعثة محمد الأمين وفي الحديث انى لا مبن فى الارض
وأمين فى السماء وقد سماه الله تعالى آمينا فقال مطاع ثم أمين اذا قلنا ان المراد به
محمد صلى الله عليه وسلم لاجبريل عليه السلام فهو أمين الله على وحيه ودينه وهو
أمين فى السماء والارض وفى الدر المنظم للعزفى وأما اسمه أمين فهو الذى يلقى اليه

مقاليد المعاني ثقة بقباه عليه وحفظها وقد تقدم بيناه وقال فيما تقدم وأما اسمه
الامين فانه حفظ ما أوحى اليه وما كاف علمه وتبليغه وكان يسمى في الجاهلية الامين
لثقة وأمانته ونزاهته عن الخيانة اتمهى وكلامه في الاسماء كله أوجه لا ين العري
وقل غيره الامين قيل معناه الامين في نفسه من عقاب ربه اشارة الى ما بشره
به ربه عز وجل في سورة الفتح حيث قال لينصررك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر
الاية فسمى بما ناسب قدره وقيل معناه الامين فيما جاء به عن ربه من أمره ونهيه
ووعده ووعيدته بدليل المعجزات الظاهرة على يديه الشاذلة نزلة قول ربنا عز وجل
صدق عبدى في كل ما يبلغ عني فسمى لهذا المعنى بما ناسب حقيقة اتمهى وأما
اسمه صلى الله عليه وسلم (مأمون) فسمى به في قول بحير بن زهير بن أبي سلمى
سقاكهم المأمون كما ساروية فانها لك المأمون منها وعادك

فلما سمعها صلى الله عليه وسلم قال مأمون ان شاء الله تعالى والمأمون هو الذى
لا يخاف من جهة شر أو هو بمعنى الامين الآن الامين أبلغ وأما اسمه صلى الله عليه
وسلم (كريم) فقال الله سبحانه وتعالى انه لقول رسول كريم وقال صلى الله
عليه وسلم أنا أكرم ولد آدم والاكرم هو المفضل على غيره بحكم من الله سبحانه
والكريم هو الجامع لانواع الشرف وأوصاف الكمال الاثنته به والكريم على
وجهين الأول كرم الذات او الصفات وهو جلالتها ورفعها وكرم الذات هنا
هو كرم الاصل والثاني كرم الافعال وفسر الكريم على هذا بالكثير الخير وبالمفضل
المعطى عفوا بغير وسيلة ولا سؤال وبالعفو وكلاهما صحيحة في حقه صلى الله عليه
وسلم فهو المخصوص بالشرف وهو أكرم بنى آدم على الاطلاق من الانبياء وغيرهم
بمسائر الوجوه والاعتبارات فهو أكرمهم أصلا ومفاو خلقا وخلقا وقد رافعا
صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مكرم) بتشديد الراء فهو بمعنى
الكريم الا انه منظور فيه الى الذى كرمه وصيره كريما وهو الله عز وجل وأما
اسمه صلى الله عليه وسلم (مكين) فالمكانة المنزلة الخاصة والتقريب وعظم الجاه
وهو صلى الله عليه وسلم المكين بعلو مكانته عند ربه تعالى ومن ذلك
أن قرن سبحانه ذكره بذكره فها اذن باسم أحمد مع اسمه سواء ولا قرن اسم أحد
مع اسمه الا اياه فأعاز به في السابقة على ساق العرش والآن به في اللاحقة على
منار الايمان وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (متين) فهو من متن الشيء بالضم متانة
صاب واشتد فكان شديدا قويا في دين الله أخذاه بالجد والصدق شديدا مؤيدا
منصورا على أعدائه من الكافرين وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مبين) فقال الله

تعالى حتى جاءهم الحق ورسول مبين وقد تعالى وقال اني انا النذير المبين ومعناه
البيان امره ورسالته له قليم آياته انظاره ومجراته الباهرة والمبين عن الله ما بعثه
به كما قال تعالى تبين للناس من قرآن اليوم أول المبين بمعنى أنه عربي اللسان وهو أفصح
العرب صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مؤمل) بكسر الميم
المشددة فهو من أمل الشيء بالتشديد بمعنى رجاؤه وهو المؤمل لمولاه الراغب فيما
عنده الرابع لفعله الناظر لطفه وطوله المقصور والنظر عليه الحسن الظن به وضبط
أيضا ففتح الميم وهو مؤمل أحبابه وأمنته في تعليم دينهم وامدادهم واصلاح حالهم
وشفا عنتهم فيهم دنيا وأخرى وكل خير وبركة اغيا يؤملونه من قبله وبواسطته وكرم
وسيلته واتساع جاهه صلى الله عليه وسلم والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
(وصول) يفتح الواو فهو فعول من اللغة من الصلة وقد كان صلى الله عليه وسلم أوصل
الناس للرحم الطيبة والدينية رحم القرابة ورحم الايمان وأقومهم بالوفاء وحسن
العهد وكان يصل قرابته من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم وقال صلى الله
عليه وسلم ان آل أبي فلان ليسوا لي بأولياء انما ولي الله وصالحو المؤمنين وكان
يتعاهد أمدقا خديجة بدموتها ويهدي اليهم ويمنح اليهم ويحسن السؤال
عنهم ولم يلبس بأخته من الرضاع شيئا في سبي هو أن أكرها وبسط لها رداءه
وأجلسهم اعياه وخبرها بن أن فككت عنده محبة مكرمة أويته ما وترجع الى
أهلها فاخترت الرجوع اليهم فتنعها وأعطاهن غلاما وجارية وردها اليهم وأما
اسمه صلى الله عليه وسلم (ذوقوة) فالكلام فيه هو بعينه الكلام في اسمه القوى
وقد تقدم والثناء كبر فيه وفي الاسماء بعده للتعظيم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
(ذو حرمة) بضم فسكون وبضم تين و بضم ففتح فالحرمة معناها المأهولة ولا يحل
انتهاكها ويجب القيام به ومحرم التفریط فيه وذلك لهظم شأنه وجلالة قدره
ورفعة شأنه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (ذو مكانة) فهو كما سمع مكين وقد تقدم
الكلام عليه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (ذو عز) فهو العزيز وعناؤه جليل
القدر والذى لا تغير له أو الذى لا ينال ولا يدرك أو المعزافير وقال تعالى والله العزة
ولرسوله وللمؤمنين وانما كانت العزة لهم من بين الا اتباع والتسليم له فهو العزيز
بالاصالة والاولية وهم بالفرع والتبعية وعزته عزه لهم فاتجه اختصاصه بالعزة
والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (ذو فضل) فالفضل في الاصل نوع كمال
يزيده المتصف به على غيره والمادة كاهادثرة على الزيادة وهو صلى الله عليه
وسلم له الزيادة التامة على جميع العالمين في سائر أنواع الكالات وأما اسمه

صلى الله عليه وسلم (مطاع) فقد كان مطاعاً لاصحابه وأمه لقوة محبتهم وتعظيمهم له
 وحفظهم وثناء الله عليهم وهو الشفيع المأع صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله
 عليه وسلم (مطيع) فقد كان مطيعاً لله تعالى منقاداً لحكمه متنبلاً لأمره على الدوام
 فيما بينه وبينه وفيما بينه وبين خلقه وفي تبليغ شريعته ورسالته وإنذار خلقه
 لا يغفل طرفة عين لعصمته ومحبو بيته وكال عبوديته وأما اسمه صلى الله عليه
 وسلم (قدم صدق) فعده كثير من أسمائه صلى الله عليه وسلم ففي البخاري عن زيد
 ابن أسلم في قوله تعالى وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم قال هو محمد
 صلى الله عليه وسلم وعن علي كرم الله وجهه كما أخرجه ابن مردويه أنه قال
 في تفسيره هو محمد شفيع وفيه إشارة إلى وجه التسمية من أنه ينشير بأن يشفع لهم
 لأن من عادة الشافع تقدمه على من يشفع له وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه
 هي شفاعت نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم هو شفيع مصدق أو شفيع صدق عند
 ربهم وعن قتادة والحسن نحوه قالاه محمد صلى الله عليه وسلم يشفع لهم وعن الحسن
 أيضاً أن قدم صدق مصيبة الأمة بموته صلى الله عليه وسلم وعن سهل بن عبد الله
 أن معناه سابقة رجة أو غها الله في محمد صلى الله عليه وسلم وقال الترمذي الحكيم
 هو أمام الصادقين والصديقين الشفيع المطاع والمسائل المجاب والندم واحد
 الأقدام ويعتاق على التقدم لأنه يكون بهاية قال لفلان قدم أى تقدم وأما اسمه
 صلى الله عليه وسلم (رجة) فقال الله تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين وقال الشيخ
 سيدي أبو العباس المرسى رضى الله عنه جميع الأنبياء خلقوا من الرحمة ونبينا
 صلى الله عليه وسلم عين الرحمة قال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين وقال الشيخ
 سيدي عبد الجليل القصري على هذه الآية فهو صلى الله عليه وسلم المرحوم به
 العالم بنص هذه الآية وإن كل خير ونور وبركة شاعت وظهرت في الوجود
 أو ظهر من أول الإيجاد إلى آخره انما ذلك بسببه صلى الله عليه وسلم وقال الأمام
 أبو عبد الله الترمذي في نوادر الأصول جعل الله تعالى للجنة باباً زائداً وهو باب محمد
 صلى الله عليه وسلم وهو باب الرحمة وباب التوبة فهو من ذلك خلقه الله مقروح لا يغلق
 فإذا طامت الشمس من غروبها أغلق فلم يفتح إلى يوم القيامة وسائر الأبواب أبواب
 الأعمال مقسومة على أعمال البر ثم قال فأما باب التوبة من الجنة الزائد على
 الأبواب فليس هو باب عمل انما هو باب الرحمة العظمى إليه تدخل توبة العباد إلى
 الله تعالى وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا نبي التوبة وأنا رحمة هداة
 فففس محمد رحمة للعالمين وسائر الأنبياء معبتهم رحمة فلذلك سجد من أجاب

ما بعثوا به من الهدى وعوجل بالعذاب من أعرض عنهم ومحمد صلى الله عليه وسلم
 مولده ونفسه رحمة وأمان وكذا مدقته الى نفخ الصور فخرمة تلك الرحمة وأمانه قائم
 انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (بشرى) وعند غير المؤلف بشرى عيسى
 فلقوله تعالى في سورة الصف وإذا قال عيسى ابن مريم يا بني إسرائيل انى رسول الله
 اليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد وقال
 صلى الله عليه وسلم أنا دعوة أبي إبراهيم وبشارة عيسى يسير بالبشارة الى الآية
 المذكورة كما يشير بالدعوة لقول الله عز وجل اخبرنا عن ابراهيم واسماعيل
 عليهم السلام عند سنائهما البيت الحرام ربنا وبعث فيهم رسولا منهم بلو عليهم
 آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم والبشارة به
 صلى الله عليه وسلم غير مختصة بعيسى عليه السلام وقد أخرج ابن عساكر عن
 عبادة ابن الصامت مرفوعا أنا دعوة ابراهيم وكان آخر من بشرى عيسى ابن مريم
 وقد أخذ الله ميثاق النبيين على الايمان به صلى الله عليه وسلم ونصرته وكانوا
 يأخذون العهد بذلك من أمهم وذلك مستلزم للتبشير به فهم كلهم قد بشروا به وهو
 صلى الله عليه وسلم بشرى للمؤمنين وبالرحمة والرضوان والنجاة من النيران والقوز
 بالجنان فهو صلى الله عليه وسلم بشرى مطلقة واطلاق المؤلف صحيح صادق بكون
 البشارة به صلى الله عليه وسلم خاصة بعيسى أو عامة في جميع الانبياء عليهم السلام
 أو كونه بشرى في نفسه والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (غوث) واسمه
 (غيث) واسمه (غياث) فالغوث يقال في النصر والغيث في المطر واستغفنه طلبته
 الغوث والغيث فأغاثني من الغوث وغاثني من الغيث قاله الراغب والغياث بالكسر
 الاسم من الاغاثة والنبي صلى الله عليه وسلم أغاث الله به الخلق وقد كانوا غرقوا
 في الضلالة تتلاعب بهم أهواج الجهالة قد أثروا على سخط المالك الجبار واقفين
 على شفا حقرة من النار فاستخلصهم به وأنقذهم وأنجاهم وأعازهم والغيث الذي
 هو المطر رحمة وحياة للبلاد والعباد وزينة واصلاح لهم بما ينشأ عنه من النبات
 والاشجار والثمار والازهار وجرى العيون والانهار وهو غوث وغياث لهم أيضا
 فشبّه النبي صلى الله عليه وسلم بما جاء به من الهدى والنور والرحمة وانقاذ الخلق
 من الملكة وهذا يتم من الضلالة وتبصرتهم من الجهالة وحياة قلوبهم وتزبينها
 بالايمان بعد موتها وخراجها بنقطة الكفر وحذبه وقسوته بالغيث في احياء البلاد
 وتزبينها وتضيئها ولها واصلاحها وانقاذ الخلق به من الملكة فهو صلى الله
 عليه وسلم غوث وغياث للوجود وغيث مغاث به والله أعلم وأما اسمه صلى الله

عليه وسلم (نعمة الله) فمن ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير قوله تعالى ألم تر
 الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم كفار قريش ونعمة الله محمد صلى الله عليه
 وسلم فسمى نعمة كما سمي رحمة وذلك حقيقة لمن اتبعه وقال سهل في قوله تعالى
 وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها قال نعمته بمحمد صلى الله عليه وسلم وقال يعقوب بن
 نعمة الله ثم يسكر ونهاه يعني يعقوب بن نعمة الله صلى الله عليه وسلم نبي محمد كذبونه
 وهذا مروى عن مجاهد والسدي وقال به الزجاج وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
 (هدية الله) بفتح الهاء وكسر الدال وتشديد الياء فقد روى ابن سعد والترمذي
 الحكيمة عن أبي صالح مرسلًا والدارمي والحاكم والبيهقي عنه عن أبي هريرة
 مومنانا نأرجه مهداة وروى ابن عساكر من حديث ابن عمر أن الله تعالى
 بعثنى رحمة مهداة بعثت برفع قوم وخفض آخرين وقال سيدي أبو العباس المرسى
 الانبياء الى أمهم عطية ونبينا صلى الله عليه وسلم لنا هدية وفرق بين العطية
 والهدية لان العطية المحتاجين والهدية للمحبوبين قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أنما أنا رحمة مهداة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (عروة وثقى) وهو في النسخ
 المعتمدة بالتنكير ووقع في بعضها بالتعريف وفي بعضها بتعريف الصفة بأل وإضافة
 الموصوف اليها فحكى الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي عن بعضهم في تفسير قوله تعالى
 فقد استمسك بالعروة الوثقى أنه محمد صلى الله عليه وسلم والعروة في الاصل هو موضع
 الامساك وشذ البدن الذي ومنه عروة الغرارة وعروة الكوز وغير ذلك للموضع
 التميز منه المعدل للمساك والاختذ به ويقال له المقبض وقال المروى في الغربين
 العروة من النبات ضربت مثل الكل ما يعتصم به ويلجأ اليه انتهى ويقال له
 أصل ثابت في الارض كالشج وغيره من جميع الشجر المستأصل في الارض عروة
 فاذا كانت السنة قليلة المطر والبقول رعتها الماشية فماشت بها وكثيرا ما تستعار
 العروة لما هو حقيق ان يستمسك به حسيبا كان أو ضعيفا لان من وافق محل الامساك
 كان خلية بالمحصل المراد والغور بالبعثة فان كان قصده الاعتماد حصلت له
 العصمة وكثيرا ما تستعار العروة لهذا المعنى وان كان قصده الارتفاع الى محل
 مرتفع حصل له وغير ذلك من المقامد المناسبة وهي هنا استعارته بجماع حصول
 المستمسك به صلى الله عليه وسلم بالايمان به واتباعه ومحبتة على العصمة في الدنيا
 والآخرة والارتفاع الى عليين وهذا تعلق خاص والا فالعالم كله متعلق به صلى الله
 عليه وسلم في الابد والامداد ولا شيء الا وهو به منوط والوثقى فعلى من وثق الشيء
 بالضم وثاقه ملب وأشدوهى هاتر شيع للاستعارة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم

(صراط الله) فسمى به لانه صلى الله عليه وسلم طريق الله الموصل اليه وسبيل
الهداية اليه الذي من ضل أوحاد عنه تاه في أودية التقي والخسران واستعوز عليه
الشيطان عصمة الله من طريقه وأما ما تمسكين بالنبي وفريقه بمنه وفضله
والصراط بالصاد والسين الطريق المستوي أو الواضح أو المستقيم الذي لا عوج له
فاستعمله صلى الله عليه وسلم لان المتابع له واصل لسعادة الدارين فاجو المتعرف عنه
ضال غير مهتد وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صراط مستقيم) فقال أبو العالية في قوله
تعالى اهتدوا الصراط المستقيم هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرجه الحسبك
في المستدرك عن أبي العالية عن ابن عباس وصححه وحكي بعضهم عن أبي العالية
والحسن البصري أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخيار أهل بيته وأصحابه وحكي
المأوردي ذلك في تفسير صراط الذين أنعمت عليهم عن عبد الرحمن بن زيد وأخرج
ابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن وأبي العالية أن الصراط المستقيم رسول الله
صلى الله عليه وسلم وصاحبه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وأما اسمه صلى الله
عليه وسلم (ذكر الله) فمن مجاهد في قوله تعالى ألا بدكر الله تطمئن القلوب قال
هو محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم ومعناه أن من رآه صلى الله
عليه وسلم أو سمع باسمه وأحواله وأخلاقه الحميدة ذكر الله وحجده وأثنى عليه
بما هو أهله وأثنى به وصدق به فكان وجوده سببا في ذكر الله فسماه الله تعالى
ذكر الله ولأن ذاته توجب ذكر الله وصفاته توجب توحيد الله وأفعاله تدل على
الله وأقواله تأمر بذكر الله فكان صلى الله عليه وسلم ذكر الله في كل أفعاله
وأحواله وصفاته ونومه وقظته ولكثرة ذكره صلى الله عليه وسلم لمولاه في دنياه
وأخراه وحجده آياه في جميع أحواله ولرفعة قدره عند الله وشرق منزلته عنده
والذكر الشرف ولذا ذكر الله سبحانه له قبل الخلق فانه أول ما جرى في الذكرك ذكره
وهو الأول في المقادير وأول مذكور في الألواح ولكثرة ذكره لانه مكتوب على
العرش وعلى السموات وجميع مواضعها والجنان وجميع ما فيها وخلق خلقه على
صورة سمه صلى الله عليه وسلم وأضاف اسمه الى نفسه وقرن اسمه مع اسمه واشتق
اسمه من اسمه ومن ذكره فقد ذكر الله ومن أطاعه فقد أطاع الله ومن يابعه فأبغى
بابع الله فكان صلى الله عليه وسلم ذكر الله تعالى بكل وجه وأما اسمه صلى الله
عليه وسلم (سيف الله) فهو كناية عن مضائه وحده في تبليغه دين الله تعالى وقتاله
عليه وجهاده لاعداء الله ونصرته عليهم وورعهم منه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
(حزب الله) فحزب الله هم جنده وأنصاره وأتباعه وأهل الذين يأوون اليه

ويتبعون أمره ويحجبون نواهيهِ وتسميته صلى الله عليه وسلم بذلك محبة فانه فعل
 ما لا يفعله الجند من تدويج العِدْق وقهره وردّه عن الكفر جبراً وانما بعنه الله
 وحده ولم يكن بالارض من هو على الدين القيم والخليفة السمجة غيره ثم انه لم يزل
 يدعو الناس الى الله ويجهدهم على دينه وعلى عبادة تَعَالَى وحده حتى استجابوا
 طوعاً وأكراهاً وكان له الظفر والنصر لانه حنّداً لله وخزبه وحزب الله هم الغالبون
 وأيضاً هو أعظم الخلق إيراً الى الله وأشدّهم اليه افتقاراً واضطراراً وانحيازاً
 ومعرفة به وجهه عليه واستقامة على طاعته وقيل انما سمي حزب الله والحزب
 هو الجماعة لانه هو السبب في جمع الموحدين على كلمة الاخلاص ونظم الاسلام
 والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (النجم الثاقب) فعن جعفر الصادق
 رضى الله عنه في تفسير قوله تعالى تعالى والنجم اذا هوى أنه محمد صلى الله عليه وسلم
 وحكى أبو عبد الرحمن السلمي في قوله النجم الثاقب أنه أيضاً محمد صلى الله عليه وسلم
 وقيل قلبه وهو بعيد والصحيح أن المراد به النجم على ظاهره وعلى أن المراد به النبي
 صلى الله عليه وسلم فهو تشبيهه بليخ أو استعارته من مطلق النجم بما مع هدائه
 صلى الله عليه وسلم كما يهتدى بالنجم وانما التهدي الى صراط مستقيم وقال في هداية
 النجم وبالنجم هم يهتدون أولاً لانه استعارت به ظلمة الجهل كما تستدير الارض بالنجوم
 وان كان استعارته من نجم مخصوص وهو زحل فوجه التشبيه الاضواء مع الرفع لانه
 زحل في السماء السابعة والثاقب المضيء الواج كانه يشق الظلام بضوئه فينفذ
 فيه وهو المرتفع على النجوم وهو ترشيح للاستعارة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
 (مصطفى) فهو المختار المستخلص فانه يقال صفاء الشيء صفاءً خلص وهو صلى الله عليه
 وسلم مصطفى الله تعالى ومختاره ومستخلصه من خلقه وهو صفوة الخلق وخيرتهم
 عنده وقيل معنى المصطفى المصطفى من جميع ادران أو صاف البشرية فسمى بما
 ناسب وصفه وقيل معناه المختار لغاية القرب فسمى بما ناسب منزلته عنده لان
 الاصطفاية عبارة عن غاية القرب لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا أحب عبداً
 ابتلاه فان صبر اجتبه وان رضى اصطفاه انتهى وهذا الاسم في النسخ المعتمدة
 بالتأنيدين منكر او وقع في بعضها بقعة واحدة وكذلك الاسمان بعده وأما اسمه صلى
 الله عليه وسلم (مجتبى) فهو بمعنى المصطفى والمختار وبمعنى المختار أيضاً اسمه (معتق)
 بعده هذا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (أمي) فهو من أخص أسمائه قال تعالى الذين
 يتبعون الرسول النبي الأمي وقال تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن

جعلناه نوراً نهدى به من نشاء من عبادنا والاي الذي هو لا يقرأ ولا يكتب وهو
منسوب الى الام اذا الغالب من احوالهم انهم لا يكتبون ولا يقرآن مكتوباً فاما كان
الابن بصفتها نسب اليها كانه مثلهما اولاً لانه باق على اصل ولادته لم يقرأ ولم يكتب
او هو ومنسوب الى الحالة التي كان عليها عندها وقيل هو ومنسوب الى أم القرى وهي
مكة وقيل منسوب الى أمة الله - رب لان القراءة والكتابة لم تكن معروفة فيهم
فكفي به عن ذلك وقيل هو ومنسوب الى الامة لانه أمة بنفسه وأميته صلى الله عليه
وسلم وصف كمال في حقه بل هي معجزة له الدالة على نبوته فكذلك بالعلم في الامي معجزة
لانه مع كونه لا يقرأ ولا يكتب ولم يدرس ولم يتماق ممن قرأ وكتب ظهر منه العلوم
والمعارف الالهية ومعرفته بأخبار الامم السابقة وشرائعهم واطلاعه على علوم
الاولين والآخرين وأحكامه اسباسة الخلق على تنوعهم واحاطته بجميع مصالح
الدين والدنيا وتخلقه بكل خلق حسن واتصافه بكل كمال للخلق على الاطلاق واما
أميته في كل علم وحكم وحكمة ما أعجز به جميع الخلق وظهور اختصاصه به لكانتهم
فكان ذلك آية ظاهرة واضحة باهرة ودليلاً واضحاً من دلائل نبوته صلى الله عليه
وسلم وكانت أميته كالإبنا لا خفاء به والمقصود من القراءة والكتابة هو ما ينتج
عنه ما من العلم لانهم آله واسطة له غير مقصودة في نفسها فاذا حصلت الثمرة
المطلوبة منهم ما استغنى عنهم ما في ذلك لو كان يحسنه من الرتبة بالاستغناء
بكتابته عن ملاقاته كما قال تعالى وما كنت تتلون من قبله من كتاب ولا تخطه
بيمينك اذا لا رتاب المبطلون ولما كانت الامية مرتبطة بالنبوة لم يرد لفظ الامي
في حقه صلى الله عليه وسلم الا مع لفظ النبي فلا يرد لفظ الامي عنه وأما اسمه
صلى الله عليه وسلم (مختار) فمن كتب الاحبار قال في التوراة مكتوب قال الله محمد
عبدى المتوكل المختار ليس بفظ ولا غليظ ولا خفاف في الاسواق ولا يجزى بالسيئة
السيئة ولكن يغفو ويغفر مولده بمكة ومهاجرة بطيبة وملكه بالشام رواه الدارمي
وأبو نعيم ومثله فيما أوحى الله الى شعبا عليه السلام وسألت نبيه ان شاء الله تعالى
في اسمه المتوكل وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (أجبر) بكسر الجيم وزن أمير
فذكر في بعض الصحف المنزلة أن اسمه أجبر قيل يعني أنه يجبر أمته من النار
فهو في قيل بمعنى مفعول وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (جبار) فسمي به
في زبور داود عليه السلام في قوله في عزور أربعة وأربعين فاضت
النعمة من شفتيك من أجل هذا باركك الله الى الابد لولد أيتها الجبار

سيقولنا فان ناموسك وشراعتك مقرونة بهيية يمينك وسهامك مسنونة وجميع
 الامم يخرون تحتك والخطاب لنبينا صلى الله عليه وسلم لتزيل الله له منزلة الوجود
 لتحقيقه في علمه الحضورى عنده والنعمة التي فاضت من شقيقه هي القول الذي
 يقوله والكتاب الذي أنزل عليه والسنة التي سنهوا الناموس صاحب السر وأسر
 الخبر وأهر جبريل عليه السلام وهيبة يمينه أى الخوف من سيفه فكفى بماذا كرمه
 أو تجوز باليمن عما فيه ومعنى الجبار فى حقه صلى الله عليه وسلم اما لا صلاحه أمته
 بالمهداية والتعليم أولقهره أعداءه أو لعلتمنزله على البشر وعظيم خطره أو المجاهد
 للقتال أو الذى جبر الخلق بالسيف على الحق وصر فهم عن الكفر جبراً قال القاضى
 عياض ونفى تعالى عنه فى القرآن جبرية التكبر التى لا تليق به فقال وما أنت عليهم
 بجبار وكتب المؤلف رضى الله تعالى عنه فى طرقة هذين الاسمين من النسخة
 السهلة ما نصه وفى أخرى أخير خيار انتهى يعنى بالخاء المعجمة فيهما وبالمثناة
 التحتية فى الثانى أيضاً وأما كنيته صلى الله عليه وسلم (أبو القاسم) والكنية
 من الاسم فقد ثبتت فى عدة أحاديث صحيحة وأما كنيته صلى الله عليه وسلم
 (أبو الطاهر) وكنيته (أبو الطيب) فقد ذكرها غير واحد فى أسمائه صلى الله
 عليه وسلم وأما كنيته صلى الله عليه وسلم (أبو إبراهيم) فقد ورد فى حديث تكنية
 جبريل عليه الصلاة والسلام صلى الله عليه وسلم فالكنى الاربع تكنية له
 وأولاده الثلاثة أو الاربعة على الخلاف فى الطاهر والطيب هل هما واحد يسمى
 بعبد الله وبالطاهر والطيب لولادته فى الاسلام وهو الصحيح أو هما ولدان أحدهما
 الطاهر والاخر الطيب وهو قول ابن اسحاق والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه
 وسلم (مشفع) يفتح الفاء المشددة اسم مفعول فعناه المقبول الشفاعة فانه يرغب
 الى الله تعالى فى أمر الخلق وتجميل الحساب واسقاط العذاب وتحقيقه فيقبل ذلك
 منه ويخص به دون الخلق ويكرم بذلك غاية الكرامة بأن يقال له قل يسمع لك
 وسل تعط واشفع تشفع وهو المقام المحمود أعنى الشفاعة وأما اسمه صلى الله عليه
 وسلم (شفيع) فعناه الشفيع فى الخلق وهو مبالغته فى شافع والكل من الشفاعة
 وهى التوسط فى قضاء الحاجة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صالح) فالصالح
 المراد به المتأهل لحضرة الله بتجروده من رقى الاشياء ولهذا التجرر مراتب فبقدر
 ما يكون فيه من التجرد يكون فيه من الصلاح وجرته صلى الله عليه وسلم لا تنتهى
 لعلها فافضلها لا يحوم أحد حوله ولا يتصور فهمه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
 (مصلح) فهو المصلح للخلق بأرصادهم وهدايتهم الى ما يصلحهم ومعاشهم ومعادهم

وتحسين ظواهرهم وبواطنهم وتطهير سرائرهم والمصلح ذات بينهم ووجد على بعض
الحجارة القديمة محمد تقي مصلح وسيد أمين قيل لانه ألف بين قلوب الناس وأزال
ما بينهم من الضغائن كما كان بين العرب والجم وقبائل العرب كما قال تعالى واذكروا
نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
(مهين) سماه به عمه العباس رضى الله تعالى عنه في شعره المشهور في قوله

حتى احتوى بتلك المهين من ❖ خندق علياء تحتها النطق

وروى ثم اعتدى بتلك المهين قيل أراد بها المهين ولولا هذا لم يكن اسما وقد قيل
انه أراد احتوى بتلك الشاهد بشرفك أو احتوى شرفك الشاهد بفضلك وهو يضم
ميه الاولى وكسر الثانية وروى فصحها وقوله تعالى وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا
لما بين يديه من الكتاب ومهينا عليه قيل المراد به محمد صلى الله عليه وسلم مؤتمن على
القرآن وهو على هذا حال من الكاف في اليك أو على أن في الكلام حذفاً كأنه قال
وجعلناك يا محمد مهيناً عليه والراجح تفسيره بالقرآن على أنه حال بعد حال من الكتاب
ومعناه في حق النبي صلى الله عليه وسلم الشاهد أو القائم على الخلق أو الأمين فآله ابن
قبيصة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صادق) فقد ورد في الحديث الصحيح تسميته
بالصادق المصدوق وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما كذبه قومه حزن فقال له
جبريل انهم يعلمون أنك صادق ومصدق صلى الله عليه وسلم وأجب لوجوب عصمته
وثبوت أمانته وما فطر عليه من الطهارة والنزاهة والتقديس وعلو الهمة وعظم
الاخلاق وكرم الاعراق وشدة الحياء وحصافة العقل وخزلة الرأي وغير ذلك
من موجبات صدقه صلى الله عليه وسلم والصدق هو مطابقة الخبر للواقع في نفس
الامر وقيل مطابقته للاعتقاد وقيل مطابقته لما معا والله أعلم وأما اسمه صلى الله
عليه وسلم (مصدق) وهو في النسخ المعتبرة بفتح الدال المشددة اسم مفعول فسمى به
لكثرة تصديق الله تعالى له بالقول والفعل أو لكثرة تصديق الخلق اياه وقد صدقه
الوجود أجمع وصدقته بنبوته الارواح كماها قبل ظهور الاجساد وقد صدقه
من الخلق بعد ظهور الاجساد ما لم يصدق غيره والمصدق بالكسر اسم فاعل
من صدق المشدد سمي به لانه صدق ربه بقوله وفعله وصدق الانبياء والكتب
التي قبله قال تعالى ومصدق لما بين يديه من التوراة وقيل في قوله تعالى والذي جاء
بالصدق وصدق به انه محمد صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صدق)
فسمى به في قوله تعالى وكذب بالصدق اذ جاءه على قول وهو مصدق مسمى به مباغنة
في ذلك وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (سيد المرسلين) فروى البراء انه صلى الله عليه

وسلم قال ليله أسرى بي انتهيت الى قصر من لؤلؤة تبالا نورا وأعطيت ثلاثة قيل لي
 انك سيد المرسلين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين ومعنى كونه سيد المرسلين
 أنه رئيسهم وزعيمهم والمتقدم عليهم وعظيهم وشرفهم وكرهم صلى الله عليه
 وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (امام المتقين) فحديث مسلم انا أنقاكم الله
 وتقدم الآن حديث البزار والتقوى جعل النفس في وقاية الشرع وما يحفظها
 من الاسواء في الدارين والتقى كذلك والمتقى هو المثل لاوامر الله تعالى المجتنب
 نواهيه ثم تبقى الشبهات ثم الشهوات والفضلات وكل ما يوجب النقص أو البعد
 عن الله ثم يبقى غير الله أن يساكنه باعتماد أو ميل أو استناد وامام المتقين هو المتقدم
 عليهم وقدمتهم وقادتهم الى الصراط المستقيم وأصل الامام المتبع والمهادي
 لمن اتبعه والمتقدم بين يدي القوم والشفيع لمن خلفه وهو صلى الله عليه وسلم أنقى
 الخلق لله وأعرفهم به وأشد لهم خشية وأكثرهم له طاعة وأجهدهم في عبادته
 وتقواه لا تدرى ولا يبلغه التعبير ولا تدرى نهايته ما اليه بها يشير وأما اسمه صلى
 الله عليه وسلم (قائد الغر المحجلين) فقد تقدم الآن حديث البزار وقائد اسم فاعل
 من القود والقيادة وهو تقدمه على من يتبعه باختياره وهو يقدوهم الى الجنة
 برضاهم والغر جمع أغر من الغرة وهو في الأصل بياض في جهة الفرس ويقال منه
 غر الفرس يغر غرة فهو أغر والمراد بها هنا مطلق بياض الوجه والتجميل بياض
 في القوائم وفي الصحيح أن أمي يدعون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء
 ووردت جماعة من طرق كثيرة وفيه زين وتشرىف لهم وذلك اكرام لنبيهم الذي هم له
 متبعون والبه يتسبون وقد جعل ذلك علامة لهم يعرفون بها بين الامم يوم القيامة
 قال الشهاب الخفاجي والتعبير به بالقود مما هو معروف من صفات الخليل فيه اشارة
 الى أنهم جياد سابقون على غيرهم ففيه استعارة مكنية وتورية كقولهم
 الناس لا موت تحيل الطراد * والسابق السابق منها المجواد
 واستدل بهذا على أن الوضوء من خصائص هذه الامة وقيل انه غير مختص بهم
 وانما المختص بهم الغرة والتجميل وجاء في الحديث غرا من السجود محجلين من الوضوء
 وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (خليل الرحمن) ففي حديث الصحيحين ولكن
 صاحبكم خليل الرحمن والخليل اسم لمن صحت محبة له محبوبه مأخوذ من التخلل
 وهو اشتباك البعض ببعض كما قال الشاعر

قد تخللت مسلات الروح مني * وبذا سمى الخليل خليل
 فاذا ما نطق كنت كلامي * واذا ما صمت كنت الغليل

فهذا وصف الخلة على الوجه الآخر كل وقد تطلق على مجرد العبة قال الله العظيم
 الاخ لا يؤمنون بعضهم لبعض عدوا الا المتقين وفي القاموس الخليل الصديق
 أو من أمني المودة وأصحها والخلة الصداقة المحضة لا خلل فيها انتهى وقد اختلف
 في الخلة والمحبة هل هما شيء واحد أو شيان وعلى الثاني أيهما أبلغ وعما يذكر أحدهما
 عن الآخر ومحل ذلك المطولات وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (بر) بفتح الباء
 الموحدة فعناه المتصف بالبر بكسر الموحدة وهو اسم جامع للخيرين فضائل وقواضل
 وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مير) بفتح الميم والموحدة فهو مفعول من البراسم مصدر
 سمي به مبالغة أو اسم فاعل من أبرأ صار في البر أو بر في عينه صدق فيها وروى أبو يعين
 غيره إذا لم يحسنه في عينه أو جعله بر بفتح الباء أي صاحب بر بكسر ها وأما اسمه صلى
 الله عليه وسلم (وجيه) فعناه ذو الجاه والشرف ورفعة القدر والمنزلة في الدنيا
 والآخرة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (نصيح) واسمه (ناصح) فإن نصيحه لله تعالى
 وكتابه ولعباده وموجده ومدة في ذلك إلى الغاية التي لا تدرك فأمر لا يخفى والنصيحة
 إفراغ الجهد في تصحيح النيات والاقوال والافعال وهي أيضا فعل الشيء الذي به
 المصالح والملازمة وتزادها النفس والتدليس وستر العيب وكتمان الحق وعناها
 الخلو وصيغة نصيح للمبالغة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (وكيل) فيجوز أن يكون
 وكيل وزعيم وعليه تفسير بعضهم بأنه كفيل وضمين للطيعين بالجنة ويحتمل أنه بمعنى
 الموكل والمفوض اليه الأمر والقائم به ثم يحتمل مع ذلك أن يكون إشارة إلى تولية
 التصريف في الكون على سبيل الخلافة والنيابة وذلك ما لا شك في ثبوته
 وحصوله للنبي صلى الله عليه وسلم على وجه أخص مما ثبت منه لغيره وإنما ثبت
 ما ثبت منه لغيره بتوليته صلى الله عليه وسلم والتبع له كيف وهو صلى الله عليه
 وسلم خليفة الأنبياء والواسطة في الدارين والرابطة لكل المخلوقين ويحتمل أن يكون
 المراد التفويض اليه في الأحكام الشرعية فيحكم بما جتهد به حسبما ذكرنا في خصائصه
 أنه يجوز أن يقال له أحكمكم بما تشاء فما حكمت به فهو صواب موافق لحكمي
 على ما صححه الأكرهون في الأصول وليس ذلك لغيره وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
 (متوكل) فسمي به في التوراة في قوله يا أيها النبي أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا
 ونذيرا وحزنا لا آمين أنت عبدني ورسولي سميت المتوكل ليس فقط ولا غليظ
 ولا مضطرب في الأسواق ولا يجزى بالسينة السيئة ولكن يمفو ويصفح ولن يقبضه
 الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا اله الا الله ويثقب به أعيننا عموما وآذاننا
 وقلوبنا غلغا فخرجه البخاري عن عبد الله بن سلام تعليقا وأسند عنه الدارمي وابن

عسا كرو وأخرجه أيضا الدارمي من رواية أبي واقد الليثي الصحابي عن كعب
الاحبار وفيما أوحى الله إلى شعيب عليه السلام أن يبعث نبيا ميا أفتح به أذاناهما
وقلوبا غلظة وأعيننا غميما مولده بكة ومهاجرة طيبة وملاكة بالشام عبدي المتوكل
المصطفى المرفوع الحبيب المختار لا يحزى بالسبيبة السيئة ولكن يغفر
ويصفح ويغفر رحيمًا بالمؤمنين يبيد للبهيمة المشقة ويبكي لليتيم في حجر الامة
ليس بفظ ولا غليظ ولا مضطرب في الاسواق ولا تزين بالفحش ولا قوال للخناء لو يمر
إلى جنب السراج لم يطغقه من سكينته ولو يعيش على القصب الرعاع لم يسمع من تحت
قدميه أبعثه بشيرا ونذيرا رواه الحافظ أبو نعيم عن وهب بن منبه والمتوكل هو الذي
يكل أمره إلى الله ويعتصم به ويتعاق بالله على كل حال وقيل التوكل ترك تدبير
النفس والاختلاع عن الحول والقوة وهو فرع التوحيد والمعرفة وهو صلى الله عليه
وسلم سيد المعارفين بالله على الإطلاق ورأس الموحدين على الشمول والاستغراق
وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (كفيل) ففسره بعضهم بقوله أي الضمين لأمته
الشفاعة يوم الحسرة والندامة انتهى وفي الحديث من يضمن لي ما بين الحية وما بين
رجليه تكفلت له بالجنة أو كما قال صلى الله عليه وسلم وقال من يضمن لي خصلة
واحدة أضمن له الجنة لا يسأل الناس شيئا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (شفيع)
فمعناه الخائف على أمته شفيع عليهم عما يسوءهم في الدارين ويعنتهم ويشق عليهم
وقد قال تعالى فيه عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم وقال
وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ومن شفيعته على أمته تخفيفه وتسهيله عليهم
وكرامته أشياء مخافة أن تعرض عليهم وأنه كان يسمع بكاء الصبي فيجتوز في صلاته
مخافة أن يشق على أمه ولما كذبه قومه أرسل الله إليه جبريل وذلك الجبال
يقول له ان شئت أن أطبق عليهم الأخشبين يعني الجبلين فقال صلى الله عليه وسلم
بل أرجوان يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده ولا يشرك به شيئا
وفي رواية أخرى أخر عن أمي أعل الله أن يتوب عليهم ومن ذلك شفيعته على
أهل الكتاب من أمته وأمره إياهم بالستر وأمر أمته أن يستغفروا للمحدود ويترجوا
عليه وكان يقول لأصحابه بالموعظة مخافة الساعة عليهم ومن ذلك ما في حديث
الشفاعة من تنهيه بأمته كل الناس يسألون في أنفسهم وهو أمي أمي يارب
أمي إلى غير ذلك مما يكثر ومن تتبع أخباره وسيره علم ذلك وأما اسمه صلى الله
عليه وسلم (مقيم السنة) فسمي به في التوراة والزيور قال داود عليه السلام اللهم
أبعث لنا أي للناس يعني محمدا مقيما السنة بعد الفترة وقال في التوراة ولن يقبضه

الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا اله الا الله والمراد بالسنة سنة من قبله من
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام وطريقهم واقامتها تقويها وتعديلها وتسويتها
 حتى تعود الى ما كانت عليه او اقامتها من قامت السوق نفقت وفيه استعارة تمكينية
 يجعل ذلك كالا متعة المرغوب فيها والملة العوجاء ملة قريش فيقيمها باظهار التوحيد
 ودعائهم الى الله حتى يقولوا لا اله الا الله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مقدس)
 بفتح الدال المشددة اسم مفعول فوقع في بعض كتب الانبياء تسميته به ومعناه
 المظهر من الذنوب لعصمته تعالى له صلى الله عليه وسلم من التدنس بها وغفرتها
 لو فرض وقوع شيء منها يسمى ذنبا بالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى
 ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل المراد ما تقدم من ذنوب أمثلك
 وما تأخر وخوطب لانه سبب الغفرة والذي تطهر به من الذنوب ويستره باتباعه
 عنها كما قال ويزكهم وقال ويخرجهم من الظلمات الى النور ويكون بمعنى مظهر
 من الاخلاق الذميمة والاصناف الذميمة التي لا تليق بحجابه صلى الله عليه وسلم
 وقيل معنى المقدس المفضل على غيره وقيل تقدسه الصلاة عليه وأما اسمه صلى الله
 عليه وسلم (روح القدس) فعناه الروح المقدسة من التقاؤص والقدس الطهارة
 كما تقدم الآن وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (روح الحق) فيجتمل أن يكون المراد
 بالحق الدين والايمان وهو صلى الله عليه وسلم روح الايمان الذي قام به وجوده
 فلولاه لم يكن له وجود ولا ظهور في الخلق وهو أصله وعصره وفيه قراره ومنه يتفرق
 وينبعث الى غيره ويمتدأ منه ويحتمل أن يكون الحق من أسمائه تعالى وإضافة
 الروح اليه كما في حق عيسى عليه السلام في تسميته بروح الله وهي إضافة
 مخلوق الى خالق وعلو ك الى مالك لتشريف وروحه صلى الله عليه وسلم هو انسان
 عين الارواح وأبوهما وأصل وجودهما أول صادر عن الله عز وجل وهو الروح
 الاعظم والخليفة الاكبر صلى الله عليه وسلم وأيضا هو صلى الله عليه وسلم روح الله
 الموضوع في الوجود الذي به قوامه وثباته ولولاه لاضمحل وذهب وأما اسمه صلى الله
 عليه وسلم (روح القسط) والقسط العدل فهو روح القسط الذي به قوام وجوده
 ولولاه لم يكن له قيام ولا وجود قال في البردة في وصف آيات القرآن الذي أتى به
 فالقسط من غيرها في الناس لم يقم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (كاف) فهو
 كاف من أنعمه عن الكتب السالفة بما أنزل عليه صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى
 أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم وكان أهل الكتاب يقرؤن التوراة
 بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الاسلام فقال صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا

أهل الكتاب ولا تكذبهم وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية وقال ابن عباس
رضي الله تعالى عنهم يا معشر المسلمين كيف تسألون أهل الكتاب وكتابكم الذي
أنزل على نبيه أحدث الأخبار بالله ترونه محضاً لم يشب وقد حذوكم الله أن أهل
الكتاب بدلوا ما كتب الله وغير وأبأ يديهم الكتاب فقالوا هو من عند الله
ليست ترؤبه ثنائياً فلا فلا ينسبها لكم ما جاءكم من العلم عن مشائهم ولا والله ما رأينا
رجلاً منهم قط يسئلهم عن الذي أنزل عليكم وقد غضب صلى الله عليه وسلم
لم أرأى مع عمر رضي الله تعالى عنه صحيفة وفيه شيء من التوراة وقال لو كان
هو موسى حياً ما وسعه الاتباعي وقال صلى الله عليه وسلم وقد جئ بكتاب في كتف
كفي يقوم حقاً أو قال ضلالاً إن يرغبوا عما جاء به نبيهم إلى غير نبيهم أو كتاب غير
كتابهم فنزلت أوليكهفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب ينزل عليهم الآية أخرجه ابن
أبي حاتم والدارقطني عن يحيى بن جعدة قال العلماء والاشتهال بكتاب التوراة
والانجيل ونظرهما لا يجوز أنهما لولا أنه معصية ما غضب فيه صلى الله عليه وسلم
وهو صلى الله عليه وسلم كاف بكتابه وشريعته وشفاعته والتوسل به والتعلق
بآياته والتخلق بأخلاقه واتباع سنته صلى الله عليه وسلم وهذا الاسم في النسخة
السهمية وغيرها من النسخ الصحيحة يدون بآخرة وفي بعض الأبياء وكذلك مكثف
بعده وشاق ومهد في الاثبات والحذف وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مكتف)
فهو صلى الله عليه وسلم المكتفي بالله المستغني به عما سواه باجاءه عليه وانه ما عا
اليه فلا يشهد الاياه وهو اصل هذه الحال الشريفة ومعدها ومنه اقتبس كل أحد
من العالمين ما كتب له منها وقد كان صلى الله عليه وسلم أيضاً مكتفياً من الدنيا
بالدون في عيشه ولباسه ومستكنه وأموره كلها صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى
الله عليه وسلم (بالغ) فعنه والله أعلم بالغ إلى الله واصل إليه ومعنى الوصول
إلى الله الوصول إلى العلم به فواصل وبالع معنى هما واحد لكن بالغ مع زيادة اعتبار
ضرب من التمكن والقوة فان مادته متقاليها دائرة على هذا المعنى والتي صلى الله
عليه وسلم من زيادة القوة والتمكن على جميع الخلق في الوصول إلى الله والعلم به
ما لا يحتاج إلى تعريف فهو صلى الله عليه وسلم أعلم الخلق بالله على الإطلاق
بأنه ما يمكن في حق المخلوق علمه وتسعه دائرة عقله وهو أوفر العالمين عقلاً
وأوسعهم صدرًا وأقواهم عارضة صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
(مبلغ) فقال تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وقال صلى الله عليه
وسلم إنما أنا مبلغ والله يهدي وإنما أنا قاسم والله يعطي أخرجه الطبراني في الكبير

عن معاوية وقال صلى الله عليه وسلم انما بعثني الله مبلغا ولم يعنى متعنا أخرجه
الترمذي عن عائشة وقال صلى الله عليه وسلم بعثت داعيا ومبليا وليس لي
من الهدى شيء وخلق ابليس من نيا وليس له من الضلالة شيء أخرجه العقيلي
في الضعفاء وابن عدي في الكامل من حديث عمر رضي الله عنه وهذا الاسم يصلح
أن يكون بمعنى أنه يبلغ عن الله ما أمره بتبليغه وأن يكون بمعنى أنه يبلغ من شاء الله
هدايته من الخلق إلى الله والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (شاف) فهو
الشافى من الضلالة والكفر والجهالة والأمراض والاسقام ببركته ودعائه ولسه
صلى الله عليه وسلم وهو الشافى أيضا في العلوم والحكمة والأخبار والشافى برأيه
وهو اعظمه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (واصل) فعناه
واصل إلى الله وقد تقدم هذا في بالغ أو معناه أنه يصل رحمه وقد تقدم هذا أيضا
في وصول والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (موصول) فهو اسم مفعول
من الوصل الذي هو الجمع وعدم القطع والهجر يعني أنه موصول لمولاه وبه وصل علم
وكرامة مجموع عليه ولا إماما به لا تقا بعل مقامه لا تزاحه فيه غيره وهذا الاسم
هكذا في النسخ الكثيرة الصحيحة بواو ساكنة بعد الصاد ووقع في بعضها بدله موصول
وهذا اسمي به في التوراة وقيل معناه مرحوم وله على هذا اسم مفعول وأما على
أنه اسم ماعل كما وجدته مضبوطا فعناه أنه يرصل إلى أمته ما أمر بتبليغه اليهم
أو يرصل من اتبعه إلى الله وإلى الجنة فيكون بمعنى مبلغ المتقدم والله أعلم وأما اسمه
صلى الله عليه وسلم (سابق) فهو السابق في الخلق والسابق إلى الله تعالى وإلى
كل خير من الفضل والعز والسعادة والسيادة والنبوة والرسالة وهو السابق
في الخطاب والسابق بالجواب يوم القيامة ويوم السبت وهو السابق بالسجود في الذكر
أول ما جرى ذكره والسابق في التقدير في الأوح وعند ذكر الأنبياء والسابق
في الإمامة والشفاعة ودخول الجنة والزيارة وسائر الخصال الحميدة التي
اختص بها ولم يشاركه غيره فيها وذلك عناية من الله تعالى به وقال صلى الله
عليه وسلم أنا سابق العرب وصهيب سابق الروم وسلمان سابق الفرس وبلال
سابق الحبش أخرجه المحاكم في المستدرک عن أنس بن مالك رضي الله عنه
وسابق القوم هو المتقدم عليهم المبرز فيهم في الشرف والفضل وهو صلى الله عليه
وسلم المبرز في الخلق في سائر أنواع الشرف والفضل بحيث لا مشارك له في شيء
من ذلك وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (سائق) فهو من السوق تقيض القود وقيل
معناه أنه يسوق إلى كل خير يسوق الأبرار إلى دار القرار ويسوق الأشرار إلى

طاعة الله بانذارهم ودعوته وفسركونه داعي الله بالسائق الى الله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (هاد) فنعناه المرشد لعباد الله بدعائهم اليه وتعرفهم طريق نجاتهم قال تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم والهداية على انواع منها خلق الاهتداء ويوصف بها الله سبحانه خاصة ومنها البيان والدلالة بلطف وهو اصل معنى الهداية وهذه يوصف بها الله سبحانه وتعالى والنبي صلى الله عليه وسلم ومنها الدعاء ومنه ولكل قوم هاد وقال تعالى في نبيه صلى الله عليه وسلم وداعيا الى الله باذنه ولا تستعمل الهداية الا في الخير وأما قوله فاهدوهم الى صراط الجيم فوارد على طريق التكميم وهدايتهم صلى الله عليه وسلم لمساوية صلاح المعاش وصلاح العباد ظاهرة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مهد) بضم الميم فهو من أهدي الهدية ولا بد من المغايرة بين هذا والاسم المتقدم فان كان هذا بضم الميم وسقوط الياء فيكون اسم فاعل من أهدي الهدية ويكون الاول اما يقع الميم من الهدى وهو الرشد والتوفيق وهو الاقرب او بضم الميم وفتح الدال بمعنى اسمه هدية الله تعالى والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مقدم) بفتح الدال المشددة فهو بمعنى اسمه سابق بالباء الموحدة وقد تقدم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (عزيز) فقد تقدم معناه في اسمه ذو عز وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (فاضل) فنعناه أن له فضلا على غيره وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مفضل) بفتح الضاد اسم مفعول فنعناه أن غيره هو الذي فضله وصيره فاضلا ولا يخفاء بأنه الله سبحانه وتعالى فهو الذي خصه بالفضل وكرمه وشرفه واختاره على العالمين وخصوصا الانبياء والرسول والملائكة عليهم السلام ولا خلاف في ذلك قال الشيخ أبو عبد الله المسكي أما الملائكة فلا جماع على النقل الصحيح وأما على الانبياء والرسول فلو جوه الاول قوله جل وعلا كنتم خيرا ما أخرجت للناس دلت الأمة على أن هذه الأمة خير الامم وخيرية الامة انما هي بخيرية نبيها فيكون عليه الصلاة والسلام خيرا لانبياء وهو المطالب وايضا قوله عليه الصلاة والسلام أنا سيد ولد آدم ولا فخر لا يقال يخرج من العموم آدم اذ لم تكن له سيادة عليه بهذا الحديث لا فانقول ترك ذكر آدم أدبا والمقصود التعميم اذ المقصود من بنى آدم هذا الجنس الانساني أو نقول ثبت بهذا سيادته على ابراهيم وموسى وعيسى وليس هو بأقوى سيادة منهم فهو سيد الجميع وهو المطالب وايضا الكامل على قسمين اما أن يكون كاملا في نفسه فقط غير بكل لغيره أو كاملا لغيره والثاني أفضل ثم ما به تكميل الغير هو العلم أو العمل وأفضل مراتب العلم العلم بالله وأفضل الاعمال الطاعة له فمن كان بهذين أقوى تحميه لا وفادة كان أفضل ولا شك

أنه صلى الله عليه وسلم أقوى في هذين الشيتين أذهو ذوال الكلمة الجامعة والرسالة
 المحيطة وبديله ما ظهر في أمته وانتشر فيهم من العلم بالله والعبادات الجامعة
 لمادة العالم كله على ما تشير إليه الصلاة والحج وغير ذلك مما لم يكن غيره
 ولا في غيرهم والحاصل أنه صلى الله عليه وسلم مختص بأعلى السكال والتكميل وكل
 من هو مختص بأعلى السكال والتكميل فهو أفضل فهو صلى الله عليه وسلم أفضل
 وهذا برهان على أن وسطه علة في العلم والوجود ما هو تحقيق مقدماته ما يستطاعه وأما
 الحديث فأدلتها ما تقدم من السمع وأما الصوف فيقول بما تقدم ويريد بأن يقول المفيد
 من كل الوجوه أعلى من المستفيد من كل الوجوه وهو صلى الله عليه وسلم المفيد من كل
 الوجوه أذهو صلى الله عليه وسلم من نوره امتدت الانوار وقد قال عليه الصلاة
 والسلام أقول ما خلق الله نورى ومن نورى خلق كل شىء والانوار على قسمين
 طبيعية وروحانية والروحانية على قسمين علوم وأخلاق ولأنك أنه ذوال العلم المبثوث
 منه إلى الخلق وذو الخلق المبثوث اليهم كذلك ولذلك قال جل وعلا وان لم نخلق
 عظيم وإلى هذا الامداد أشار بقوله وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين وإلى الإشارة بقوله
 أنا عيسى وبالأرواح أى أصلها وكنت نبيه وأدم بين الروح والجسد وبالجملة فهو
 صاحب الوسيلة والدرجة الرفيعة والمقام المحمود وكل ذلك بناء على اختصاصه بمر
 البداية للجميع ونزبه صلى الله عليه وسلم على خاصيته التى لم يعلمها على الحقيقة إلا
 الله بقوله عليه الصلاة والسلام يا أيها النور الذى يعنى بالحق لم يعنى حقيقة غير ربى
 فأعترف ذلك ومن أجل هذه الفضيلة سأل أولو العزم من الرسل كإبراهيم وموسى
 الحق جل وعلا أن يجعلهم من أمته هذا وما ثبت من النهى عن التفضيل بين الانبياء
 فى الأحاديث فعمله عند المحققين على التفضيل بالخصائص والأفيسة لأن المزايا
 لا تقتضى التفضيل وإنما هو محض اصطفاء واختصاص من الله تعالى بحكم المشيئة
 السابقة والقدر الأزلى النافذ لا بعلة تقتضى نقص الفضل عليه منهم أو سبب وجد
 فى الفاضل وفقد فى المفضول حتى يتطرق النقص أو التقصير إلى المفضول إذا ما من نبي
 الاوافق بما أمر به على التمام ولم ينقص منه ذرة فهو إذا توفيقى بحكم من الله لا يصح القدوم
 عليه إلا بسمع وقد قال تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض منهم من كأم الله
 وهو موسى عليه السلام ورفع بعضهم درجات وهو محمد صلى الله عليه وسلم فأفضليته
 صلى الله عليه وسلم على جميع الخلق لا خلاف فيها بين الأئمة وأئمة اكلموا بعد
 اتفاقهم على أفضليته على الجملة والتفصيل فى أنه هل يسوغ تعيين المفضول فى الذكر
 والاطلاق اللسانى علما بما هو المعتقد أو لا صونا للأدب وعلا بقوله لا تفضلونى

على موسى ولا يقل أحدنا خيراً من يونس ابن متى وهذا هو المختار اعمالاً للدليلين
 والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (فاتح) ففي حديث الاسراء الطويل
 عن أبي هريرة عن طريق الربيع بن أنس قول الله تعالى له وجه مثل فاتحنا وخاتمنا
 وفيه من قول النبي صلى الله عليه وسلم في شأنه على ربه تعالى وتعدد مراتبه
 ورفع لذكرى وجهه منى فاتحنا وخاتمنا فيكون الفاتح بمعنى المبدأ المقدم في الانبياء
 أو الفاتح لكل خير وشريعة أو الذي فتح الله به باب الهدى بعد أن كان مرتجياً أو الذي
 فتح الله به أعيننا عما أذنا صما وقلوبنا غلغلاً أو بمعنى الحاصر أو الفاتح لبواب
 الرحمة على أمة أو الفاتح لمصارهم لمعرفة الحق والايان بالله أو الناصر للحق أو
 المبتدئ بهداية الامة أو الذي فتح الله به أبواب الجنة أو الذي فتح الله به باب الشفاعة
 لمساثر الشفاعة أو الذي فتح الله به طرق العلم النافع والعمل الصالح أو الذي فتح الله به
 الامصار أو الذي فتح الله به الدنيا والآخرة صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله
 عليه وسلم (مفتاح) فهو بمعنى فاتح مع ما فيه من المبالغة لتعدد فتحه وعظمه
 أو المفتاح اسم آلة الفتح وهو المفتاح ذو الاسنان والمراد أنه صلى الله عليه وسلم مفتاح
 مغاليق الامور أو غير ذلك مما يكون فيه الفتح مما تقدم والله أعلم وأما اسمه صلى الله
 عليه وسلم (مفتاح الرحمة) فإنه ما رجم أحد في الدنيا ديناً أو ديناً ظاهراً أو باطناً ولا
 برحم في الآخرة الا على يديه وبما خرج من عنده ومتابعته صلى الله عليه وسلم وأما
 اسمه صلى الله عليه وسلم (مفتاح الجنة) فيحتمل معناه أنه لا يدخل الجنة الا من
 آمن به فدخلها على يديه فكان هو مفتاحها لدخولها ويحتمل أن المراد أنه مفتاح
 الجنة حساً فانها لا تفتح لاحد قبله حتى يأتي فيستفتح فيفتح له فيكون هو مفتاحها
 كما في حديث مسلم وأحمد عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال آتى باب الجنة
 فاستفتح فيقول الخازن من أنت فأقول محمد فبفتحك بلك أمرت أن لا أفتح لاحد قبلك
 وفي حديث الطبراني أنه يقول له لا أفتح لاحد قبلك ولا أقوم لاحد بعدك وأما اسمه
 صلى الله عليه وسلم (علم الايمان) فالمراد أنه العلم على الايمان بمعنى العلامة
 والدليل عليه وعلى معرفة الله به يهتدى اليه وخوره يستضاء في طريقه فهو الدليل
 الى الله والدال عليه لا دليل ولا دال عليه سواء وهو باب الله الاعظم وصراطه
 الاقوم بعنه الله دليل لا يدل عليه ويعرف الطريق اليه فبكانت دعوته عامة
 ورسالته تامة فدل على الله بأقواله وأفعاله وأيقظ الارواح الى ملاحظة حلاله
 وجاله فكل داع الى الله تعالى فاتما يدعو بدعوته وكل دليل فاتما يدل
 بدلالته وأيضاً هو صلى الله عليه وسلم علم الايمان أي محبته علامة الايمان فمن

وجدت فيه فهو مؤمن والافلا رزقناها الله عنه وفضله وأما اسمه صلى الله عليه
 وسلم (علم اليقين) فيعرف عما تقدم الاكث في الاسم قبله من أنه بمعنى العلامة
 والدليل عليه وهو السبيل الموصل اليه واليقين في الجهة هو أعلى الايمان ووصف
 خاص فيه وهو بمعنى العلم الحقيقي والتحقق وضده الشك ثم قد يكون علما مجردا وقد
 يكون مع كشف وشهود وتجعل واتضح ثم ذلك يختلف بالقوة والضعف بحسب
 الشهور بالغير وعدمه فانه سم بحسب ذلك الى علم اليقين وعين اليقين وحق
 اليقين والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (دليل الخيرات) فهو الدليل عليها
 والموصل اليها ونوره يستضاء في السعي فم اوأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مصحح
 الحسنات) فانه لا يقبل من الاعمال ولا يصح ما صورته صورة الحسنة الا باتباعه
 ومحنته والدخول في ملته صلى الله عليه وسلم ولا يقبل الله عمل من لم يؤمن به وهذا
 ما لم ضرورة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مقبل العثرات) بفتح المثلثة جمع عثرة
 بسكونها فانه يقال عثرتمو واسقط وعثر في شروعه وفيه والعثرة بالاء للارة
 واقالتها خبرها والمساحة فم اوالتجاوز عنهما مع استحقاق الجاني للمؤاخذة بها لكنه
 يتركها كرها منه وفضلا لا تصافه بالحلم وقد كان هذا وصفه صلى الله عليه وسلم
 وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مفوح عن الزلات) فانه يقال صفح عن الشيء
 صفحا أعرض عنه وصفح عن الذنب عفا عنه والزلات جمع زلة وهي السقطة أى
 انه صلى الله عليه وسلم كان شأنه الترك للمؤاخذة بالجنايات والاعراض والتجاوز
 عن الزلات أى ان مصدره من أحد في جانبه صلى الله عليه وسلم زلة عفا عنه بترك
 المؤاخذة بها وصفح عن زلته لان من شيمته كف الاذى واحتمال الاذى وقد تقدم
 هذا في اسمه عفو وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب الشفاعة) فان شفاعته
 في الآخرة بانه سنة واجامع وله شفاعات أعظمها الشفاعة في كافة الخلق
 لراحتهم من الموت وهي مختصة به بالاجماع لانه أعظم الشفعاء وأوسعهم جاهها
 ويحتمل أن تكون هي المراد هنا فتكون أل لاهم دلالة عند غيره صاحب الشفاعة
 انه كبرى وخصت بالدكر لفخامة أمرها ولا اختصاصه صلى الله عليه وسلم بها
 الشفاعة الثانية في ادخال قوم الجنة بغير حساب الثالثة فيمن استحق النار
 لا يدخلها الرابعة في اخراج من دخل النار من المؤمنين حتى لا يبق فيها منهم أحد
 الخامسة في زيادة الدرجات لاقوام في الجنة السادسة شفاعته لجماعة من صلحاء
 المؤمنين ليتجاوز عنهم في تصديرهم في الطاعات وزيادتهم شفاعته في الموقف
 تخفيفا عن مجاسب وشفاعته في تخفيف العذاب عن بعض من خلد في النار من

الكفار كما في طالع مطلقا وأي لقب في كل يوم اثنين يسروره بولادته صلى الله عليه وسلم واعتماده ثوبه حين بشرته به وشفاعته في أطفال المشركين ان لا يعذبوا وسؤاله ربه ان لا يدخل النار احدا من أهل بيته فاعطاه ذلك وشفاعته في أهل موازين أقوام وشفاعته في أصحاب الاعراف أن يدخلوا الجنة وهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم وزاد بعضهم شفاعته صلى الله عليه وسلم في التخفيف من عذاب القبر لحديث القبرين في الصالحين وغيرهما الا ان هذه في البرزخ لا في القيامة وجاءت أحاديث بالوعد بالشفاعة على عمل وكما راجعة الى الشفاعة المتقدمة فيشفع لكل أحد ممن وعده بها فيما يليق به ويحتاج اليه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب المقام) بفتح الميم فأنما يعني به والله أعلم المقام المحمود كما هو مصرح به عند غيره وهو الشفاعة في فصل القضاء كما تقدم في فصل الفضائل وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب القدم) بفتحين فعناء التقدم والسبق والرسوخ في كل أمر من أمور الكمال وقد تم الكلام في اسمه سابق وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مخصوص بالهن) واسمه (مخصوص بالحمد) واسمه (مخصوص بالشرف) فعناها واحد أو متقارب وهو جلالة القدر وعلا الشان ورفع المنزلة والمكانة وجميع ذلك هو صلى الله عليه وسلم مخصوص به على الكمال وبلغ النهاية والحقيقة فلا يدرك شأنه في ذلك ولا تبلغ غايته ولا يوازيه فيه أحد بل هو مفرد في جلالته وكرمه وكامل مقامه صلى الله عليه وسلم وأيضا فكل من قال شيئا من الاوصاف المذكورة فأنما نالها باتباعه وامداده فهو في الحقيقة وبالاصالة صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب الوسيلة) فقد تقدم الكلام عليها في الفضائل وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب السيف) فيجوز أن يكون عذ في أسمائه لما نسب به في الزبور في قوله تقلد أسفا الجبار سيفك والخطاب لنبينا صلى الله عليه وسلم بدليل أنه ليس بتقلا السيف أمة من الأمم سوى العرب وهو صلى الله عليه وسلم منهم فكأنهم تقلدونها على عوادةهم ويحتمل أن يكون لما في الانجيل من قوله معه قضيب من حديد يقاتل به وأمثه كذلك وعلى كل فهو إشارة لما نسب به من الجهاد والقتال وكثرة ذلك مع ما فيه من الإشارة الى شجاعته وقوة شأنه والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب الفضيلة) فهي فعيلة من الفضل ضد النقص وهو الكمال وقال الشيخ أبو عبد الله الرضاع والفضيلة واحدة الفضائل وأصلها الصفة الجميلة والمعاني الحميدة مثل العلم والحمياء والشجاعة والكرم وذكاء العقل وحسن السميت الى غير ذلك من الخصال المحمودة والاصناف الحسنة العديدة

فكل واحدة من هذه الخصال تسمى فضيلة لفضائلها وثمرتها عند العقلاء أو فضل
من اتصف بها أو بضمها عند النبلاء قال فيعتدل أن صاحب الفضيلة من هذا وأنه
الجامع لاشتات الفضائل ويحتمل أنها خصوصية اختص بها صلى الله عليه وسلم
في الدار الآخرة من المعاني الحميدة والافصاف الغريبة التي اذخرها له مولاه
سبعائه مما لا يخاطر باله قول أو يحصل لا كابر الفحول انتهى وأما اسمه صلى الله
عليه وسلم (صاحب الأزار) فوصف به مع الرداء في الكتب القديمة ولباس ذلك
هو المشائع في العرب وكان غالب لبسه صلى الله عليه وسلم الأزار دون السراويل
والأزار ما ستر أسفل الجسد وقيل هو المخفة وهي الملاء التي يلتحف بها صغيرة كانت
أو كبيرة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب الحجبة) فهي الدليل الذي ينج به
النخص والمراد المجزة أو ما يقوم مقامها ومججزاته صلى الله عليه وسلم كثيرة
وحجبه وبراهينه قوية غزيرة لا تعد ولا تحصى وقد قيل إن ما حفظ منها يبلغ ألفاً
وقيل ثلاثة آلاف سوى القرآن وهو أعظمها وإن فيه ستين ألف مجزة تقريباً
وهي المجزة الكبرى الباقية بين الخلق وليس لشي مجزة باقية سواء ومن حججه
ومججزاته صلى الله عليه وسلم ما قد اشتمل عليه من الأخلاق الحميدة والافصاف
الشريفة والسير المرضية والكمالات العلمية والعملية والمحاسن الراجعة إلى
النفس والبدن والنسب والوطن وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب
السلطان) وهو بضم السين وسكون اللام وقد يضم ويذكر ويؤنث فله معان
منها البرهان والحجة ومنه أتريدون أن تحبه لوالله عليكم سلطاناً مينا أي حجة ظاهرة
ومنها قدرة الملك وطلاق القوة الموصلة للمراد وكل هذه المعاني حاصلة له صلى الله
عليه وسلم وسمى بهذا الاسم في كتاب شعيباء وبعض الكتب القديمة وقال الغزالي
في الأحياء أنه جمع له صلى الله عليه وسلم بين النبوة والسلطان وتقدم في اسمه
صلى الله عليه وسلم مذكر قول ابن العربي أن الله مكنه من السيطرة وآتاه
السلطنة ومكن به دينه في الأرض وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب الرداء)
فوصف به في الكتب القديمة كما تقدم وكان غالب لبس العرب الرداء والأزار وتقدم
أن الأزار والرداء ما يلتحف به وقيل ما يستر أعلى الجسد وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
وسلم (صاحب الدرجة الرفيعة) فالمراد بها المرتبة الزائدة على سائر الخلائق العالية
الشان السامية المكنانة والمكان وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب التاج)
فالمراد به العمامة ولم تكن حينئذ إلا للعرب والعجم أي قائمة لهم
مقام التيجان للعجم المعهودة للركوم اذ لم تكن للعرب ولكون العجم معروفين

للعرب دون غيرهم سمي صلى الله عليه وسلم صاحب التاج كما سمي صاحب العمامة
 فكفى به عن أنه من عهيم العرب وأشرفهم حسبا ونسبا وروى عنه صلى الله
 عليه وسلم أنه لم يلبس العمامة غير من الأنبياء وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
 (صاحب المنقر) بكسر الميم وسكون الغين المتجعة وفتح الفاء فهو زرد يشع من
 الدروع على قدر الرأس أو هو ما يجعل من فضل درع الحديد على الرأس مثل
 القلنسوة أو الخمار وكان صلى الله عليه وسلم يلبسه في حروبه وأما اسمه صلى الله
 عليه وسلم (صاحب اللواء) بكسر اللام والمثاقم المراد به لواء الحمد كما هو مصرح به
 عند بعضهم وقد يجعل على اللواء الذي كان يعلقه على ربه فيكون كناية
 عما يفت به من الجهاد فانه محل اللواء واللواء الراية أو قريب منها وقرى بينهم ما
 بأن اللواء العلم للغير والراية العلم الكبير وقال أبو ذر الخشفي اللواء ما كان
 مستظلا والراية ما كان مربعا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب المعراج)
 فالمعراج اسم آلة العروج إلى الصعود والارتقاء وهو السلم ولم يصعد عليه في الدنيا
 بحسده أحد غيره صلى الله عليه وسلم وقد أكرمته الله تعالى بكرامة الاسراء
 وما تضمنه من العروج إلى السموات والروية والمناجاة وأمارة الأنبياء عليهم الصلاة
 والسلام ومباركته من الآيات فروى ثابت البناني عن أنس بن مالك رضي الله
 تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتيت بالبراق وهو دابة أيض
 طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه قال فركبت نساري
 حتى أتيت بيت المقدس فربطه بالحلقة التي مربوط بها الأنبياء ثم دخلت المسجد
 فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل بأناة من خرواناء من ابن فاخترت
 الابن فقال جبريل عليه الصلاة والسلام اخترت الفطرة ثم عرج بنا إلى السماء
 فاستفتح جبريل فقيل من أنت قال جبريل فقيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث
 إليه قال قد بعث إليه ففتح لنا فاذا أنا بأدم صلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني
 فخرج ثم عرج بنا إلى السماء الثانية فاستفتح جبريل فقيل من أنت قال جبريل
 قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث إليه قال قد بعث إليه ففتح لنا فاذا أنا بابني
 الخالة عيسى بن مريم وصبي بن زكريا صلى الله عليه وسلم ما فرح بي ودعاني فخرج
 ثم عرج بنا إلى السماء الثالثة فذكر مثل الأول ففتح لنا فاذا أنا بيوسف صلى
 الله عليه وسلم وإذا هو قد أعطي شهاد الحسن فرحب بي ودعاني فخرج ثم عرج بنا
 إلى السماء الرابعة فذكر مثلها فاذا أنا بآدم صلى الله عليه وسلم فرحب بي
 ودعاني فخرجنا من مكانا عليا ثم عرج بنا إلى السماء الخامسة فذكر

منه فاذا انا بهارون صلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بنا الى
السماء السادسة فذكر مثله فاذا انا بموسى صلى الله عليه وسلم فرحب بي
ودعا لي بخير ثم عرج بنا الى السماء السابعة فذكر مثله فاذا انا بابراهيم صلى الله
عليه وسلم مسنداً ظهره الى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك
ثم لا يعودون اليه ثم ذهب بي الى سدرة المنتهى واذا ورقتها كالأذان الغيلة
واذا ثمرها كالقلال قال فلما غشيتها من أمر الله ما غشيتها تغيرت فما أحد من خلق
الله يستطيع ان ينعتها من حسنها فأوحى الي ما أوحى وفرض علي خمسين صلاة
في كل يوم وولاية فنزلت حتى انتهيت الى موسى فقال ما فرض الله علي أمتك قلت
خمسین صلاة في كل يوم وولاية قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك
لا يطيقون ذلك فاني قد بلوت بني اسرائيل وخبرتهم قال فرجعت الى ربّي فقلت
يا رب خفف عن أمتي فحط عني خمساً فرجعت الى موسى وقلت حط عني خمساً
وقال ان أمتك لا يطيقون ذلك فارجع الى ربك فاسأله التخفيف لا تمك فلم أزل
ارجع بين ربّي تعالى وبين موسى ويحط عني خمساً حتى قال يا محمد انهم خمس
صلوات كل يوم وولاية بكل صلاة عشر فقلت خمسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها
كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشر ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب شيأ
فان عملها كتبت سيئة واحدة قال فنزلت حتى انتهيت الى موسى فاخبرته فقال
ارجع الى ربك فاسأله التخفيف لا تمك فان أمتك لا تطيق ذلك قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقات قد رجعت الى ربّي حتى استقيت منه رواه الشيخان
والألفاظ المسلم وفيه أحاديث كثيرة وزیادات في بعضها منها ما في حديث ابن شهاب
عن أنس عن أبي ذر عندهما الشيخين من قول كل نبي له مرجأ بالنبي الصالح والآخر
الصالح الا آدم وابراهيم فقالا له والابن الصالح وما في حديث ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما من قوله ثم عرجني حتى ظهرت بمستوى أسمع فيه صريف الأقدام
وفي حديث أنس قال ثم أدخلت الجنة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب
القضيب) فعناه السيف كما وقع مفسراً في الإنجيل قال معه قضيب من حديد يقاتل به
وأتمه كذلك وقد يحجل علي أنه القضيب المشوق الذي كان يمسكه عليه الصلاة
والسلام وهو الاثن عند الخلفاء يمسكون به تبركاً به فكان لهم واحد بعد واحد ومعنى
المشوق الطويل المدود الرقيق فان كان المراد بالقضيب السيف فهو كتابة عن
جهاده وكثرة غزوه وقتاله وقواته وغنائه وقضيب على هذا الفعل بمعنى فاعل
من قضيه بمعنى قطعه يعني أنه بالغ في القطع الى حد لم يصل اليه سواء فهو عبارة

عن شجاعته وكثرة جهاده وان كان المراد به العصفاء عبارة عن كونه من صميم
العرب وخطابهم وقضيب على هذا فيعمل بمعنى مفعول لانه مقطوع من الشجر
وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب البراق) فهو من الخيلوقات العلوية وهو دابة
دون البغل وفوق الجمار أبيض وروى ان وجهه كوجه الانسان وجسده كالفرس
وعرفه عرف فرس وذنبه كالغزال أو كذنب ثور وخفه تكف بعير وصدوره ياقوته
جراة وظهره درة بيضاء وعليه رجل من رجال الجنة وله جناحان يطير بهما كالبرق
وليس يذكر ولا أنثى وسمى به لسرعته أوليائه وصفائه أوليائيه من قبايل سواد
من قولهم شاة برقاء وركبه صلى الله عليه وسلم لما أسرى به ويحذر يوم القيامة عليه
في سبعين ألف ملك واختلف فيه هل ركبه غيره من الانبياء أم لا والاول هو الصحيح
وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب الخاتم) فالمراد به خاتم النبوة وهو غير
مختص به صلى الله عليه وسلم بل مكان لغيره من الانبياء ايضا لأنه وصف كمال
وهو علامات نبوته وقد كان منعتابه في الكتب السالفة منها كتاب شعيب
الآن الانبياء الماضين كان الخاتم في أيمانهم ونبينا صلى الله عليه وسلم كان الخاتم
في ظهره بازاء قلبه حيث يدخل الشيطان فيذاما أختص به صلى الله عليه وسلم
وفي شعب اليمان للشيخ عبد الجليل وتخصيصه بظهره عليه الصلاة والسلام فيه
من الحكم ما لم يقرع اسمع الجماهير من العلماء ومعنى ذلك أن النبي والرسول حامل
لما ينزل عليه من السماء من الوحي فتنزل على ظهره أنفعا لعباء النبوة وتغوص فيه
وقد ورد في الخبر أن من الانبياء من كان ينسخ تحت النبوة مع أنه لم يلق اليه كالمها
اناسلق عليه قولنا تعيلا فتزل على ظهر كل حامل منهم ما يحتمل ويطبق ولم يختم
واحدة منهم في موضع النزول لانه بقي له ما يرتقى اليه عاجلا وآجلا في مقامات النبوة
ومحمد صلى الله عليه وسلم أثقلت عليه جميع الانجزاء فعملها وأطاعتها فكان الختم
في موضع النزول وفي الظاهر وهو موضع الختم من النبي صلى الله عليه وسلم بذاته
ساجدا الى الارض مستندا بظهره الى المنزل عليه بالوكل والاعتماد والتبري من
الحول والقوة وذلك اعلام واخبار واشارة الى أن النبوة محجورة على الانبياء
مخصوصة بهم من عند الله من جهة العلولا تنال بكسب عقلي ولا ينظر على
ولا اجتهاد آدمي بل بفضل من الله ورحمة منه ينزل اليهم تنزل الرحمة ولفضل
ويخصهم دون غيرهم ويكونون انبياء الى الخلق دون غيرهم ولولم تكن محجورة بنالها
كل أحد بالاكتساب لعلت النبوة والرسالة ولم يبق لما يرسل الرسول ويبعث
النبي ومن الحكمه ايضا في تخصيص الخاتم بظهر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم

الذي هو موضع الحمل لا الوحي المنزل على الانبياء أن ذلك الموضع مما يلي الانزال ليس
 بدينه وبين المنزل عليه سبحانه فهو الرسول والله المرسل وهو النبي والله الخبير
 المبني على سكان الخاتم في موضع لا يرتقي اليه أحد ولوارتقي اليه أحد لصادق في موضع
 الخاتم فوق الحاصل له فيه **ك**ون جميع الانبياء تحت ذلك الختم لا يرتقي اليه أحد
 ويكون هو فوق الجميع والكل في ضمنه يقتبسون من موضع ذلك الختم والانزال
 عليه وهم تحته فكانه أبو الكل والجميع لهم والكفيل بهم والقائم عليهم وجه آخر
 اذا جعلت الانبياء كلهم سالكين وسائرين في القيمة أو غيرها كان الخاتم في ظهر
 النبي صلى الله عليه وسلم باتمونه ويمشون وراءه بركة كالختم في كل وقت من
 الله عز وجل ما لم تره عين ولا سمعته به أذن ولا خطر على قلب بشر انتهى وفي صفة
 الخاتم أحاديث متقاربة ومؤداها أنه قطعة لحم بارزة في جسده عند كتفه اليسر
 قدر بيضة الحمامة وأثر الحجة هو لها شعر متراكم عليها وخيلان كأنها التالكيل
 السود والاصح أنه ختم به حين شق صدره المرة الاولى عند حليمه ويحتمل أن يكون
 المراد بهذا الاسم الخاتم الذي كان يلبسه في يده صلى الله عليه وسلم والله أعلم
 وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب العلامة) أي علامة النبوة وهي السمة
 والمراد بها الخاتم فقد ورد نعته في الكتب القديمة وهو من شواهد نبوته صلى الله
 عليه وسلم الدال على أن الانبياء ختموا به كما ورد ويجوز أن يراد به مطلق العلامات
 التي كان أهل الكتاب يعرفونه بها كما يعرفون أبناءهم مما يرجع الى ذاته
 أو صفاته أو اسمه أو نسبته أو شريعته أو زمانه أو مكانه أو لباسه أو دابته أو غير هذا
 مما يتعاق به وجميع الارهاصات والمجربات وغير ذلك من كل ما يحصل العلم بنبوته
 صلى الله عليه وسلم لدلائلها عليه وهو أكثر من أن يحصى فيكون لفظ العلامة
 بالافراد على هذا لارادة الجنس وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب البرهان)
 فهو بمعنى الحجة وتطابق على ما هو أعم منه لاختصاصه عند أهل العقول بالقدميات
 اليقينية وقوله تعالى قد جاءكم برهان من ربكم قيل هو القرآن وهو ايضا النور
 المبين ويحتمل أن يكون المراد هنا وقيل هو الأدلة والنحو المنفع بها في محاجة
 المشركين وهو أعم ويحتمل أن يكون هو الدرر ادنها ويشمل ذلك الحجج البالغة
 القاطعة والبراهين الواضحة الساطعة الدالة على صدقه وصحة نبوته ورسالته
 واتصافه بأنواع الكمالات التي خصه الله تعالى به ساد لالة واضحة من الآيات
 البينات والمجربات الباهرات من انشقاق القمر وتسليم الحجر والشجر وحين
 الجذع ونبع الماء من بين أصابعه وتسبيح الحصى **ك**فهو معجى الشجر لدعوته

وكذا شهادة الكتب المنزلة ومن عنده علم من الكتاب وما اشتمل عليه من محاسن الصفات لو لم تكن فيه آيات بينات لكان منظره يغنيك بالخبر وما قرره صلى الله عليه وسلم وبينه من الأدلة الواردة في الكتاب والسنة كافي حق إبراهيم عليه الصلاة والسلام في قوله تعالى وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه إشارة إلى ما كان من استدلاله فكل ذلك مما يشمله تسميته بصاحب الحجة وصاحب البرهان وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب البيان) فهو المبين للناس منازل اليهم من القرآن والشرائع وطرق المرشد في المعاش والمعاد والحق من الباطل والهدى من الضلالة والايان من الكفر والطاعة من العصية والحلال من الحرام وما فيه الثواب من ما فيه العقاب من سائر الأقوال والأفعال وطرق النجاة من طرق الهلاك وبه انجلي الظلام عن النور وبان للناس ما هم عليه وأى طريق يسلكون وقد كانوا قبل بعثته قاهرين في الضلال عاملين في غيرهم عمل متساقطين دائمين في نار جهنم قائمين على شفا حفرة منها فأنقذهم منها بيانه وهذا سببه واستخلصهم به بهيمة وعنايته وهو أيضا صاحب البيان بآياته من قوة الفصاحة ونهاية البلاغة والنطق بالحكمة والنظر بالنور ومصدق القراصة والكلام بالله وعن وحى منه فيبلغ إلى كل أحد ما تقوم به عليه الحجة وتوضح له الحجة ويخاطبه على قدر عقبه وقابليته وما تسعه دائرته وتحتضمه طاقته وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (نصيح الإنسان) في قوله صلى الله عليه وسلم أما أفصح العرب وأن أهل الجنة يتكلمون بلسة محمد صلى الله عليه وسلم وقوله أنا أعر بكم وأنا أعر العرب ولدتي قريش ونشأت في بني سعد بن بكر فاني بآئني ألحن أخرجني الطبراني من حديث أبي سعيد الخدري وقوله كانت لغة اسماعيل قد درست فجاءني بها جبريل فحفظني وأوعدها مما في معناها وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (مظهر الجنان) بفتح الجاء المشددة ويقع الجيم والجنان بالفتح القلب وكأنه إشارة إلى تطهير قلبه حين شقه الملائكة واستخرجوا منه عاقلة سوداء فمواها وقالوا هذا حظ الشيطان منك ثم غسلوه بماء زمزم ثم ختموه بخاتم من نور ثم أعادوه مكانه أو هو إشارة ووصف لحالة قلبه من غير اعتبار بما ذكر وقد كان قلبه صلى الله عليه وسلم مطهرا من أوصاف البشرية من كل خلق ذميم وكل وصف مناقض للعبودية وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أن الله نظر إلى قلوب العباد فاختر منها قلب محمد فاصطفاه لنفسه فبعثه برسالة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (رؤف) فقد قال تعالى بالمؤمنين رؤوف رحيم وقيل إن الاسمين في الآية بمعنى متقارب لأن الرأفة نوع من الرحمة وسماه الله

بذلك لما أعطاه من الشفقة على الناس قال صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة مستجابة الحديث وقال صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون والصحيح أن الرأفة أرق من الرحمة وأنهما شفقة رائدة وتطف بالنعم عليه وله مذاقيل رثف بالمطيعين رحيم بالمذنبين وقال القرعاني الرأفة ألطف رحمة باطنة منبعثة من الحب وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (رحيم) فالرحمة هي الشفقة والعطف والحنان وقد تقدم الكلام على مثله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (أذن خير) فعماده مستمع خير وصالح لا مستمع شر وفساد و= ذاجاه في وصفه أنه لا يأخذ بالقذف ولا يقبل قول أحد على أحد وهو وصف كمال ورحمة وضد ذلك وصف تجبر ونقمة والحاصل أنه مدح له بكماله وحسن خلقه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (صحيح الإسلام) فإن كان المراد به إسلام نفسه صلى الله عليه وسلم فلا ريب أنه أقوم الخلق إسلاماً وأكملهم إيماناً وأتمهم عبودية لربه واستسلاماً وإن كان المراد ماله وما شرعه لأمته فهو أكمل الأنبياء شريعة وأفضلهم منها جوارفة وإن كان المراد حفظ دينه من التبديل والتغيير ودوام ذلك على مر الدهور فقد تولى الله حفظه فهو محفوظ بحفظ الله إلى يوم القيامة والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (سيد الكونين) فقد تقدم معنى السيد والكونان الدنيا والآخرة وقيل السموات والأرض واحدهما **كون** بمعنى محدث تقول كون الله العالم أي أحدثه فـ **كون** ومعنى سيد الكونين سيد أهلها وهذا في الأصول من دلالة الانتضاء لوقف صحة هذا الكلام على هذا الضمير الذي هو الأصل وهو في فن البيان من مجاز الحذف ويجوز أن يكون الاسم المذكور من المجاز المرسل باطلاق **الكونين** مراد بهما أهلها تسمية لهم باسم محلهم من غير دعوى حذف والإضافة في نحو هذا على معنى اللام والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (عين النسيم) فعين الشيء نفسه وذاته وحقيقته والنسيم الخفوض والدعة والنسيم كله منوط به صلى الله عليه وسلم ومجموع فيه فلا نعيم إلا بالإيمان به والكون في حوزته والدخول في حرز ملته والنسيم هكذا هو في نسخ معتبرة بالياء بعد العين وفي غيرها من النسخ المعتبرة أيضاً اللهم جمع نعمة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (عين الغر) بضم العين المعجمة بعدها راء مهملة على ما في النسخة السهلية وجل النسخ ويوجد في بعضها عين العز بكسر المهملة ثم زاي منقوطة والغرب المعجمة جمع أغر من الغرة وغرة كل شيء **أكرومه** وأوله وخياره والعين تطلق بمعنى العين الباصرة وبمعنى خيار الشيء **وع** بمعنى رئيس القوم وهو صلى الله عليه وسلم

قوله والدعة عطف تفسير

عين الغر وزينهم وخيرهم ورئيسهم وسيدهم صلى الله عليه وسلم والغر يحتمل
أن المراد بهم هنا هذه الامة المشرفة لانها أكرم الامم وخيرها واسبغها أولانهم
يبعثون يوم القيامة غرا محجلين ويحتمل أن المراد بهم خبايا الخلق وأكبرهم
وصدورهم من الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين وجميع عباد الله الصالحين
صلوات الله وسلامه على نبينا وعليهم أجمعين وعلى أن لفظ الغر بالعين المهمة
والزاي فغناه أن الغر كله منوط ومجموع فيه صلى الله عليه وسلم فلا عز الا بزمه على
ما تقدم في عين النعيم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (سعد الله) واسمه (سعد
الخلق) فانه صلى الله عليه وسلم عين الخلق وبركتهم ورحمتهم وحظهم وهو سعد الله
في خلقه فكل سعيد في الوجود سابقا على وجود شخصه أولا لقوله سعد الله
بواسطته صلى الله عليه وسلم على حسب استمداده منه فهو السعيد حقا وهو أكسير
للسعادة وقطب دائرتها وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (خطيب الامم) فالظاهر
والله أعلم أن خطبته هو ما ينبع من قلبه على لسانه من الشفاء ما لا يسمع به أحد من
خلق الله في شفاعته لفصل القضاء بعد تقدمه على جميع الانبياء والمرسلين
فيعترفون له بفضلهم والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (دلم الهدى)
فالهدى بمعنى العلامة فهو صلى الله عليه وسلم العلامة والدليل على الهدى بنور اتباعه
ومحبته وبالاقتداء به ينال الهدى ومن أحبه واتبه فقد اهتدى ومن عصاه وحاد عنه
فقد غوى واعتدى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (كاشف الكرب)
فالكرب بضم الكاف وفتح الراء جمع كرب ومعنى كاشفها مذهبها ومفرجها
ويشمل كرب الدنيا والآخرة وكشفها بشفاعته والنجاة اليه والاستغاثة به
والتعلق بأذياله والتوسل بجاهه والاكتراث من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم
وأما اسمه صلى الله عليه وسلم (رافع الرتبة) بضم الراء وفتح المشاة جمع رتبة
فالمراد أنه يرفع رتب من اتبعه ومرتبتهم ودرجاتهم وبقدره عند الله في الدنيا
والآخرة وفي العلم والعمل والخلق والقامة والاحوال ويحتمل أن المراد
بالاشارة الى ما ذكر في الشفاعات من أنه يشفع لأقوام في الجنة في زيادة درجاتهم
ولا آخر في قتل موازينهم ولا أصحاب الاعراف في دخولهم الجنة والله أعلم وأما
اسمه صلى الله عليه وسلم (عز العرب) فان العرب كانوا قبله صلى الله عليه وسلم
في جهل وبؤس وضيق يصون النوى من الجوع وبأكلون الجلود والميتة ويعبدون
الشجر والحجر مقسمة آرائهم متفرقة أهواؤهم لا يدينون بدين ولا يتقادون للملك
ولا يتسعون في بلاد غير بعضهم الى بعض فيسلب بعضهم دماء بعض وينسبون

نساءهم وأبناءهم ويستقيمون حريمهم ويتكفون حرمهم وبأسرون رجالهم قد علمت
الجهالة وأعمتهم الضلالة ولا يعرفون نبوة ولا كتابا منذ زمان اسمعيل عليه
الصلوة والسلام وكان غيرهم من الأمم يستضعفونهم ويحتمقونهم ولا يقيمون
لهم وزنا ويتناولون عليهم بالنسوة والكتاب والكتاب والظهور وآخرة الأموال فجاءهم
الله بسيد أهل النبوات والرسالات وخير أهل الأرض والسموات عليه أفضل
الصلوات وأزكى التحيات رسولاً من أنفسهم فصلى بهم حالهم واستقام دينهم وظهروا به
على سائر البلاد والعباد واستولوا على الأمم وشرفوا عليهم وانهادوا لهم ودانوا دينهم
وحازوا ملك كسرى وقصر وغيرهما وظفروا بعز الدنيا والآخرة وصار الناس يحجون
ببلادهم ويتعلمون لغتهم يأخذون بلسانهم ويروون أشعارهم ويحفظون أمثالهم
ويتعبرون عن سيرهم وأيامهم ويتنافسون في ذلك ويتعبدون لله عز وجل به الآن
الذي في نسخ صحيفة العرب كما ذكرنا وفي غيرهما من النسخ المعتمدة أيضاً عز القرب
بالقاف المضبوطة بدل العين ويضبط بسكون الراء ويقتضها جمع قربة وهي ما يتقرب
به إلى الله تعالى أي يطلب به القرب عنده وعزه صلى الله عليه وسلم ينال القرب
من الله تعالى وتصح القربات ويحتمل أن المراد القرب منه صلى الله عليه وسلم
وانتقرب إليه وإن من حصل له ذلك نال العز والتعز به صلى الله عليه وسلم وأما
اسمه صلى الله عليه وسلم (صاحب القرب) فهو الذي يفرج الله كربات الدنيا
والآخرة بشفاعته والاستغاثة به والرجاء إليه والتعلق بأذياله والتوسل بحبائه
والإكثار في الدنياه من الملة عليه صلى الله عليه وسلم ومعنى فرج الكرب
كشفها وذهابها وهذا الاسم الأخير هكذا في النسخة السهلة وغيرهما من النسخ
المعتبرة وفي بعضها بدل كريمة المخرج وفي بعضها زيادة رفيع الدرج قبل
كريمة المخرج فأما الأول وهو رفيع الدرج اسم جنس درجة وهي المرافة فهو صلى
الله عليه وسلم صاحب المرتبة والمنزلة العالية المنيفة التي لدرجة فوقها عند الله
في مقامات الاختصاص وفي الجنة عدن حسا ومعنى وقد قطع في أسرائه أيضاً
مسافة لا يوصف بعدها ولا تدرك رفعتها ووطى مكاناً ما واطته نبي مرسل ولا ملك
مقرب وذلك دليل على علو درجته ورفعة قدره عند ربّه تعالى وهذا الاسم من قوله
تعالى ورفع بعضهم درجات يعني النبي صلى الله عليه وسلم وفي الأساس لفلان درجة
رفيعة وأما كريمة المخرج بفتح الميم والراء وسكون الحاء بينهما فهو اسم مكان
خرج يخرج ويحتمل أن يكون إشارة إلى كرم أصله ومنبعه وشرف نسبه وهذا

أمره لموم شهير وبأق الكلام عليه في غير هذا ان شاء الله ويحتمل أن تكون الإشارة إلى كرم موضع خروجه وهو مكة شرفها الله ولا شك أنها أكرم بلاد الله تعالى على الله وعلى عباده وذلك معلوم ظاهر وقد قال صلى الله عليه وسلم فيها والله لأنك خير أرض الله وأجرب أرض الله إلى الله الحديث أخرجه جماعة عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم ثم ختم الشيخ رضي الله عنه بقوله (صلى الله عليه وعلى آله) لما ينبغي من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عند ذكره وهذه الصلاة هكذا أفضلها في النسخة السهلية وغيرها من النسخ وفي بعضها بلافظ صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم ومجد وعظم وزاد في بعضها صلاة دائمة إلى أبد الأبد ثم لما ختم أسماءه صلى الله عليه وسلم دعا الله تعالى بصاحب تلك الأسماء صلى الله عليه وسلم مقتطعا دعاءه بقوله (اللهم) بمعنى يا الله فحذف حرف النداء وعوض عنه الميم للتخيم والتعظيم وقد قال الحسن البصري اللهم جمع الدعاء وقال أبو جاء العطار روى الميم في قولك اللهم فيه تسعة وتسعون اسمًا من أسماء الله تعالى وقال النضر بن شميل من قال اللهم فقد دعا بجميع أسمائه قال الأقبلي شبي قال لي الإمام أبو محمد الطاطوسي يعني ابن السيد فيما قرأت عليه ومعنى هذا أن الميم في كلام العرب تكون من علامات الجمع ألا ترى أنك تقول عليه للواحد وعليهم للجمع فصارت الميم في هذا الموضع بمنزلة الواو الدالة على الجمع في قولك ضربوا وقاموا فلما كانت كذلك زيدت في آخر اسم الله تعالى لتشعر وتوزن بأن هذا الاسم قد اجتمعت فيه أسماء الله تعالى كلها فإذا قال الداعي اللهم كأنه قال يا الله الذي له الأسماء الحسنى قال ولا جيل استغراقه أيضا بجميع أسماء الله تعالى وصفاته لا يجوز أن يوصف لأنها قد اجتمعت فيه وهو جهة لما قال سيدي به انتهى يعني في منعه ومنه ولا جيل ما تضمنه هذا اللفظ من عظيم الثناء يؤثر ويرغب في التوجه به في الدعاء وقيل فيه أنه اسم الله العظيم الأعظم الذي إذا دعي به أجاب وإذا سئل به أعطى (يارب) بالكسر ويصح فيه الضم أما على إحدى اللغات في المنادى المضاف لياء التكلم أو على أنه مقطوع عن الإضافة مبني على الضم والله أعلم (بحاء) البناء في هذا ونحوه تشبه أسماء الاستعانة والجاه هو القدر والمنزلة والحرمة (نبيل) أي المذكور في هذه الأسماء (المصطفى) أي المختار لك (ورسولك المرتضى) أي المقبول لك المحطى لديك الكريم عايلك ومعلوم أنه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أذه والمهطفي على جميع العالمين والمرضى من بينهم (طهر) أي نظف ونقى (قلوبنا) جمع قلب وسمى قلبا لتقلبه تارة يطلب المعالي والأرقاء إلى الحضرة العلية وتارة يتخاد إلى أرض الشهوات وتارة

يكون بينهم (من كل وصف) أى صفة من نعم ما يذكر بعده من صفات البشرية
 المناقضة للعبودية مثل التكبر والعجب والاختلاق الذميمة (يساعدنا عن
 مشاهدتك) أى رؤيتك بصائرنا العالوية مناقضه صلى الله عليه وسلم الاحسان
 أن تعبد الله كأنك تراه (ومحبتك) الاضافة للمفعول كالتى قبله ويحتمل أنها
 فى محبتك للفاعل (وأمتنا) أى قبض أر واحنا متمكنين ومستعملين (على السنة)
 أى سنة النبي صلى الله عليه وسلم وهى طريقته وسيرته (ومذهب) (الجماعة) من
 الصحابة ومن اتبع سبيلهم (م) (والشوق الى لقائك) الذى هو أعنى اللقاء عبارة عن
 رفع حجاب الوهم بالموت فيشهد وجودك والشوق لازم المحبة ودليل الصدق فيما فى
 صدق فى محبة الله أحب لقاءه واشتاق اليه لا محالة على ما به من استقامة أو اعوجاج
 ومن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه وإذا أحب الله لقاءه أقبل عليه ورضى عنه
 بفضله ورحمته (يا ذا الجلال) أى العظمة (والاكرام) أى الكرامة لله وممن
 بانعامه عليهم وقال الامام أبو عبد الله الحلي معنى يا ذا الجلال والاكرام المستحق
 لأن يهاب اسباطه ويثنى عليه بما يليق من علو شأنه وانما ختم دعاءه بهذا الماقيل
 من أنه الاسم الاعظم وسأمر به النبي صلى الله عليه وسلم وحض عليه فى الاحاديث
 عنه من الدعاء به والاكثر منه ثم ختم دعاءه والترجمة كلها بقوله (وصلى الله على
 سيدنا وولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما) لما ينبغى من الختم بذلك زاد فى بعض
 النسخ والمحمد لله رب العالمين ثم أعقب المؤلف رحمه الله ورضى عنه ترجمة الاسماء
 بترجمة صفة الروضة المباركة والروضة المقدسة موافقا فى ذلك وتابعا
 للشئخ تاج الدين الفسكاهى فانه عقد فى كتابه الفجر المنير بابا فى صفة القبور
 المقدسة ومن فوائد ذلك أن يزو والمثال من لم يتمكن من زيارة الروضة وبشاهده
 مشتاقا ويطلبه ويزداد فيه حبا وشوقا وقد استنبأوا مثال النعل عن النعل وجعلوا له
 من الاكرام والاحترام ما للمنوب عنه وذكروا له خواص وبركات وقد جربت وقالوا
 فيه اشعارا كثيرة وألفوا فى صورته ورووه بالاسانيد وقد قال القائل
 إذا ما الشوق ألقى اليها * ولم أظفر بمطوئى لها
 نقشت مثله فى الكف نقشا * وقلت لنا طرى قصر اعلى
 ولأن قبره صلى الله عليه وسلم ذكر فى هذا الكتاب فى ثلاثة مواضع أو أربعة
 وفى الاخير ذكر قبره صلى الله عليه وسلم وقبر صاحبه رضى الله عنهم ولان هذا
 الكتاب قد اشتمل على جملة من وصف ظاهره صلى الله عليه وسلم وباطنه وسيره
 وشمائله ومجراته وأحواله وهذا مما يتعلق بذلك وقد أدرجه بعض المؤلفين فى السير

في كتبهم وجعلوه مما يلقح بذلك وقد ذكر بعض من تكلم على الازكار وكيفية
 التربية بها أنه اذا كل لاله الا الله بمجد رسول الله فليشخص بين عينيه ذاته الكريمة
 بشرية من نور في ثياب من نور مراعاة الحقيقة بشرية وتبعية ثيابه لكمال معجزته يعني
 لتطبع صورته صلى الله عليه وسلم في روحانيته ويتألف معها تالفاً يمكن به
 من الاستفادة من أسراره والافتباس من أنواره صلى الله عليه وسلم قال فان لم يرزق
 تشخص صورته فيرى كأنه جالس عند قبره المبارك يشير اليه متى ما ذكره فان
 القلب متى ما شغله شيء امتنع من قبول غيره في الوقت الى آخر كلامه فيحتاج
 الى تصوير الروضة المشرفة والقبور المقدسة ليعرف صورته او يشخصها بين عينيه
 من لم يعرفها من المصلين عليه في هذا الكتاب ممن كان حاله ما ذكره وهم عامة
 الناس وجهوهم وقد كنت رأيت تالفاً لبعض المشاركة يقول فيها انه ينبغي
 لذا كراجلالة من المرادين أن يكتبه بالذهب في ورقة ويجعله نصب عينيه فاذا صور
 قارى هذا الكتاب الروضة صورة حسنة بالوان حسنة وخصوصاً بالذهب فهو
 من معنى ذلك والله أعلم فقال مبتدئاً على ما في النسخة السهلة (بسم الله الرحمن
 الرحيم صلى الله عليه وسلم) واوالعطف على مذهب من منع تعاطف الانشاء والخبر على
 أن جملة البسملة خبرية معنى (على سيدنا وعلى آله) بدون الصب
 لانها باق لفظ الآل عليهم أوقصار اعلى مورد النص (وسلم) تبركاً بهذا الابتداء
 في افتتاح هذه الترجمة لاستقلالها بنفسها وقد تقدم التنصيص في الحديث على طلب
 ابتداء كل أمرهم بالتسمية والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم (وهذه) الاشارة
 الى صورة الروضة والقبور التي تأتي لحضورها ذهاباً وتزويداً الامر المتوقع منزلة
 الواقع والمتنوى فعلة العزوم عليه قرىباً متصلاً باشارته منزلة ما قبل وبرز للعيان
 ونحو هذا ايشارته الى كل حاضر عينا كان أو معنى (صفة الروضة) أي مثالها
 والروضة في أصل اللغة أرض مطمئن ذات أشجار ورياحين ومياه فاستعيرت
 للروضة ذات الانوار والرحمة والبركة والخير والافضل بجامع الحسن والفضة
 والابتهاج ويحتمل أنه يعني شكل الروضة وهبة بناءً عليها ويحتمل أنه يعني صفة
 القبور في الروضة ونسبة بعضهما من بعض وهو الظاهر من الشكل الموجود
 في النسخ المعتمدة العتيقة وصفة الروضة على ما هي عليه الآن بعد انشاءها عام ستة
 وثمانين وثمانمائة على ما ذكره بعض المتأخرين عما أخبر به الشيخ أبو عبد الله
 محمد بن بركات الخطاب عن والده وقد حضر انشاءها أن القبور الشريفة ليس عليها
 علامة سوى ارتفاع الارض ثم بنيت عليها قبة صغيرة كقباب صلحاءنا في هذا

الزمان ليست بثلاثة ولا ربعة ولا خمسة مطموسة بالنبات من أسفل ومن فوق ولم يبق لها عداطاقة في أعلاها يخرج منها النور كهذه



ثم على القبة المذكورة قبة أخرى أعظم منها لكنها إلى التخميس أقرب وهي ثلاث طبقات الطبقة الأولى التي تلي الأساس والاساس منشأ بججارة سود ملبس بالرخام الأبيض غير الرخامة التي فيها المسمار الفضي فانها جراءة والطبقة الثانية من الآخر والطبقة الثالثة من العود وفيها تربط الكسوة وليست بطمسة كما هي الأولى ثم على القبتين قبة شامخة تعلو الصومعة أو تقرب منها وهي مربعة على أركان أربعة وسوار عشر غير الروضة الصغيرة وأرضها مفروشة بالرخام غير الموضع الذي يذكر أنه يدفن فيه عيسى عليه السلام في السهوة وهو معروف عند الخدام ومن شاهد ذلك ولها أربعة أبواب باب التوبة وهو في قبلة المسجد في شبك النحاس يقع عند نزول الشدايد ليس إلا وباب الوقود يفتح كل ليلة لوقود المصابيح وباب فاطمة كذلك يدخل منه بالشمع وبالمخزات كل ليلة وفي ليلة الجمعة لكشف الصندوق المواجه لرأسه عليه الصلاة والسلام ورشه بماء الورد وغيره من الطيب وفي صبيحتها الكس الحجرة وباب التهجدة تارة بتارة وفي يوم الجمعة أضاءت كل الأبواب كما يحل الحري براتنهي (المباركة) هذا سقط في بعض النسخ ونبت فيما سواها وأصل البركة التورز بإدخال الخير الإلهي اللازم والمنفعة والعلو والرفعة وقال الراغب البركة ثبوت الخير الإلهي في الشيء وروضة رسول الله صلى الله عليه وسلم هي مجمع البركات وأصل الخيرات ومنزل الرحمت وينبوع الكرامات ومطلع المسرات (التي دفن) أي ستر وغطى بالتراب (فيمارس رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحباؤه) هما صاحباؤه في روضته بعد مماته وصاحباؤه في حياته الصحبة العامة التي يشتركانهم غيرهما من الصحابة وصاحباؤه صحبة خاصة معلومة لهم لا ينكرها لهم أحد من الصحابة رضي الله عنهم وقد قال علي كرم الله وجهه ورضي عنه يوم مات عمران كنت لأرجو أن يجعلك الله مع صاحبك لأنني كثير ما كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دخلت أنا وأبو بكر وعمر وخرجت أنا وأبو بكر وعمر وفعلت أنا وأبو بكر وعمر وكأفاد وروى ابن عساکر عن أبي ذر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لكل نبي وزيرين ووزير أبي بكر صاحب أبي بكر وعمر وهما أيضا صاحباؤه في البعث يبعث بينهما أخرج أبو بكر ابن أبي عاصم في السنة عن ابن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وأبو بكر عن يمينه أخذ بيده وعمر عن يساره أخذ بيده وهو متكئ عليهما فقال

هكذا نبعت يوم القيمة وأخرج الحارث عن أبي أسامة في مسنده عن سالم بن عبد
 الله بن عمر مسلا وأبو نعيم في الدلائل عنه عن أبيه موصولا قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أبعث يوم القيامة بين أبي بكر وعمر الحديث (أبو بكر) هو عبد الله
 ابن أبي قحافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة ابن كعب
 ابن أؤى بن غالب بن فهر يلتقي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرة ولقب بهتيق
 أما الجمال وعن ساقه وجهه أولان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سره أن ينظر
 إلى عتيق من النار فلينظر إلى هذا وسمى الصديق لمبادئه إلى تصديق رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهو أول من آمن به صلى الله عليه وسلم وهو صاحب في الغار
 وملازمه في هذه الدار وفي تلك الدار والاجتماع على أفضلته على سائر الصحابة
 ولا يعتمد بخلاف الرافض ومن قال بقولهم وهذا مذهب الاكثر وقد سئل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن أحب الناس إليه فقال عائشة قيل من الرجال قال
 أبوهار واه البخاري وغيره وقال فهل أنتم تاركوا لي صاحبى إلى غير ذلك وتوفي رضى
 الله عنه يوم الجمعة وقيل عشي يوم الاثنين وقيل ليلة الثلاثاء وقيل ليلة الأربعاء
 لثلاث ليال أو سبيع أو ثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاثة عشرة من الهجرة
 وهو ابن ثلاث وستين سنة وغسلته زوجته أسماء بنت عيسى وصلى عليه عمر بن
 الخطاب رضى الله عنه في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفن ليلا وقيل مات
 مسموما وقيل أنه كان به طرف من سبل وقيل أنه اغتسل بماء بارد فاعتل علة
 اقتلت بها وفاته (وعمر) هو أبو حفص عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى
 ابن رباح بن عبد الله بن قريط بن وزاح بن عدي بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر
 يلتقي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في كعب أسلم رابع أربعين رجلا وقيل
 بعد بضعة وأربعين رجلا واحد عشر امرأة وهو أول من تسمى بأمر المؤمنين
 وأول من فرق جمع المشركين ومقدم من أقام عماد الدين بسيفه بعد سيد المرسلين
 ولا خلاف أن رتبته بعد أبي بكر عند الموافق والمخالف وسئل مالك رحمه الله
 في المدونة من خير الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر ثم عمر رضى
 الله عنهم ماتم قال أو في ذلك شك واستشهد رضى الله عنه في آخر ذي الحجة سنة
 ثلاث وعشرين من الهجرة وعمره ثلاث وستون سنة على خلاف فيه قتله غلام
 المغيرة بن شعبه وهو على كافر وأحاديث فضل الشيخين رضى الله عنهم كثيرة
 شهيرة فلا تطيل بها (رضى الله تعالى عنهم) أى أنعم عليهم أو أراود الانعام عليهم

ولفظه خبر ومعناه الدعاء ثم وضع المؤلف صفة الروضة هكذا

قبر النبي صلى الله عليه وسلم

قبر أبي بكر رضي الله عنه

قبر عمر رضي الله عنه

وهذه صفة ما في النسخة
السهلية أبو بكر مؤخر قليلا
عن النبي صلى الله عليه وسلم
وإن كان خلفه وعمر خلف
رجل أبي بكر وفي بعض
النسخ الصحيحة على القبر
الأول مكتوب قبرينا
محمد صلى الله عليه وسلم وفي
بعضها قبر النبي صلى الله عليه

وسلم وفي بعضها قبر المصطفى صلى الله عليه وسلم وفي جميعها على القبر الثاني قبر أبي
بكر رضي الله عنه وعلى الثالث قبر عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقد اختلف
أهل السير وغيرهم في صفة القبور المقدسة الثلاثة على سبع روايات وأنها
وأصحها رويتان أو ثلاث الأولى ما عليه الأكثر وخبره رزين ويحيى العلوي أن قبر
النبي صلى الله عليه وسلم مقدم إلى جدار القبلة ثم قبر أبي بكر هذا منكبي النبي صلى
الله عليه وسلم وقبر عمر هذا منكبي أبي بكر رضي الله عنه ما وعلى هذا اقتصر الغزالي
في الأحياء والنور في الأذكار وذكر الفسكهاني في القبر المنير والشيخ خليل في
مناسكه عن مالك في قوله ثم تنهى عن ميلك قدر ذراع وتسلم على أبي بكر الصديق
رضي الله عنه ثم تنهى إلى اليمين قدر ذراع وتسلم على عمر الفاروق وهو كذلك قال
الغزالي وزاد لأن رأس أبي بكر عند منكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأس
عمر عند منكب أبي بكر رضي الله عنه ما وصفتها هكذا

النبي صلى الله عليه وسلم

أبو بكر رضي الله عنه

عمر رضي الله تعالى عنه

وهذه الصفة قال السيد السهمودي هي
أشهر الروايات وذكر عن يحيى العلوي
أنه ذكرها في كتابه بسنده عن نافع
عن أبي نعيم وغيره من المشايخ عن له سن
وثقة وقال كذلك وصفه أهل الحديث

عن عروة عن عائشة رضي الله عنها انتهت الثانية ما رواه أبو داود والمجاكم ومجمع
استناده عن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

مقدم وأبو بكر رأسه بين كنف رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر رأسه عند رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال السهمودي وهذا أريج ماروي عن ابن القاسم ابن محمد ثم مورها عن ابن عساكر هكذا

قبر عمر رضي الله عنه

قبر النبي صلى الله عليه وسلم

أبو أبي بكر رضي الله عنه

وذكر العز في هذه الكيفية عن محمد بن المنكدر قال وروى عن محمد بن المنكدر أن قبر أبي بكر خلف قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبر عمر عند رجل النبي صلى الله عليه وسلم قال السيد السهمودي فهاتان أريج ماروي في ذلك انتهى وصدر أبو الفرج بن الجوزي بوصفها هكذا ونسب ابن حجر هذه الصفة إلى الأكثر وما عدا هذه الثلاثة ضعيفة ثم قال أعني المؤلف (هكذا) وها حرف تنبيه والد كافي حرف تشبيه وذال اسم إشارة والمشار إليه هو ما صورته من صفة الروضة المشرفة المقدسة (ذكره) بالتذكير لشيء المصور وفي نسخة ذكرها بضمير التأنيت لصفة الروضة (عروة) هو أحدها المدينة السبعة وتروى بالفرع على أربع مراحل من المدينة المشرفة ودفن فيه سنة اثنين وقيل ثلاث وقيل أربع وتسعين من الهجرة وولدت قريبا في آخر خلافة عمر رضي الله عنه سنة اثنين أو ثلاث وعشرين من الهجرة لانه كان يوم الجمل ابن ثلاث عشرة سنة والجمل كان سنة ست وثلاثين وقتل عمر رضي الله عنه كان سنة ثلاث وعشرين وأم عروة أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهم وهو (ابن الزبير) بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي والزبير حواري رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمته صفية بنت عبد المطالب وإن أخى خديجة بنت خويلد زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل يوم الجمل قتله ابن حرموزا البشمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنار لأجل قتله إياه (رضي الله عنه) جملة استثنائية لأجل لها (قال) استثناف بياني كأن فائلا قال له وكيف ذكره فقال قال (دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في السهوية) بقع السنين المهمة وسكون الماء وهي كالصفة تكون بين يدي البيوت وقيل هي بيت خفي صغير مخد في الأرض وسمكة مرتفع من الأرض شبيهة بالخرانة والصفة

بضم الصاد المهمة وتشديد الفاء هي مثل الظلمة والسقيفة امام البيت (ودفن أبو بكر
رضي الله عنه خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم) خاف يحتمل المساواة وعدمها
لكنه في النسخة السهلية مؤخر قليلا كانه عنده منسكبه كما تقدم (ودفن عمر بن
الخطاب رضي الله عنه عند رجلى أبي بكر) هذا يحتمل أن يكون رأسه خلف رجلى
أبي بكر ويحتمل أن رأسه تحته - ما وعلى الأول فالمراد بالرجل المقدم فقط فيكون
رأس عمر مسامتة لقدمي أبي بكر خارجا عن مسامتة قدمي النبي صلى الله عليه وسلم
وهو الظاهر وهكذا هو فيما نقل من النسخة السهلية - وحينئذ يكون الباقي قبرين
واحد عند رجلى النبي صلى الله عليه وسلم وآخر عند رأس عمر رضي الله عنه
ويحتمل أن يكون رأس عمر خلف ساق أبي بكر فيكون مسامنا لقدمي النبي صلى
الله عليه وسلم وهذه الرواية التي ذكرها المؤلف عن عروة لم أقف عليها وإن ذكر
عنه السهوي الرواية الأولى كما تقدم والله أعلم (وبقيت السهوية الشرقية فارغة)
فالظاهر أن البيت فيه سهويان غربية وشرقية دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم
في السهوية الغربية وبقيت الشرقية ويحتمل أن المراد وبقيت جهة السهوية الشرقية
أي الجهة الشرقية من السهوية فاطلق اسم الكل على البعض ولو أراد الأول لقال
دفن صلى الله عليه وسلم في السهوية الغربية أو في سهوة بالتكثير وبقيت سهوة شرقية
أو السهوية الشرقية فلما عرفها ولم ينعتها علم أنها سهوة واحدة والله أعلم (فيها أي
في تلك السهوة (موضع قبر) أي يسع فراغها قبر أو ذلك عند رجلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم لأن قبلة المدينة إلى الجنوب فرأس رسول الله صلى الله عليه وسلم
إلى الغرب ورجلاه إلى الشرق (يقال) أي على اللسنة أو في التآلف وذلك
القول مسند إلى الخبر وهو الحديث لكن لما كان متعينا مرضه بقوله يقال وأتبعه
بقوله (والله أعلم) لعدم الحزم فيقتضاه (ان عيسى ابن مريم) نسب إلى أمه
لما كان متخلوفا من غير أب فقامت أمه مقام الأب زادي بعض النسخ عليه السلام
(يدفن فيه) أي في موضع القبر الباقي وذلك بعد نزوله إلى الأرض وموته وفي العارضة
لابن العربي روى أن عيسى عليه السلام يشكح امرأة من بنى غسان واسمها راضية
ويدفن مع النبي صلى الله عليه وسلم في البيت وهناك موضع قبر يقال انما بقي له
اتهي وقيل أهل السير عن سعيد ابن المسيب قال بقي في البيت موضع قبر في السهوة
الشرقية يدفن فيه عيسى ابن مريم عليه السلام ويكون قبره الرابع وروى
الترمذي عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال مكتوب في التوراة محمد رسول الله
وعيسى ابن مريم يدفن معه (وكذلك) أي هكذا الذي يقال (جاء في الخبر) أي

الحديث (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) في المنتظم لابن الجوزي عن ابن عمر رضي الله عنهما - ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل عيسى ابن مريم إلى الأرض فيترقح ويولد له ويمكث خمسا وأربعين سنة ثم يموت فيدفن معي في قبري وأقوم أنا وعيسى ابن مريم من قبر واحد بين أبي بكر وعمر ذكروه في المواهب وقال كذا ذكره في تحقيق النضرة والله أعلم انتهى ونحوها لابن الجوزي والقرطبي في تذكرة وفي فتاوى السيوطي ورد في الحديث أن عيسى عليه السلام يمكث سبع سنين وفي رواية أربعين سنة وأنه يترقح ويولد له ويدفن عند النبي صلى الله عليه وسلم انتهى ومكثه سبع سنين هو في حديث مسلم وفي حديث أبي داود الطيالسي أربعين سنة ويتوفى ويصلى عليه ومثله عند الطبراني وأحمد في المسند والزهد وأبي الشيخ ابن حبان في كتاب الفتن قال الجلال السيوطي في تكميله لتفسير الجلال المحلي فحتمل أن المراد مجموع لبعثه في الأرض قبل الرفع وبعده انتهى وقد روي أنه رفع وله ثلاث وثلاثون سنة وضعف ابن حجر حديث دفن عيسى عليه السلام مع نبينا صلى الله عليه وسلم (وقالت عائشة رضي الله عنها) هي أم المؤمنين الصديقة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يترقح بكر غيرها وترقحها وهي بنت ست سنين ثم بنى بها وهي بنت تسع سنين ومكثت عنده تسعا وتوفي عنها ولها ثمان عشرة سنة ومن فضلها قوله صلى الله عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وقيل له من أحب الناس إليك فقال عائشة الحديث وقيل أنه ما أتاه الوحى في لحاف واحدة من نساء غير عائشة وتوفيت على ما قاله الواقدي ليلة الثلاثاء اتسع عشرة خلت من رمضان سنة ثمان وخمسين من الهجرة وهذا الأصح في وفاتها وتوفيت وهي ابنة ست وستين سنة وأوصت أن تدفن في البقيع وصلى عليها أبو هريرة وكان يومئذ خليفة مروان على المدينة في أيام معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه وحديثها هذا الذي ساقه المؤلف رواه مالك في موطئه عن يحيى بن سعيد عن عائشة رضي الله عنها قالت رأيت ثلاثة أبقار سقطن في حجرى ففحصت رؤياى على أبي بكر الصديق قالت فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفن في بيتها قال لها أبو بكر هذا أحد أبقارك وهو خيرها ولطفه عند المؤلف (رأيت) يعنى في المنام (ثلاثة أبقار) قال أبو الخطاب بن دحية على تشبيه البراء بن عازب وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقرأ بعد من تشبيهه لأن القمر يملأ الأرض بنوره ويؤنس من يشاهده ونوره من غير حرقه ولا كليل ينزع والناظر إلى القمر يتمكن

من النظر بخلاف الشمس تغشى البصر وتجلب للناظر الضرر انتهى مع أن القمر
أيضا مذكور والشمس مؤنثة ثم لا يلزم من تمثل الثلاثة أقمار تساوهم في القدر والنور
والحسن والله أعلم على أنه يحتمل أن تكون رأت شمسا وقرين فقالت ثلاثة أقمار
على سبيل التغليب ولا شك أن النبي صلى الله عليه وسلم هو أصل الانوار كلها الذي
منه يستمد كل ذي نور كما أن الشمس منها تستمد النيران العداوية كلها والشيطان
رضي الله عنه - اقتران لا يستمداد هما منه صلى الله عليه وسلم كما يستمد القمر من
الشمس والله أعلم ونذكر أن سقوط الشمس يدل على خراب العالم وهو أصل الانوار
الحسية كلها اذا ذهبت ذهب بذاتها جميع الانوار تبقى الكون مظلمًا فمثل لها
أقمارا دلالة على بقاء الدين وأنه لا يتبدل ولا يتغير بموته صلى الله عليه وسلم وأنه
اغما يغيب شخصه وأما روحه المدفوع في حاله من الامداد والاشراق على هذا الوجود
والله أعلم ورأت الثلاثة دون الرابع وهو عيسى عليه السلام وإن كان يدفن
في بيتهم أيضا لان الثلاثة كلهم ماتوا في حياتهم أو الرابع انما يأتي في آخر الزمان
والله أعلم (سقوط) جمع ساقط كرافد ورقود من سقط بمعنى وقع أو بمعنى غاب
(في حجرتي) هكذا في جميع النسخ بضم الحاء المهملة وسكون الجيم وبالتاء بعد الراء
واختلفت فيه روايات الموطأ في بعضها كما هنا وهو الذي لاكثر الرواة قال
في المشارق وهو أظهر في الباب وعبارة أي بكر يعنى الصديق وفي بعضها في حجرى
بفتح الحاء وكسر ها ومعنى هذه قال في المشارق أي في حضن ثوبي والحض بكسر
الحاء المهملة هو ما دون الابط الى الكشح وفي القاموس أن الحجر هو ما بين
يديك من ثوبك ومعنى الاولى التي في الاصل قال في المشارق أي تنزل ويبقى
وتحويه في الشفاء وبالبيت أيضا فسر الحجر ابن حجر والسبوطى في التوشيح وفي
القاموس أن الحجر هي الغرفة والغرفة بالضم العلية والاحاديث والا^{لا} نارتدل
على أن الحجر غير البيت الا أن أكثرها يدل على أن الحجر مما راج البيت وكذا
قول الجوهري في حجر القوم ناحية دارهم ثم قال والحجر حفرة للابل ومنه حجر
الدار وبعض الا^{لا} نارتدل على أن الحجر داخل البيت وأما تفسير الحجر بالغرفة
فلا يناسب هنا الا ان يفسر ذلك بارتفاع المحل والمقصود الذي يحام عليه ويهت
عنه بهذا هو هل النبي صلى الله عليه وسلم مدفون داخل بيته أو خارجه على ما تقدم
في تفسير السهوية وعلى ما ذكرنا الا أن في الحجر هل هي البيت أو موضع داخله
أو موضع خارجه وهي ساحته وفناءه يدار ويحجر بمحاطة أو جريد وبطين بالطين
للستر ويحتمل أن يقال بازاء كل من الثلاثة وهل البيت لا يطاق الاعلى ما هو البيت

حقيقة أو يطلق عليه وعلى ساحته والحاصل أنه صلى الله عليه وسلم دفن
 في الموضع الذي قبض فيه وهمل كان في نفس البيت أو في ساحته لحرا ونحوه الامر
 محتمل وعلى الاول يكون قد دفن الى حائط صد البيت وعلى الثاني يكون مدفونا
 الى الحائط المقابل له الذي بينه وبين الساحة والحائط بينه صلى الله عليه وسلم
 وبين البيت وفي طبقات ابن سعد ما يدل على أنه دفن في ساحة البيت الى حائط
 بيت عائشة والله أعلم (فقصت رؤياي على أبي بكر) أي حدثته بها ولم تذكر
 أنها قصة تم على النبي صلى الله عليه وسلم فاما أنه لم يتفق قصها لها عليه لاسيما
 ان كانت رأتها في بيت أبي بكر انكونها ضيعة عنده أو نحوه وإما أنها اقتصرت على
 ذكر أبي بكر لذكر ما قال لها في ذلك بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم (فقال لي
 يا عائشة ليدفنن) الام لا قسم (في بيتك) هذا القول له سعة وطا في جرحي والله أعلم
 وأضيقت البيوت الى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وان كانت له صلى الله عليه
 وسلم لقصر الأزواج على البيوت والفرقة بذلك لانه اذا قيل بيت النبي صلى الله
 عليه وسلم لا يدري أي بيت من أبياته فاذا قيل بيت عائشة أو حفصة أو غيرها علم
 أي بيت يراد وقد لا قصد التعيين بكون المقام لا لاجال أو لنسبة ذلك للنبي صلى الله
 عليه وسلم فينسب اليه والله أعلم (ثلاثة هم خير أهل الأرض) هذا الرتبة
 كواكب السماء وشرافها وكونها محل اهتداء والاقبار خيرها وأشرافها وانما قال
 خير أهل الأرض مع أن النبي صلى الله عليه وسلم خير أهل السماء أيضا وخير العالمين
 أجمعين لان هذا القدر هو الذي اشتركة الثلاثة ولان أهل الأرض هم الذين يدفنون
 فكأنه يقول ليدفنن في بيتك ثلاثة هم خير من يدفن وهذا هو قوله فقال لي يا عائشة
 ليدفنن الى قوله الأرض غير ثابت في الموطأ من رواية يحيى بن يحيى الليثي الاندلسي
 وهو ثابت في غيرها حسبما أشار اليه كلام صاحب المذاق (فلما توفي) بالبناء للمفعول
 ويجوز توفى بالبناء للفاعل بمعنى استوفى أجله (رسول الله صلى الله عليه وسلم دفن
 في بيتي قال لي أبو بكر) توقيفا على صدق رؤياها ووجه تعبيره لها (هذا) المدفون
 (واحد من أقبارك) الثلاثة التي كنت رأيت في رؤياك وقصصتها على (وهو خيرهم)
 بضمير جمع مذكور من يعقل اعتبارا بما وقعت عليه الاقبار على ما في النسخة
 السملية وغيرها وفي بعض النسخ خيرهن بضمير جمع القلة المؤنث من يعقل وغيره
 وهو عائد على لفظ الأقبار (صلى الله عليه) يحتمل عود الضمير الى لفظ رسول الله
 في قوله فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الى معاد الضمير في هو
 الذي هو اسم الإشارة في قوله هذا واحد (وعلى آله وسلم كثيرا)

بجذف المصدر الذي هو تسليماً استغناء عنه بذكر وصفه الذي هو كثيراً كقوله تعالى وذكروا الله كثيراً والذاكرين الله كثيراً هذا الذي في النسخة السهلية وغيرها وفي نسخة معتبرة صلى الله عليه وسلم وعلى آله أجمعين صلاة تامة دائمة إلى يوم الدين والحمد لله رب العالمين وهذا آخر تراجم فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وذكر أسمائه صلى الله عليه وسلم الدالة على فضله صلى الله عليه وسلم وتصوير قبره الشريف وروشته المباركة ثم شرع في ذكر كيفية الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم مبتدئاً منها بما صرح عنه صلى الله عليه وسلم وخرج في كتب الإسلام المعتمدة ونحوها ثم ياروي عنه صلى الله عليه وسلم وعن غيره من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من الفضلاء والاختيار والعلماء الأبرار بما رتبوه في أوادهم أو سطره في تأليفهم ترجمال ذلك بقوله ﴿فصل﴾ أي قطع لما كنا فيه وحاجز بينه وبين ما بعده (في ذكر) كيفية أي هيئة وهو منسوب لكيفية اسم الاستغناء لانها من شأنها أن يسأل بها عن حال الأشياء في إيجاب به يقال فيه كيفية فالكيفية هي الهيئة التي يجاب بها السائل عن حال شيء بقوله كيف هو وقد جاء في الأحاديث الصحيحة أن الصحابة رضی الله تعالى عنهم قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك فعلهم فهي هنا مأخوذة من تلك الأحاديث والمسؤول عنه في الأحاديث هو صفة الصلاة لا جنسها لانهم لم يؤمر بالرجعة ولا هي لهم وإن ظاهراً أمرهم الدعاء هذا الذي استظهره القاضى عياض في الاكمل وصفة الصلاة المراد بها تركيب ألفاظها وذلك هو المراد هنا ايضاً أي أقوال (الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم) واردة عنه صلى الله عليه وسلم أو عن الصحابة أو التابعين أو غيرهم من الأمة رضی الله تعالى عنهم ولقد قدم هنا ذكر أمور الاقل اعلم أن هذا الفصل هو المقصود من الكتاب بالاصالة وهو المجرى بالآخواب والارباع والاثلاث حسبما ثبت ذلك في النسخة السهلية لانه منه تكون قراءة الكتاب وأما ما قبل ذلك فائتمار في بعض الأحيان ليعلم علم ذلك وليراد قارئه رغبة ومحبة ونشاط بقراءة الفضائل والأسماء وبعضهم يبدئ من الأسماء استطابة لها لما تضمنته من ذكر أوصافه صلى الله عليه وسلم والثناء عليه فيصلي عليه مع كل اسم بأن يقول مثلاً محمد صلى الله عليه وسلم أجد صلى الله عليه وسلم إلى آخرها أو يقول اللهم صل وسلم على من اسمه محمد صلى الله عليه وسلم اللهم صل وسلم على من اسمه أحمد صلى الله عليه وسلم إلى آخرها ونحو ذلك اه الثاني يوجد في طرقة هذا المحل من بعض النسخ العتيقة بزيادة لبعضها على بعض مانص مجموعته بقصد المصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم

امتثال أمر الله وتصديق النبي ومحبة فيه وشوق إليه وتعظيم قدره وكونه أهلاً لذلك
 ونحو هذا انتهى وهذه المقامات بعضها أعلى من بعض وهي كلها أعلى من العمل
 على الاجور لان صاحب ذلك عامل على حفظ نفسه ووافق معها والعامل على ذلك
 لم يتم بحق أو صاف مولاه ولا أو صاف نبيه وحسنه واحسانه وعظم قدره الثالث
 اختلف في فائدة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ونفعها هل هو عائده على المصلي
 فقط أو عليه وعلى المصلي عليه صلى الله عليه وسلم فقال بالاول جماعة منهم أبو
 العباس المبرد والقاضي أبو بكر بن العربي وغيرهما وعليه شئ ابن فرحون
 القرطبي في الزاهر وغيره وقال الشيخ السنوسي في شرح وسطاه ان المقصود
 بالصلاة الترتيب بذلك الى الله تعالى لا كسائر الادعية التي يقصد بها نفع المدعوله
 وقال بالثاني الامام أبو القاسم القشيري في تفسيره والقرطبي نقل كلامه السنوسي
 في تعليقه على مسلم قال شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن ابن محمد الفاسي على
 ما للسنوسي في كتابه ان هذا ظاهر الخلاف وقد يقال لا خلاف وان أحدهما
 تنبيه على الادب في التصرف الاخر اخبار عن كرم الله تعالى وعدم تناهي
 افضاله انتهى الرابع قال الخطاب أغرب القاضي أبو بكر بن العربي في المعارضة
 فقال الذي اعتقده ان قوله صلى الله عليه وسلم من صلى على صلاة صلى الله عليه
 بها عشر اليست لمن قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هي لمن صلى عليه
 وسلم عليه كما علم بما نصعناه انتهى وقد ذكر السخاوي في الخاتمة منامات كثيرة
 تدل على حصول الثواب الكثير في اللفظ المذكور والله أعلم انتهى وفي شرح
 الوغليسية للشيخ زروق وقال ابن العربي ولا تجزئ بغير لفظ مروى عنه عليه
 الصلاة والسلام انتهى ونحو ما لابن العربي نحا الشيخ تقي الدين السبكي فقال ان
 أحسن ما يصلي به على النبي صلى الله عليه وسلم هي الكيفية الواردة في التشميد عنه
 صلى الله عليه وسلم فمن أتى بها فقد صلى عليه صلى الله عليه وسلم بيقين وكان له الجزاء
 الوارد في أحاديث الصلاة عليه بيقين وكل من جاء بلفظ غير هذا فهو في شك من
 اتيان به بالصلاة المطلوبة لانهم قالوا كيف نصلي عليك فقال قولوا اللهم صل فجع
 الصلاة عليه منهم هي قول ذا انتهى وقد استعجب الثوري وغيره أن يلتزم
 في الدعوات والاذكار ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم قال الثوري وكذلك الصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الاولى والا فضل انتهى ووسع غيرهم
 في ذلك لا اختلاف الروايات في الكيفية المأمور بها وتوابعها واختلاف طرقها
 بالزيادة والنقص في ذكر النبوة والامية والعبودية والرسالة في أوصافه صلى الله

عليه وسلم وفي ذكر من يصلي عليه من الآل والذرية والأولاد ونحوها لغة ما ورد
 عن الصحابة والسلف الصالح من ألفاظ الصلاة للكيفيات الواردة عنه صلى الله
 عليه وسلم وطواطيء المؤلفين من المحدثين والفقهاء وغيرهم على الصلاة عليه
 في كتبهم بل غلب على الله عليه وسلم ولفظ عليه السلام ونحو ذلك من الكيفيات
 المختصرة حتى يكاد ذلك أن يكون من قبيل الاجماع والتواتر على سعة القول فيها
 الخامس اختلف في أفضل الكيفيات التي يصلي بها على النبي صلى الله عليه
 وسلم على أقوال كثيرة قال الشيخ محمد الدين الشيرازي وفي ذلك كله دليل على
 أن الأمر فيه سعة من الزيادة والنقص والافضل والأكل ما علمناه صلى الله عليه
 وسلم السادس قال الشيخ أبو اسحاق الشاطبي في شرح الالفية الصلاة على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مجابة على القطع فإذا اقترن بها السؤال شفعت بفضل
 الله تعالى فيه فقيل وهذا المعنى مذکور عن بعض السلف الصالح واستشكل
 كلامه هذا الشيخ السنوسي وغيره ولم يجدوا له مستندا وقالوا وان لم يكن قطع
 فلا مزية في غلبة الظن وقوة الرجاء وكانه أشار بذلك عن بعض السلف الصالح
 إلى ما تقدم في الفضائل عن ابن عباس وأبي الدرداء وأبي سليمان الداراني رضي الله
 تعالى عنهم أي ولا تصریح فيه بقطع والله أعلم السابع صلوات هذا الفصل
 من أوله إلى تمام الصلاة المروية عن الحسن البصري رضي الله تعالى عنه وهي
 الصلاة الثالثة عشر من الفصل كلها قلها من الشفاء للقاضي أبي الفضل عياض
 رحمه الله تعالى بلفظه وترتيبه بحذف الراوي من جميعها والاستناد من أولها
 إلا الصلاة التي أدرجها فيها من رسالة الشيخ أبي محمد بن أبي زيد ولفظ ترجمة الشفاء
 ﴿فصل﴾ في كيفية الصلاة والتسليم عليه ثم ابتدأ المؤلف هذا الفصل
 بقوله (بسم الله الرحمن الرحيم) على ما في النسخة السهلة وغيرها من نسخ كثيرة
 معتمدة (صلى الله) بحذف الواو وله مراعاة لمن منع تعاطف الخبر والأنشاء على
 أن جملة السهلة خبرية معني (على سيدنا) الإضافة لتعريف العهد الخارجي أي
 السيد المعين العلوم عند أهل الملة أي سيد خير الأمم والبشر أو المخلوقات وعلى كل
 تقدير بغية سيادته لجميع المخلوقات (ومولانا محمداً وعلى آله) باعادة كلمة على رداً على
 الشيعة في قولهم ان جسد الآل مع النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة بكامة على
 لا يجوز ويجب ترك الفصل بينه وبين آله ومقتلون في ذلك حديثاً لا يصح (وحجبه
 وسلم) بذكر الصحب وعدم الذكر مدرساً واختلاف النسخ في هذه الصلاة
 فثبتت مع السهلة في النسخة السهلة وغيرها من النسخ المعتمدة وفي نفع عتيقة

فصل في كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

معتمدة بإثبات البسملة فقط دون الصلاة وسقطنا معاني جهة من النسخ وبعثت
 الصلاة اختلفت النسخ في لفظها واللفظ الذي ذكرناه هو الذي في النسخة السهلية
 وكتب الشيخ المؤلف رضي الله تعالى عنه عليها طرحة بخطه تؤيد الثبوت في الجملة
 ونصه اعلم أن السيد معناه الحليم وقيل معناه الجليل وقيل معناه الذي يفرغ اليه عند
 النوائب وأسأله سيد ودعي وزن فعيل فقلت الواو ياء لاجتماع الواو والياء وسبق
 احداهما بالساكون فأدغم الياء في الياء فقالوا سيد انتهت الصلاة الاولى أسند
 حميد بن هاني الشفاء من طريق مالك عن أبي حميد الساعدي رضي الله تعالى عنه
 وأخرجه مالك في الموطأ والشيخان وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان
 وأحمد عن أبي حميد وقال العراقي والسفاري متفق عليه وهو أنهم قالوا يا رسول
 الله كيف فعل عليك فقال قولوا (اللهم) قال الشيخ الحرابي هو توجه للمطالع
 وطالب الحصول المرغوب بالتوسل بالاسم الاعظم الذي اذا دعي به أجاب واذا سئل به
 أعطى ولفظه بصيغة حذف فيها ياء النداء المتضمنة لوجود الينونية النفسانية
 اذ حذفها يقتضي زوال ذلك قال وتعويض الميم من حرف النداء في لفظ الجملة
 يقتضي قوة المحمة في الطلب والجزم به وانما جعل هذا الاسم العظيم في أوائل
 الادعية غالباً لانه جامع لجميع معاني الاسماء الكريمة وهو أصلها ثم ذكر ما قاله
 ابو رجاء العطاردي والحسن البصري والنضر بن شميل رضي الله تعالى عنهم
 (صل) أي آمن عليه عند ملائكتك أو شرف وكرم أو عظم أو اعتن وزد الخير
 أو اجعل اللطف والرحمة القنينة بالتعظيم السبعة عن العطف والخنان (علي محمد
 وأزواجه) جمع زوج ويقال للرجل والمرأة ويقال للمرأة أيضاً زوجة والمراد هنا
 نساؤه صلى الله عليه وسلم الطاهرات المطهرات اللاتي اختارهن الله تعالى لنبيه
 وخيرة خلقه ورزقهن أزواجه في الدنيا والآخرة حتى استخذهن أن يصلي
 عليهن معه صلى الله عليه وسلم وأنزل الله في شأنهن ما أنزل من آياتهن أجورهن
 مرتين وكنهن لسن كما حدد من النساء (وزيته) أي نسله يقع على
 الذكور والاثاث وبني البنين وبني البنات فهو شامل لجميع أولاده صلى الله عليه
 وسلم وحفدة الى غابر الدهر ولا حفره له الا من بضعته فاطمة رضي الله تعالى عنها
 (كما) الكافي للتشبيه وقيل للتعليل وما مصدرية فالمشبهة بالصلاة بمعنى المصدر
 أو موصولة فالمشبهة بالصلاة بمعنى المفعول (صليت) جملة هي صلة الموصول فلا محل
 لها (علي ابراهيم) التعليل عليه الصلاة والسلام بالتشبيه بابراهيم كافي جل النسخ
 المعتمدة وغيرهما وقع في جل النسخ المعتمدة على آل ابراهيم بالتشبيه بأل ابراهيم

وروايات الحديث في ذلك مختلفة والذي في رواية أبي ذر له روى من صحيح البخاري
 زيادة آل في الموضوعين وفي الموطأ بالإنبات وعدمه والله أعلم وهنا سؤال يورده
 العلماء قديما وحديثا وهو أن القاعدة أن المشبه بالشيء أعلى رتبة أن يكون مثله
 وقد يكون أدنى وأما أعلى فلا يكون ومن المعاليم المقرر في القواعد أن نبينا صلى الله
 عليه وسلم أفضل من إبراهيم فكيف يخرج من ظاهر هذا الحديث على القاعدة
 المقررة وقد أجابوا عن ذلك بأجوبة كثيرة نذكر منها ما رأناه أقرب منها أنه إنما
 قيل ذلك لتقدم الصلاة على إبراهيم وقول الملائكة في بيته رحمة الله وبركاته عليكم
 أهل البيت أنه جسد مجيد أي كما تقدمت منك الصلاة على إبراهيم فذلك منك
 الصلاة على محمد بطريق الأولى لأن الذي ثبت للفاضل ثبت للأفضل بطريق الأولى
 ولذلك ختم بما ختم الآية وهو قوله إنك جسد مجيد والتشبيه إنما هو لأصل الصلاة
 بأصل الصلاة لا للقدرة لأنه قد روي كقوله تعالى أنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح
 وقوله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم وقوله تعالى وأحسن
 كما أحسن الله إليك ومنها أنه قال ذلك تواضعا وشرعا لأنه ليكن سبوا به الفضيلة
 والثواب ومنها أن الدعاء للاستقبال فما كان من خير قد أعطيه النبي صلى الله عليه
 وسلم قبل الدعاء لم يقع في التشبيه وإنما وقع في التشبيه الزائد على ما كان عنده طلب
 أو يكون له مثل ما كان لإبراهيم ولأنه زيادة على ما خصه الله تعالى به قبل السؤال
 ومنها دفع المقدمة المذكورة أولا وهي أن المشبه به يكون أرفع من المشبه وأن ذلك
 ليس مطردا بل قد يكون التشبيه بالمثل بل بالدون كما في قوله تعالى مثل نوره كمشكاة
 وأن يقع نور المشكاة من نوره تعالى ولكن لما كان المراد من المشبه به أن يكون
 شيئا ظاهرا واضحا للسمع حسن تشبيه النور بالمشكاة أيضا وكذا هنا لما كان تعظيم
 إبراهيم وآل إبراهيم بالصلاة عليهم واضحا مشهورا عند جميع الطوائف حسن
 أن يطلب لمحمد وآل محمد بالصلاة عليهم مثل ما حصل لإبراهيم وآل إبراهيم ويؤيد
 ذلك ختم الطلب المذكور بقوله في العالمين فالتشبيه المذكور ليس من باب الحاق
 الناقص بالكامل لكن من الحاق ما لم يشتهر بما اشتهر وقالوا أيضا في خصوص
 التشبيه بإبراهيم دون غيره من الأنبياء على جميعهم الصلاة والسلام أن ذلك لا يوتيه
 فكان أقرب إليه من غيره ولأن الشبه بالأباء في الفضائل مرغوب فيه ولرفعة
 شأنه في الرسل عليهم الصلاة والسلام ولما هو معروف لهم في هذه الملة الشريفة
 مما يحتاج إلى تعريف به ولا بيان له الذي منه موافقته في معالم الملة وكان هذا بلا حظ
 قوله تعالى ملة إبراهيم إبراهيم ولاه صلى الله عليه وسلم أراد أن يبقى ذلك كله إلى يوم

الدين ويجعل له لسان صدق في الآخرين كما جعله لابراهيم عليه السلام
مقرونا بما وهب الله تعالى له صلى الله عليه وسلم من ذلك واشار كتمه له في التأذين
بالحج واجابة لدعائه بقوله واجعل لي لسان صدق في الآخرين ولانه صلى الله عليه
وسلم أمر بالاعتدائه وبما يعزى للشيخ أبي محمد المرحاني أنه قال سر التشبيه بابراهيم
دون موسى عليه ما السلام لانه كان التجلي له بالجلال فخر موسى صفا والخليل
ابراهيم كان التجلي له بالجمال لان المحبة والخلقة من آثار التجلي بالجمال وأمرهم صلى الله
عليه وسلم أن يصلوا عليه كما صلى على ابراهيم ليسأله التجلي بالجمال لا التسوية
فيه فيتجلى لكل منهم بما يحسب مقامه ورتبته عنده (وبارك) أي وأفض بركات
الدين والدنيا أو آدم ما أعطيت من التشريف والكرامة والبركة كثرة الخير
والكرامة ونماؤها والزيادة منه ما أوهى الثبات على ذلك أوهى التطهير والترقية
من المعاييب أوهى الزيادة في الدين والذرية (على محمد وأزواجه وذريته كما بارت
على آل ابراهيم) كذا في النسخة السهلية وغيرها بآيات لفظ آل مع ابراهيم
وسقط في بعض النسخ وروايات الحديث في ذلك مختلفة والذي في صحيح البخاري
من رواية أبي ذر آياته كما تقدم وفي رواية أحمد وأبي داود على ابراهيم وعلى
آل ابراهيم في الموضعين وفي رواية ابن ماجه كما بارت على آل ابراهيم في العالمين
(انك حميد) فعيل بعين مفعول لانه حمد نفسه وحمده عباده أو بمعنى فاعل لانه
الحامد لنفسه ولاعمال الطاعات من عباده (حميد) من المجد وهو الشرف والرفعة
وكرم الذات والفعال التي منها كثرة الافضال والمعنى انك أهل المجد والفعل الجميل
والكرم والافضال فاعطنا سؤلة ولا تخيب رجاءنا الصلاة الثانية نسها في الشفاء
لرواية مالك عن ابن مسعود الانصاري وأخرج حديثها مالك في الموطأ وسلم
وأبو داود والترمذي والنسائي عن ابن مسعود الانصاري البدرى رضي الله تعالى
عنه قال أتما رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس سعد بن عبادة فقال له
بشير بن سعد أمرنا الله أن نصلي عليك يا رسول الله فكيف نصلي عليك قال فسكت
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنينا انه لم يسأله ثم قال قولوا (اللهم صل على
محمد وعلى آلله) هكذا في النسخة السهلية وغيرها بالاضافة الى الضمير وكذلك هو
في الشفاء وله امارا رواية في الموطأ والذي في رواية يحيى بن يحيى الليثي الاندلسي
اضافته الى اسم محمد صلى الله عليه وسلم وقد وقع كذلك في نسخة معتبرة من هذا
الكتاب (كما صليت على ابراهيم) هكذا في جميع ما وقفنا عليه من نسخ هذا
الكتاب وفي رواية في الحديث التشبيه بالآل فقط (وبارك على محمد وعلى آل

محمد كما باركت على آل ابراهيم) هذا هو التشبيه بالآل فقط في المخصص للشيخ
 أنى الحسن القاسبي وقد بنى كتابه على رواية بن القاسم للوطأ واختلقت في ذلك
 النسخ من رواية يحيى فالذى في نسخة من روايته مخرقة على مشايخ منهم القاضي
 أبو بكر بن العربي وعليها خطه كما باركت على ابراهيم دون ذكر الآل وفي غيرها
 من رواية يحيى أيضا كما في المخصص واختلقت في ذلك نسخ هذا الكتاب فالذى
 في النسخة السهلية وأكثر النسخ على آل ابراهيم كالأقاسبي ووقع في نسخة على
 ابراهيم بدون ذكر الآل وفي أخرى على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وهي رواية
 مذكورة أيضا في الحديث (في السالين) هذا ثابت في هذا الكتاب وسقط في بعض
 روايات الحديث ويحمل رجوعه لقوله صل وبارك ويحمل رجوعه لقوله صليت
 وباركت وحذف نظيره مع فعل الدعاء دلالة هذا عليه ومعناه تخصيصه بالصلاة
 والبركة المطلوبين بين العالمين كما تقول أحب فلانا في الناس أى أحبه خصوصا
 من بينهم ويحمل أن يكون على معنى حصول الصلاة من الله تعالى ومن العالمين
 كما يقال جاء الأمير في الجيش أى حصل منه المجي ومن الجيش معه وقيل معناه
 كما أظهرت الصلاة على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين وكأن معناه على هذا
 اجعل الصلاة عليه منشرة في جميع الخلق كما جعلتها على ابراهيم والله أعلم والعالمون
 جميع عالم على التحجيج ولا يجمع فاعل بالواو والنون غيره وهو ما نصب علما على العلم
 بصانعه ولما كان كل نوع منه مستقلا بالدلالة على موجدته تعددت العوالم وسمى
 كل نوع عالمًا وجمع فقيل عالمون لأنه يقال عالم الحيوان وعالم الانس وعالم الجن
 وعالم الملائكة وعالم النباتات وغير ذلك وجمع بالواو والنون تعاليم العنقاء كالانسان
 والملك ولا نهم الأصل فيه وغيرهم تطفل عليهم (الحامد حميد) والسلام كما قد علمتم
 بفتح العبر وتخفيف اللام بنيا لافعال أو بضم العبر وتشديد اللام مبنيا لمفعول
 يعنى في التشهد اذ تليهم سابق على نزول آية الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم
 الصلاة الثالثة نسبها في الشفاء لرواية كعب بن عجرة رضى الله تعالى عنه وأخرج
 حديثها الأئمة الستة وأحمد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة
 فقال الا هدى لك هدية ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج علينا فقلنا يا رسول الله
 قد علمنا كيف ندلم عليك فكيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد والحديث
 وفيه ساروايات البخارى وغيره ولغظ ما في الاصل (اللهم صل على محمد وآل محمد
 كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد
 مجيد) بدون على آل مع محمد في الموضعين الا في نسخة فقط وبدون ذكر الآل

مع ابراهيم في الموضوعين أيضا وبارك بالواو ودون اللهم ودون انك حميد مجيد قبلها
 الصلاة الرابعة ذكرها في الشفاء عن عتبة بن عر رواية في حديثه السابق
 وهو أبو مسعود الانصاري البدرى المتقدم وأخرجها أبو داود والترمذي والنسائي
 وأحمد وابن حبان وابن أبي شيبه وغيرهم وصححها الترمذي وابن خزيمة والحاكم
 والبيهقي في المعرفة وقال الدارقطني أسنده حسن ولفظها اللهم صل على محمد النبي
 الأسمى وعلى آل محمد) هذا الذي ذكره منها المؤلف تبعاً لما في الشفاء وتماها
 كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد النبي الأسمى وعلى آل محمد
 كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد الصلاة الخامسة نسبها
 في الشفاء لرواية أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه وأخرجها أحمد والبخاري
 والنسائي وابن ماجه ولفظها (اللهم صل على محمد عبدك) المتحقق بالعبودية
 لك (ورسولك) المختص بالرسالة الجامعة العامة منك قال في الشفاء بعده هذا وذكر
 معناه أي معنى الحديث السابق من قوله كما صليت على ابراهيم الخ ولفظه في البخاري
 اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وآل محمد
 كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم ولكن المؤلف اقتصر على ما ذكره في الشفاء
 الصلاة السادسة أسندها في الشفاء عن علي بن الحسين عن أبيه الحسين عن
 أبيه علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهم قال عدهن في يدى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقال عدهن في يدى جبريل وقال هكذا أنزلت من عند رب العزة وهي
 (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد
 مجيد) وهو حديث مسلسل بالعد في اليد وأخرج البيهقي في الشعب والديلمي
 وابن منده وغيرهم وهو ضعيف (اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت
 على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وترحم على محمد وعلى آل محمد كما
 ترحم على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد) ترحم لغة غير فصيحة وقيل
 هي لحن وقيل أنها بعدد كونه غير فصيحة لا يصح إطلاقها على الله لما فيها
 من التكلف وقيل هو على إرادة المشاكسة أو المجازاة ونحو ذلك لأن الترحم معنا
 سؤال الرحمة وهو من الله تعالى أعطا الرحمة التي من شأنها أن تسأل وفي الحديث
 الدعاء للنبي صلى الله عليه وسلم بالرحمة ومثله بالغفرة وهي مسألة مختلفة فيها
 فأجاز ذلك المجهور واستند المساقى التشهد وتقريره صلى الله عليه وسلم للأعرابي على
 قوله اللهم ارحمني وارحم محمد وغير ذلك ومنه جماعة لا يهاجمه النقص والقصور ولأنه
 صلى الله عليه وسلم قال من صلى على ولي لم يل من ترحم على ولا من دعا لي قبل والحق

منع ذلك على الافراد فلا يقال على النبي رحمه الله تعالى لانه خلاف الادب
 وخلاف المأمورية عند ذكره من الصلاة عليه ولا ورد ما يدل عليه البتة وخلاف
 ما يحب علينا من تخصيصه بما يشير الى تفضيله وتعظيمه الا لا في تخصيصه الشريف
 وجواره تبعاً للصلاة ونحوها على وجه الاطناب والمخاطبة ورب شئ يجوز تبعاً
 ولا يجوز استقلاً (اللهم وتحن) أي ترحم وقد طف مجازاً عن الاختصاص بلطائف
 التقريب والاصطفاء وهو بقاء تكثير من حن (على محمد وعلى آل محمد كما تحننت
 على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وسلم على محمد وعلى آل محمد كما
 سلمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد) الصلاة السابعة في رسالة الشيخ
 أبي محمد بن أبي زيد رحمه الله فيما يزيد بعد التشهد من شاء وهي (اللهم صل محمد
 وعلى آل محمد وارحم محمد وآل محمد) رحمه الله بمعنى عطف عليه وبالغ ابن العربي
 في انكار ما ذكره الشيخ أبو محمد من زيادة الرحمة فقال وهم شيننا يعني شيخ
 المالكية أنا محمد وهما صيحاخي عنه علم الاثر والنظر فراد وارحم محمداً وهي
 كلمة لا أصل لها الا حديث ضعيف وردت فيه خمسة ألفاظ وهي اللهم صل وارحم
 وبارك وتحنن وسلم وهذا لا يلتفت اليه ولا يعرج عليه في العبادات فمحذوران
 يقوله أحدهما انتهى بشير بالحديث الضعيف الى حديث الصلاة قبل هذه وقال
 السخاوي من زاده وآه في فضائل الاعمال يكفي فيه الحديث الضعيف انتهى وقال
 النووي زيادة ارحم محمد ابداً لا أصل لها والاختيار تركه اذ لم يأت في خبر صحيح
 وقد جهل ابن العربي في شرح الترمذي فأنه لانه ليس في التشهد الذي علمه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الصحابة فإثباته استدراك عليه وقال ابن جرير كان
 انكاره لكونه لم يصح فسلم والافدهوى من ادعى أنه لا يقال وارحم محمداً مردود
 لثبوت ذلك في عدة احاديث اصحها في التشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله
 وبركاته ثم وجدت لابن أبي زيد مستنداً فأنخرج الظاهر في تهذيبه من طريق
 حنظلة بن عدي عن أبي هريرة رفته من قال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما
 صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على
 ابراهيم وعلى آل ابراهيم وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحم على ابراهيم وعلى
 آل ابراهيم شهدت له يوم القيامة رشفة له ورجال سند رجال الصحيح الاسعدي
 ابن سليمان مولى سعيد بن العاصي الراوي له عن حنظلة بن عدي فانه مجهول انتهى
 وسبقه الى مثله صاحب القاموس واستدل عليه بقول الاعرابي اللهم ارحني وارحم
 محمد وآله وبره صلى الله عليه وسلم له (وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت

(ورجت) بتخفيف الحاء وكسرها وهو على تضمين الرحمة معنى الصلاة أو من باب
 التنازع في عمل الأخير ويعمل ما قبله في ضميره وقد رسل كل عامل ما يليق به
 فيقدر لرجت مفعول وأصليت بحرور وعلى فيكون التقدير صلوات عليه ورجته
 (و باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين انك حميد مجيد) الصلاة
 الثامنة ذكرها في الشفاء عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأخرجها
 أبو داود والطبراني وغيرهما عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من سره أن
 يكتمل بالكميال الا في اذام لي علينا أهل البيت فليقل (اللهم صل على محمد النبي)
 بدون ذكر الاخي وهما الشيخ بخطه لفظ النبي في النسخة السهلة وكذا اكل ماجاء
 من جمعه كأنه نكث فانه يضع المزة لا ولي على الياء الا قليلا وكنه أنه اتباع للغة
 قریش والله أعلم (وأزواجه أمهات المؤمنين) هن أمهات المؤمنين في الاحترام
 والتعظيم واصحقاق البر والتعظيم وفيما عدا ذلك هن كالأجنبيات يعني في وجوب
 حجبهن عن الرجال بل حكمهن فيه كما قال البيضاوي أشد من غيرهن قال وكذلك
 هن كالأجنبيات في غيره من الاحكام انتهى وهل هن أمهات المؤمنين أيضا
 فليس لا ولا آخره نكاحهن عليه وقيل نعم لوجوب اكرامهن لأن وهو تشبيه بما يغ
 لا يراعى فيه جميع وجوه التشبه وأزواجه صلى الله عليه وسلم الا التي دخل بهن
 بلا خلاف احدى عشرة خديجة بنت خويلد القرشية الاسدية وهي أولاهن ولم
 يتزوج عليهما حتى ماتت ثم سودة بنت زمعة القرشية العامرية ثم عائشة بنت
 أبي بكر الصديق القرشية التميمية ولم يتزوج بغيرها ثم حفصة بنت عمر بن
 الخطاب القرشية العدوية ثم زينب بنت خزيمة الهلالية العامرية وماتت
 في حياته صلى الله عليه وسلم مثل خديجة ثم أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة القرشية
 المخزومية ثم زينب بنت جحش الاسدية أسد خزيمة ثم جويرية بنت الحارث ابن
 أبي ضار الخزاعية الهلالية ثم أم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب القرشية
 الأموية ثم صفية بنت حيي بن أخطب الامراتلية النضرية من سبط هارون بن
 عمران عليه السلام ثم ميمونة بنت الحارث الهلالية العامرية واختلاف في رجحانة
 القرظية فقيل زوجة نكحها بعد جويرية وقيل أم حبيبة وقيل سيرة واختلاف هل
 ماتت في حياته صلى الله عليه وسلم مرجعه من حجة الوداع أو بقيت بعده والتسع
 البواقي كاهن من بعده وماتت من ترتيب أزواجه صلى الله عليه وسلم وهو
 الأشهر وقيل فيه غير ذلك وقد عقد صلى الله عليه وسلم على نساء غير هؤلاء لكن
 لم يبن في المشهور من أقاويل العلماء بواحدة منهن فاستغنى بذلك عن ذكرهن وأما

سرا ربه صلى الله عليه وسلم فقل انهن أربع مارية بتفقيف الرأه أم ابراهيم ابنه صلى
الله عليه وسلم وريحانة المقدمة وأخرى أصابها في بعض السبي اسمها جيلة
وأخرى وهبتها له زينب بنت جحش رضى الله عن جميعهن (وذريته وأهل بيته) قال
في المواهب وأما أهل بيته فقبل من ناسبه الى هذه الأدنى وقيل من اجتمع معه
في رحم وقيل من اقبل به بنسب أو بسبب (كما صليت على ابراهيم انك حميد محيد)
الصلاة التاسعة نسبها في الشفاء لرواية زيد بن خزيمة الانصاري وأخرجهما
النسائي وأبو نعيم والديلمي في مسند الفردوس وغيرهم عن زيد بن خزيمة
الانصاري رضى الله عنه انه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم كيف نصلي عليك
فقال صلوا على واجتهدوا في الدعاء ثم قولوا (اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت
على ابراهيم انك حميد مجيد) وكأنه أطلق الصلاة على مطلق الدعاء بخير ولولم يكن بلفظ
الصلاة فيشمل البركة وفي رواية أخرى أخرجهما النسائي وأحمد والطبراني في الكبير
وغيرهم فيها ذكر الصلاة قبل البركة بلفظ اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك
على محمد وعلى آل محمد الخ الصلاة العاشرة ذكرها في الشفاء عن سلامة الكندي
أن عليا رضى الله عنه كان يعلمهم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وأخرجها
الطبراني في الأوسط وابن أبي شيبة في المصنف وسعيد بن منصور وقال ابن سعد
(والعزفي ر وامن على سلامة وغيره وهي (اللهم داحي) أي ياد احي أي باسط
المدحوات) أي المبسوطات وهي الارضون وكل شيء بسطته وأوسعته فقد دحوته
وفي هذا اطلاق الداحي على الله وهو وصف معناه ثابت ولفظه غير موهم وقد أجاز
قوم اطلاق ما كان كذلك ومن ية قول بتوقيف الاسماء ولم يكتب بور ودمايتها
لم يجر اطلاق مثل هذا (وإيرى) بالهز اسم فاعل من برعني خالق (المسمكات)
أي المرفوعات والمراد بها السموات وكل شيء عرفته وأعليته فقد سمكته (وجبار
اللوب) قهارها الذي ينفذ حكمه عليهم أكرهاها على فطرتها ما جبلتها وطبعتها
عليه (شقيها) نعت القلوب والشقي من طبعه الله على الكفر (وسعيدها) وهو من
طبعه الله على الايمان والضما ثر الثلاثة لللوب فهو عنوان لغيرها ومحل الصلاح
والفساد والهداية أو الضلال يحمل الله تعالى وخلقه (اجعل شرا ثف) جمع شريفة
بمعنى عالية ونبعة القدر فائنة كاملة وهو مضاف الى (صلواتك) من إضافة الصفة
الى الموصوف أي صلواتك الشرائف وهو وصف لازم كاشف والصلوات جمع صلاة أي
حنائك ورحمتك وعطفتك (ونواحي) جمع نامية من نوى الشيء والمال نماء ونمو وأزاد
أي ما زاد الى غير نهاية (بركانك) جمع بركة أي خيرائك النواحي أي المترائدة فهو من

إضافة الصفة لموصوفها أيضا (ورأفة) هي أشد الرحمة أو أرقها وألطفها أو هي
 الرحمة المشتملة على إيصال المنافع برفق (تحننك) مصدر تحنن صيغة مبالغة والحنن
 من حن بمعنى رحم وعطف حنانا فالمسؤول هو أرفع الصلوات وأزكى البركات والظف
 الرحامات (على محمد) أي نازلة ومتواليه عليه (عبدك) المختص بذلك المتحقق بكمال
 العبودية لا (ورسولك) المختص بالرسالة الجامعة المحيطة المطلقة العامة (الفتاح
 لما أغلق) بضم الهمزة وكسر اللام مبنيا للمفعول والمراد ما كان مغلقا من أغلق
 الباب ونحوه إذا قفله وهو ضد الفتح هذا حقيقة نفسه ويستعار لما صعب وأشكل
 وأنهم فالمعنى أنه فتح الله به على عباده أنواع الخيرات وأبواب السعادات الدينية
 والآخرى أو بين لأمته ما أوحى إليه بتفسيره وتيسيره وإيضاحه وفك قيده أشكاله
 أوفتح بحكمته ما أغلق أي التبس وأنهم أوفتح الله به باب الخلق فهو أول صادر عن الله
 ولولا هو لم يخلق شيئا أوفتح النبوة فانه أول الأنبياء والنور فأول ما خلق الله نوره أوفتح
 به أبواب الرحمة على أمته وأبواب الشفاعة أو باب الجنة فلا تقع لاحد قبله (والخاتم
 لما سبق) من النبوة والرسالة فهو خاتم الأنبياء والرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام
 وعند ابن سبعين تقديم الخاتم لما سبق على والفتاح لما أغلق وقد وجدته كذلك
 في نسخة من هذا الكتاب (والعلن) اسم فاعل من أعلن أي جهر والمراد أنه المظهر
 (الحق) بالنصب مفعول المعلن وبالجبر بإضافته إليه وليس منصوبا بانزياح
 الخافض والمراد بالحق الدين الحق الثابت عند الله الذي كل ما سواه من الأديان
 والشرائع باطل وهو دين الإسلام (بالحق) أي بالامر الحق أي أنه في إعلانه
 مصاحب للحق ملازم له دائر معه فالبناء للمصاحبة والحق المراد به الجدل الذي لا يشوبه
 غيره مما هو منزوع عنه وجوب ما من المزل والهوى والداهنة والاستكانة والانحراف
 عن جادة الحقيقة المشتمل على الحكمة التامة والعدل القائم والصدق الاتم والتسليم
 الأعم المبين للظهر والغلبة الدنياوية ويحتمل أن يكون المراد بالحق القرآن أو المراد
 به الله عز وجل فانه من أسمائه فيكون المراد أن إعلانه صلى الله عليه وسلم كان
 بالله تعالى أي بشهوده ومعونته وتأييده لا بنفسه ولا بشيء من عوالمه (والدافع)
 القاصع أو المهلك وأصله من دمنه إذا شجبه حتى بلغت الشجبة الدماغ وشق غشاه
 ثم استغيره بالأمطل (لجيشات) جمع جيشة وهي المرة من جاش إذا فار وارتفع
 استعارة من فور القدر وارتفاعها (الباطيل) جمع باطل وهو مقابل الحق على غير
 قياس والمراد به هنا كل ما سوى شريعة الإسلام من الملل والنحل (كما) التكاف
 للتشبيه أو بمعنى على أو لتعليل وما مصدرية (جمل) بضم الجاء المهملة وكسر الميم

المشدة بمبدأ المحذور والمعنى أنه أعلن الحق ودفع الباطل كما جعل وأمر وفعل ذلك
على وفق ما جعل أو فعله لا جعل ما جعل وعلى كل فهو متعلق بما قبله ويصح أن يكون
خبر مبتدأ مقدر رأى هذه الحالة المذكورة من إعلان الحق ودفع الباطل نابعة له
كما ثبت لدفعه لثقل الرسالة وأعباءها فقام بها أتم قيام والمعنى صل وسلم عليه
لقيامه بذلك أى أفعلى به هذا جزءا وكفاء لما جعل فيكون متعلقا بقوله اجعل
ومفعول جعل الثانى على هذا المحذوف أى ما جعل أو أمرك أو نحو ذلك (فاضطلع
بأمرك) أى نهض لقوته عليه وإلغاء سببية عاطفة والامر بمعنى الشان وجمعه
أموار أو بمعنى اقتضاء الفعل وجمعه أو أمر والباء قيل إنها للتعددية وباء التعددية
هى التى تخالفها المبهمة نحو ذهب الله بنورهم أى أذهب نورهم والاقرب فيها هنا
أنها اللامصاق أو السببية أو للاستعانة أو بمعنى عن وعلى كل فهو متعلق باضطلع
الأنه إذا كانت الباء اللامصاق يكون الاضطلاع وقع بنفس الامر سواء كان بمعنى
الشان أو بمعنى اقتضاء الفعل لأنه على هذا الثانى يكون المراد بالامر المأمور به
والمعنى على أنه اصاق نهض بالامر الذى حملته وعلى السببية قام بما جعل بسبب
أمرك امتثاله لا اغرض آخر فالامر احد الامور وعلى الاستعانة فالمراد بأمره
تيسيره واعانته فالامر احد الامور وعلى معنى عن قام به عن أمرك وعلى هذه المعانى
التي هى السببية أو الاستعانة أو معنى عن اما ان يكون فى الكلام حذف أى
فاضطلع به بأمرك والضمير لما جعل فيكون هو المضطلع به ولما ان يكون المضطلع به هو
قوله (بطاعتك) فيكون الكلام منصبا لهذا والباء فيه للامصاق وعلى الاقل وهو
ان المضطلع به محذوف فاما على ان الباء فى بأمرك سببية فيحتمل أن يكون بطاعتك
بدلا منه أو من المحذوف وأما على أنها للاستعانة أو بمعنى عن فهو بدل من المحذوف
لا غير وعلى ان الباء فى بأمرك اللامصاق يصح أن يكون بطاعتك بدلا منه وأن يكون
متعلقا به أى بأمرك أياد أن يطيع فامتثل وأطاع وأن تكون الباء فيه سببية أى
بسبب طاعتك أو طاعته لك أو لأمه صاحبة أى معنوا بطاعتك والله أعلم ويرى
فى غير هذا الكتاب لطاعتك باللام وفى الكفاية للحافظ أبى عبد الله بن ثابت
فاضطلع بأمرك وقام بطاعتك والطاعة امتثال الامر وهو اسم مصدر من أطاع
(مستوفرا) بكسر الفاء أى قام بأمرك ونهض به مستوفرا أو جعل ما جعل مستوفرا
فهو حال من ضمير اضطلع أو جعل وفى القاموس الوفز ويحرك العجلة ثم قال واستوفز
فى قعدته انصب فيها غير طمئن أو وضع ركبتيه ورفع اليديه أو استقل على رجليه
ولما استوفقا وقد تهايا الوثوب انتهى وهى حال التأهب لامتنال الامر بظهور روده

عليه فكفى بالاستيفاء عن لازمه الذي هو التميز للامتثال والمبادرة اليه
والمراد انه قام في الايمان بما أمر به جاد مستجلا غير متوان (في) للظرفية المجازية
ويجوز كونها بمعنى لام التعليل كما في حديث ان امرأة دخلت النار في هرة حبستها
(مرضاها) ممدومة مبنية على التأء كمرعاة والقياس بجورده كرمي ووقع في نسخة
من هذا الكتاب وفي بعض نسخ الشفاء وعند العزفي وحبر والسخاوي بعد هذا
(بغير نكل في قدم ولا وهي في عزم) والنكيل بوزن طفل وحبل القيد أو القيد
الشديد والوهي الوهن والغسل والمعنى لاجين ينظر عليه في اقدمه ولا ضعف
في عزيمته (واعيا) أي حافضا ضابطا (لوحيك) الذي أوحيته اليه لم يشغله عنه
ما حله من الاعباء ومالقيه من المشاق في تبليغ الرسالة والوحي القاء كلام في خفاء
بسرعة (حافضا العهدك) أي صائلا وتمسك به ومداوما عليه وهو ما عهدت به
اليه وأخذت منه الميثاق عليه من تبليغ رسالتك والقيام بحق شريعته وغير
ذلك مما انعم الله به عليك وبينه والعهد الوصية والتمسك به إلى المزمع في الشيء
والموق الذي تلزم مراعاته (ماضيا) أي سائرا بحاله مستمرا أو أخذنا بالعزم (على
نفاذ أمرك) بذال محجة من أنفذ الأمر قضاء وأمضاه وعلى الاستعلاء أو للظرفية
والمعنى على امضاءه من تبليغ وغيره (حتى) حرف ابتداء والجملة بعده ما مسية عما
قبلها (أوري) يستعمل لازما فيقال أوري الزند إذا خرجت منه نار ومتعديا فيقال
أوربت النار أو قدتها وهذا الأقرب المتبادر وضمير النبي صلى الله عليه وسلم
(قبسا) هو الشعلة من النار تقبس من معظم النار في رأس فتيلة أو عود والقباس
طلبه ثم استعمل ذلك لظهار الحق وما يتهدى به الناس وقال في المواهب القبس
هو الاسلام والحق (لقباس) أي مقبس والمراد به طالب الحق وقابله وهو متعلق
بأوري وأفاد به ان هذا القبس لا حائل بينه وبين من يريد به بل هو ميسر هيا
لمن يقبس والمراد أنه صلى الله عليه وسلم أظهر نوراً من الحق لطالبه وقال المحشي
والمراد تصوير ما أظهره عليه الصلاة والسلام من الهدى والنور وتمثيل ما استفاده
الحق من ذلك وما اتصل بهم منه من المعارف والاصرار انتهى (آله الله) نعمه
وهو مبتدأ أخبره جملة (تصل) من الوصل بمعنى الجمع والالتصام وعدم الانقطاع
وضمير آله أي أهل ذلك القبس وهم المؤمنون الذين أهلهم الله تعالى
لاقتباس أنواره والاهتداء بمناره واتباع سنته القويم وانقضاء آثاره (أسبابه)
أي طرقه والضمير للقبس وهو فعول يتصل بجمع سبب وهو في الاصل الحبل
ثم صار يستعمل في كل ما يتوصل به إلى غيره قال شيخ شيوخنا أبو عبد الله العربي

رحمه الله تعالى فيما وجدته بخطه والجملة الكبرى استثنائية عقب بها الكلام
 السابق تنبيها على أن هذا القبس وإن كان على ما هو عليه من الإضافة وعرضة
 للمستهج منه على سهولة المسلك وقرب تناول حتى كان ليس بينه وبين فاعله
 إلا أن يتناول فان ذلك موقوف على ما سبق في الأزل لا يصل إليه إلا من أوصله إليه
 فضل الله ونعمته أو أشكاهم الراشدون فعلامن الله ونعمته والله يختص برحمته
 من يشاء فكأن النفوس كانت سائمة في مسرح ما وصف أولا من حال هذا القبس
 فصارت متطلعة إلى سبب يوصلها إليه صاغية إلى ما يد لها عليه فاستأنف هذه
 الجملة واتى بها مفصلة صرفا لا عنقاق الهمم أن تسرى إلى تناولها من عند أنفسها
 وضرر باعن كل سبب إلا السبب الحق فقبل لها السبب الموصول لذلك هو فضل الله
 ونعمته وتوفيقه فكان ورود هذه الجملة عليهم بعد ما ذكر من الحسن يمكن
 ممكن انتهى ويحتمل أن تكون الجملة نعتا للقبس والضمير في أهله وأسبابه والمراد
 أنه قبس من نعمته أن آلاء الله توصل إليه وتجعل أسبابه موصولة بأهله غير
 منقطعة وهو وصف غير مخصص لأن موصوفه نكرة أو هي نعت للقبس وضمير أهله
 وأسبابه له ومعنى أهله خربه الذين هم القابسون أي تحقه آلاء الله بحزمه وجسامته
 والمراد أن يرى القبس هو لقباس من نعمته أن آلاء الله توصله إلى أن يقبس فيخلق
 بجماعة القابس ويصير من جملة المهتدين ويصح أن يكون ضمير أهله للقبس وضمير
 أسبابه للقباس ويعني بأهله المتأهلون له كآدم وهذا الأعراب كله لهذا الكلام
 هو على رفع الآء ونصب أسبابه وهو الثابت في أكثر النسخ المعتمدة وكذلك
 هو في نسخ الشفاء وعلى أن آلاء الله منصوب بكون مفعول لا قباس أو على نزاع
 الخافض أي من آلاء الله والمراد بالآء على هذا أمور الدين والإسلام ونسب لها
 الاقتباس لأنها نور في الحقيقة ووجهه تصل إلى آخره يضع أن تكون نعتا للقبس
 وأسبابه مرفوع فاعل بتصل وتصل حينئذ من الوصول بمعنى البالغ والضمير في أهله
 وأسبابه للقبس ولا علينا مع هذا أن خفضنا آلاء بإضافة قباس إليه وقد وجدته
 في نسخة مضبوط بالجزم بالاضافة وفي أخرى بالجزم بالاضافة والنصب ويصح
 أن تكون جملة تصل الجملة من الآء وتصل على هذا من الوصل بمعنى الجمع وفيه ضمير
 يعود على الآء وأسبابه مفعول بتصل والضمير في أهله وأسبابه للقباس والله
 أعلم (به) أي بالنبي صلى الله عليه وسلم أو بذلك القبس وقدم للاهتمام به والباء
 سببية (هديت القلوب) الضالقة عن طريق الحق في ظلمة الجهل هديت مبني
 للمفعول والقلوب نائبه (بعد خوضات) بسكون الواو جمع خوضة بمعجمتين وهو المارة

من الخوض وهو الدخول في الماء ويستعار للشروع في الحديث والدخول في كل أمر باطل وفعل يذم والمراد خوضها في القلوب في (الفتن) جمع فتنة وهي ما يفتن به المروء يطلق على الكفر وهو المراد هنا (والاثم) هو الذنب والمراد ما كانت فيه من الكفر والضلال والحيرة والالتباس والفجور والأفعال السيئة كلها حتى هذا ما الله تعالى بنبيه صلى الله عليه وسلم وجملة به هديت القلوب الخ ان كان ضميره للقبس فهي نعت له أو استئنافية وإن كان الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم فهي معترضة بين المتعاطفين والله أعلم (وأبج) معطوف على أوردى وهو في النسخة السهلية وغيرها بالباء الموحدة بمعنى حسن من الهجعة وهي الحسن وفي نسخة معنبرة أنهم بالتون وفي أخرى كذلك ونهج بالتون ثلاثي دون همزة وكلاهما بمعنى أوضح وبين وفاعله على كل ضمير يعود على النبي صلى الله عليه وسلم والجملة معطوفة على جملة أوردى وهذه اللفظة ثابتة في هذا الكتاب وعند غيره بالاثبات وعدمه وعليه فيكون قوله بعده موضعات مفعولاً ثانياً له ديت لأن هدى يتعدى لمفعوله الثاني بنفسه وباللام وبالي وعلى اثباتها يكون (موضعات) مفعول أبج وهو جمع موضعة اسم فاعل أو مفعول من الإيضاح وهو الكشف والبيان أي الواضحات في أنفسها أو الموضعات لغيرها أو التي أوضحها غيرها لأن أوضح يستعمل لازماً كما عند غير الأصمعي ويستعمل منعدياً (الاعلام) جمع علم يفتحين وهو هنا العلم وهو الأثر يستدل به على الطريق أضيف اليه وصفه في المعنى أي الاعلام الموضعات أي التي أوضحها وبينها أو التي أوضحت الطريق للسالكين لكونها مفضحة في نفسها والمراد بالطرق طرق الهدى يعني أنه أبج معالمها وهي هنا واقعة على معالم الدين التي بها النبي صلى الله عليه وسلم (فإن ثرات) جمع نائرة اسم فاعل من النور الذي هو الضياء من نار لازماله يقال نار وناار ثلاثي ورابحي والرباعي لازم ومتعد ومعنى ناراً ضاء وظهور واتضح قيل ويحتمل كونه مأخوذاً من نيران الثوب وهو علمه إلا أن المعنى الأول أظهر (الاحكام) الشرعية بما اشتملت عليه (ومنيارات) من انار المتعدى أو اللازم جمع منيرة في نفسها أو بمعنى موضعة ما أشكل والمراد قواعد (الاسلام) المنيرة أو ما شرعه صلى الله عليه وسلم ومهده من قواعد الدين وأصوله التي لا يتبس بناء ما أشكل عليها وأخذها منها (فهو) صلى الله عليه وسلم (أمينك) أي تعتك على وحيت واسرار ملكك وملكوتك التي اطلعت عليها واستغفرت لها ياها فهو أمين أي حافظ لها قائم بالواجب فيها (الأمون) أي الذي يؤمن من أن يقع منه تبديل أو تغيير أو إفساء لما أمر بكتمه

أو كنتم لما أمر بإفشائه وهو بمعنى الذي قبله فهو نعت مؤكدة لتساويهما مدلولاً وإن
كان الأول أبلغ وعلى هذا قيل إن معناه الذي ارتضيته لحفظ أسراركم وخلقه
حفيظاً عليهم كما أشار إليه بقوله (وخازن) أي مخزن (علمك) أي معلومك الذي
علمته والاضافة للتشريف (الخزون) في غيبك حتى أنزلته إليه واثمته عليه
دون غيره فكان خازناله وأمرته بكم بعضه ليكون سرابنك وبينه وتبليغ
بعضه لمن يليق به الاطلاع عليه وخبرته في بعضه فلا يظهر على شيء منه إلا من
ارتضيه بواسطة صلى الله عليه وسلم (وشهيدك) فعيل بمعنى فاعل صيغ
للمبالغة أي الذي ارتضيه للشهادة يوم القيامة وهي شهادته على أمته لشهادتهم
على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام على تبليغهم لهم كما قال الله تعالى فكيف إذا جئنا
من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً (يوم الدين) أي الجزاء بما يعمل الله
وهو يوم القيامة (وبعيتك) فعيل بمعنى مفعول أي مبعوث ورسولك الذي بعثته
وأرسلته لتبليغ أو أمرك ونواهيك (نعمة) منصوب على الحال بناء على أن المراد به
عين النعمة وهو أبلغ و قد قدم في أسمائه نعمة الله فيقتصر عليه (ورسولك) أي الذي
أرسلته للناس جميعاً (بالحق) متعلق برسول أي بالدين الحق الثابت في نفس الأمر
(رحمة) حال من لفظ رسول فهو صلى الله عليه وسلم عين الرحمة كما تقدم في الأسماء
وهذا الأعراب أبلغ وأولى فيقتصر عليه (اللهم اسمع) بهزة وصل وفتح السين أي
أوسع وفي نسخة بقطع الهزة وكسر السين وهو أظهر في المعنى (له) صلى الله عليه
وسلم زاد ابن سبع مفسحاً وثبت في نسخة من هذا الكتاب (في عدنك) بسكون
الذال أي فيما تقيمه فيه من محل الرحمة أو في جنتك جنة عدن وهي قصبة الجنة
وأعلى الجنان وسيدتها وفيها الكتيب الذي تقع فيه الرؤيا من عدن بالمكان بالفتح
عدنونا أي إقامة وجنات عدن أي إقامة والجنة دار المقامة وهي جنات عدن
التي وعد الرحمن عباده بالغيب والاضافة فيها في لفظ الأصل لتشريف المضاف
والاستعطاف والاستعطاف قيل والمراد بالدعاء له صلى الله عليه وسلم بالقصة
طالب بهجة مقامه وزيادة حسنه وشرف منظره (واجزه) بهز الوصل أي كأنه
ولا عبرة بما يرجح في النسخ على كثرتها من قطع الهزة إلا أن يكون بكسر الجيم
وسكون الزاي من الجائزة وهي العطية وقد قيل بذلك والمكافؤ عليه هو ما تقدم
ذكر بعضه من حله ما حل واضطلاعه به وما تبع ذلك (مضاعفات الخير) أي
مثوبات وعطايا مضاعفات الخير أي خيرها مضاعف أو هو من اضافة الصفة إلى
الموصوف أي الخير المضاعف أي المزيد فيه مثله فأكثر باعتبار المدلول اللغوي

ولكل حسنة عشر أمثالها فأكثر بمقتضى الخبر الشرعي ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
والله ذو الفضل العظيم ومضاعفات هو المنسوب الثاني لاجزء (من) تتعلق بأجزء
أو بمضاعفات وهي على الأول استدائية أو تعليلية وعلى الثاني استدائية ويصح
أن تكون بيانية أو تبعية ضمنية والله أعلم (فضلك) أي كرمك وانما ملك الذي تن به
على من شئت بمحض اختيارك لا بموجب عليك أو استحقاق فأنت الفاعل المختار
(هناك) جمع مهنة بضم الميم وفتح الهاء والنون مع تشديد هاء وفتح الهمةزة بعدها
وقد ترك تخفيفا ويوجد في بعض النسخ مهنة بالافراد مع الهمةزة وتركها وهو اسم
مفعول من الهناه وهو اساعغة الشيء أو تيسيره بلا مشقة وهي حال لازمة من
مضاعفات أي مسوغات بلا تنقيص أو ميسرات بلا مشقة (له) صلى الله عليه وسلم
(غير مكدرات) بفتح الدال المشددة من الكدر والكدورة ضد الصفاء أي مافيات
من الشوائب خالصات من الغوائل غير منغصات وهو حال أو صفة للمهنة مؤكدة
أو يدل منها لإفادة التخصيص على نفي الشوائب قلت أو جلت لان النفي في مثل هذا
أبلغ من الإثبات لما بين قولك الدار فارغة وقولك لا أحد فيها وما يشمله الباب قوله
تعالى صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ففيه التخصيص
على ان النعم عليهم لا غضب يلحقهم ولا ضلال يصحبهم مع إفادة أن المهتدين ليسوا
يهودا ولا نصارى لتفسير المغضوب عليهم ولا الضالين بهما (من) تتعلق بمهنة
أو يدل من قوله من فضلك ولا ضرر في هذا الفصل بين التابع ومتبوعه وقد نصوا
على جواز (فوز) بقاء وزاى معجزة وهو الظفر ينيل البقية مع السلامة (توابك)
الذي تتيب به على العمل الصالح أو تجزى به فالثواب هو الجزاء والاجر على العمل
الصالح والمصدر الذي هو الفوز بمعنى اسم المفعول مضاف الى موصوفه أي ثوابك
المفوز به (المحلل) كذا في هذا الكتاب بجاء همزة اسم مفعول من حل المكان وبه
وفيه حلولا إذا نزل أو سكن فالثواب المحلل على هذا هو المقام فيه وقيل معناه
المستوجب بفتح الجيم أي الذي استوجبه واستحقه من حل إذا وجب (وخريل)
أي عظيم (عطائك) أي احسانك وانما ملك والعطاء يكون اسما للإعطاء مصدر
اعطا إذا ناوله ويكون اسما للمعطى أي النوال (المعلول) به من عليه يعله بالضم
سقاء العلل وهو الشرب الثاني أو الشرب بعد الشرب اتباعا والمراد من ذلك تابع
هذا العطاء الجزيل واتصاله والمراد ان اعطاء تعالى مضاعف متصل بعرضه بعض
كأنه يعمل عبادة أي يعطيهم عطاء بعد عطاء والعطاء معلول به من أعطائه
لا معلول هو فهو على حذف الجرورات اسعا وفي بعض النسخ بدل المعلول الموصول

وهي مبينة للآخرى الا ان الاول اصح رواية (اللهم اعل) بهمزة قطع أى اجعل
على اربعين (على) أى فوق (بناء) (بوحدة مكسورة ونون مصدر بنى مراد به
المفعول أى مبنى (الناس) غيره (بناءه) بوحدة ونون أى ارفع فوق أعمال العالمين
عمله أو اجعل مقامه فى الجنة فوق كل مقام واجعل مقداره ورتبته عندك ارفع من
كل مقدار ورتبته وذاته أشرف من جميع الذوات أو ما خلده من معالم دينه وشيده
من حصن ملته وأظهره من مجزاته وسنه من كرم اخلاقه واصله طباعه أعلا
وأشرف وأفضل مما غيره من ذلك وما زالت العرب تتجوز بتسمية هذا النوع بناء
(وأكرم مثواه) أى محل اقامته اجعله كريماً أى حسناً مرضياً (لديك) أى عندك
(ونزله) بضم النون والزى الطعام الذى يهيا للضييف اذا نزل وهو القرى وتسكن
الزى وقيل بضم الزى المكان الذى يهيا للنزول فيه ووجدته فى نسخة معتبرة
ونزوله بالواو مصدر ينزل بمعنى حل (وأتمم له) صلى الله عليه وسلم (نوره) الذى أودعته
فيه أى اجعله تاماً كاملاً فيكون فى سائر جهاته وحواصيه وقلبه كالمروى
فى الحديث اللهم اجعل فى قلبى نوراً وفى قبرى نوراً الحديث وأتمم له نوره فى الآخرة
بإدامته واقصاله بنور الجنة وزيادة قوته وكأنته يشير الى قوله تعالى يوم لا يخزى
الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أتمم لنا
نورنا الآية قيل فى تفسيرها لا يخزىهم لا يريهم ما يسؤهم ونورهم فى الصراط يشي
أمامهم ويكون بأيمانهم فيقولون حينئذ ربنا أتمم لنا نورنا أى أدمه وصله بنور الجنة
أو المراد بنوره دينه وأتممه بإبلاغه الغاية فى نشره وإظهاره وإعلانه على جميع
الاديان (وأجزه) بهمزة وصل (من) تتعلق بأجزه وهى تعليلية أو بمعنى على أو فيها
معنى البدلية اذا أريد بعث الرسالة أو استدائية أو زائدة على من لا يشترط لزيادتها
شرط اذا أريد بعث القيامة (استعاذت) مصدر استعاضت بوزن افعل بالوحدة قبل
المنناة على ما فى النسخ الصحيحة وفى غيرها نون ثم موحدة وصيغة الافتعال أبلغ
فى اختصاص الفاعل بفعله من المجرد فلذلك أوترهنا ومعنى البعث دائر على الأثارة
والارسال فيجتمبل بعثه فى القيمة ويحتمل بعثه فى الدنيا بالرسالة (له) صلى الله عليه
وسلم (مقبول الشهادة) هذا المنصوب الثانى لقوله أجزه أى الشهادة المقبولة أى
اعطاء ذلك له فهو من اضافة الصفة الى الموصوف والمراد شهادته فى المحشر للأنبياء
وعلى أهمهم وفى نسخة الشفاعة بدل الشهادة كما عند ابن سبعين واكن الاولى
أصح فى هذا الكتاب والمعنى أجزه من أجل بعثك إنا رسولا وما لافاه فى سبيلك
أو أجزه بدل ذلك أو عليه اعطاء قبول الشهادة فى الآخرة أى أن يكون مقبولها

يومئذ وهو جزاء مناسب للعمل لان الذي يشهد لهم أو عليهم هم الذين بعث اليهم
أو المعنى اجزه منذ استعانك اياه في الآخرة أن يكون مقبول الشهادة مهياً لذلك
من أول بعثته فلا تكون شهادته بصدور الرّد في وقت من الاوقات وهذا على ان معنى
من لا بداء العناية في الزمان والعمل المكافى عليه هو ما تقدم كما اشير اليه في قوله
واجزه مضاعفات الخير من فضلك أو مقبول الشهادة حال أي اجزه على ما تقدم ذكره
استعانك اياه في الآخرة في حال كونه مقبول الشهادة وهذا على زيادة من قيل وقد
يكون المراد اجزه على استعانك له وسولا حال اتصافه بالصدق والعدالة والامان أشار
الى ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم قبل البعثة من الاحوال المرضية والنسيم
الزكية حتى كان يعرف بالامين وبالمؤمن فيكون مقبول الشهادة على هذا حالا أيضا
وعلى هذا يكون الجزاء المطلوب غير المطلوب في اللفظ وإنما طلبه الجزاء على بعثته
على تلك الحالة فيكون جزاء مناسباً لحاله تلك والله أعلم واصل الشهادة في كلام
العرب الحضور ومنه فن شهد منكم الشهر فليصمه ثم صرفت الحكمة حتى قبلت
في أداء ما تقر عمله في النفس بأي وجه تقر من حضوراً وغيره (ومرضى) اسم
مفعول رضي به رضاه رضا (المقالة) أي ما يقوله ثبت من الشهادة والشفاعة فلا
يسخط ولا يردّه قول (ذا) بمعنى صاحب وهو حال بعد حال ويمكن أن يكون حالا
من الجمال فتكون متداخلة (منطق) اسم مصدر بمعنى انطق أي قول (عدل) بمعنى
معدل مستقيم لا ميل فيه عن الحق نعم لمنطق قيل والمراد بهذا ما يقوله عند
الشفاعة من حمده وحماده لا يحمدها أحد (وخطة) معطوف على منطق بضم
الخاء المعجمة وتشديد الطاء المهملة وهي الامر والفصة أو الطريقة

﴿فصل - ل﴾ أي قطع والمراد القاطع أي الفاصل بين الحق والباطل فيكون
بمعنى فاعل كرجل عدل وهو نعمت خطوة أو مضاف اليه وفي نسخة بعده هذا وجه
والصحيح اسقاطه وهو ثابت عند ابن سبع وجبر ومعناه الوجه الذي يكون به الظفر
(وبرهان) أي حجة (عظيم) أي قوى ظاهر الصلاة الحادية عشر ذكرها في الشفاء عن
علي رضي الله تعالى عنه وذكر في المواهب أن الشيخ زين الدين ابن الحسين المراغي
ذكره في كتابه تحقيق النصرة وقال انه روى لما صلى على النبي صلى الله عليه
وسلم بعده موته أهل بيته لم يدرك الناس ما يقولون فسألوا ابن مسعود فأمرهم أن يسألوا
عليّاً فقال لهم (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه
وسلموا تسليماً) وكأنه أتى بالآية مقدمة في صدر هذه الصلاة تيناً وتبر كما وترتياً
للاهتمام على الامر في الصورة كترتيبه في المعنى ولتقع صلواته بعدها امتثالاً لأمر

الله تعالى في قوله عقم (لييك) اى اجابة لك بعد اجابة وامتنال لا لمرك بعد امتثال
(اللهم) اى يا الله (ربى) اى مالكى وخالقى وسيدى ومعبودى ومن ربانى باحسانه
وعذائى بامتنانه وعودى في خيره ووجهه الى امره وهو مضاف لىاء المتكلم على
ما في النسخ وهو منادى ثان حذف منه حرف النداء على ما عده سيبويه فان الميم
في اللهم عنده تمنع الوصفية (وسعديك) اى اسعاداك بعد اسعاد في طاعتك
وامتنال أو أمرك ولا يؤتى بسعديك الا مع لييك ونصب الاعطين على المصدرية
وعامها ما عذوف وجودها كما علم في فنه والثنية فيهما مجرد التأكيد والتكرار قال
شيخ شيوخنا ابو عبد الله العربي رحمه الله فيما وجدته بخطه واذا كانوا يشنون
الفاعل ويجمعونه دلالة على تكرره لوقوعه مرتين أو أكثر كافي قوله فسادك
من ذكرى حبيب ومنزل اى قف قف وقوله تعالى رب ارجعون اى ارجعني
ارجعني ارجعني حسبما حر ذلك الرضى ووجهه بشدة ملازمة الفعل لفاعله حتى
كانهما شيئا واحدا فغير بعيد أن يقع لولا ذلك بالمصدر الذي هو مادة الفعل فاللازمة
بينهما كيدة ولما مورف في تاتى خطاب الأمر إعلان أحدهما قولى وهو لييك
وسعديك وسبعا وأطفا ونحو ذلك مما يدل على الاتمار وتابنه ما فعلى وهو الاخذ
في الاتيان بما امر به وهو هنا قوله (صلوات الله) مبتداء وهو جمع صلاة قال أبو
عبد الله العري يستعمل اسماء بمعنى نفس الرحمة الخاصة بمعنى المصدر الذي هو
صدورها والجنس أو المصدر حقيقة واحدة لا تعدد فيمافى الوجود فلا تجمع
الاباعتبار الانواع والاحوال المتعددة كالعلوم والاشغال والرحمة الخاصة المفسر
بها أنواع وأحوال لا تنصرف جمعت الصلاة هنا باعتبار ذلك لتكون دالة على
تحصيل تلك الانواع والاحوال ثم هو جمع أصيغ الى الله سبحانه والى الملائكة
والبين وغيرهم من يأتي ذكرهم والمراد حصول صلوات من الله تعالى وصلوات من
الملائكة ومن ذكر فجمع الصلوات مطلوب من كل واحد من افراد المضاف اليه
وكان المراد حقيقة الصلاة الا أن الجمع أفاد تعددها وتكررها والاضافة
أصل وضع قهر يفها على اعتبار العهد فيكون المعهود ما في قوله تعالى ان الله
وملائكته الاية على ارادة الجنس اى المطلوب هنا هو جنس تلك الصلاة المنجز عنها
لا عينها فلا يحتاج الى طلب محصور لها وانما يطلب زائد من جنسها فان الداعي انما
يستدعى ما ليس بمحصول مما لا يعلم أنه سيحصل خزا انتمسى ولا يتعين أن يكون
المطلوب حصول صلوات من كل واحد من افراد المضاف اليه بل يحتمل أن تكون
الصلاة جمعت باعتبار تعدد افراد المضاف اليه والمطلوب صلاة من تلك الافراد

أعم من أن تكون صلاته متحدة أو متعددة وهذا كما تقول هذه تباب زيد وعمرو
وخاله سواء كان لكل واحد منهم ثوب واحد أو أكثر وهذا باعتبار إضافة الجمع
إلى الله تعالى يقال عليه لعله باعتبار ما عطف عليه وأما إضافة الجمع إلى جميع
الملائكة وغيرهم ممن بعدهم فهو من باب مقابلة الجمع بالجمع نحو ركب القوم
دوابهم ولبسوا ثيابهم فالطلب صلاة كل واحد من أفراد المذكوون مع
احتمال أن يكون لكل واحد من الأفراد أكثر من صلاة واحدة والذي دلل
عليه الآية هو تعدد الصلاة وتكررها من كل واحد من أفرادها دلالة الفعل
في يصلون على الاستمرار التجددي وعليه فالخبر به في الآية هو ما وقع من الصلاة
وما سيقع والطلب من ذلك هو ما سيقع وإن كان موعودا به بوعده صادق وفيه محل
لطلب هذا على تسليم ملاحظة الآية في هذا الطلب والله أعلم (البر) نعت لاسم
الجلالة ومعناه الصادق في وعده المحسن الذي يوصل الخيرات إلى خلقه بلطف
ورفق (الرحيم) نعت بعد نعت وهو فعيل صيغة مبالغة من الرحمة (و) صلوات
(الملائكة) جمع ملك وهو جسم لطيف نوراني يظهر في صور مختلفة ويقدر على
أفعال شاقة لا يقدر عليها البشر وهذا على مذهب من تنفي المجرد ويحصر الممكن
في الجوهر والعرض وهو رأى أكثر الاشاعرة وأما من أثبتهم وهم بعض الاشاعرة
كالغزالي والراغب والحلي وهو قول جميع المحققين من الصوفية ويعنون به ممكنا
ليس بمقتضى ولا قائم بمقتضى فمالك عندهم مجرد مخصوص يظهر راخبر وديوام للذكر
ويوقف للمفترح والفخر في بعض كتبه في اثبات المجرد وعلى كل حال فالملائكة عند
الجميع عباد مكرمون مواظبون على الطاعات لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون
ما يؤمرون وآل في الملائكة للجنس أو للعهد في قوله تعالى إن الله وملائكته
يصلون على النبي أو عوض من الضمير أي ملائكته ليطلق الآية (المقرين) جمع
مقرب اسم مفعول من قربه مضعفا والقرب مقابل العبد ويستعمل في الزمان
والمكان والنسبة والحظوة والرعاية والقدر والمراد هنا قرب الحظوة أي الملائكة
الاحظياء عند الله وقد يظهر أن هذا الوصف هنا مفسر بالإضافة في الآية فانها
للتشريف وشرفهم قرهم وهو وصف كاشف لانه ليس المراد تخصيص بعض
الملائكة دون بعض لان المقام يقتضى التعميم والاستكثار ووصف القرب عم
الملائكة أجمعين وإن كانوا فيه متفاوتين (و) صلوات (النبين) يشمل المرسلين
وغيرهم (و) صلوات (الصدقين) قال شيخ شيوخنا أبو عبد الله العري في رحمه الله
فيما وجدته بخطه في بعض تأليفه هو جمع سلامة للصدق بكسر الصاد والدال

المشدة صيغة مبالغية من الصدق وهو مطابقة الدليل للمدلول والتصديق تلقى ذلك
 الصدق بالقبول والاذعان لحكمه والخبر جهاً من جهة مخبر بالكسر ومن وصفه
 الصدق وجهة مخبر بالفتح ومن وصفه التصديق والانفعال أثر الفعل ومحل ظهوره
 والنبوة شأنها لاخبار والصدقية شأنها التصديق فهو خزنة النبوة ومستودع
 سرها ومحل ارضها فيلزمها الصدق الذي هو لازم الموروث فالصدق هو الذي
 صار له الصدق والتصديق للذي وجب صدقه في القول والفعل والحال ملكة
 بحيث لا يقع فيها تخلف وكل واحد من القول والفعل والحال مصدق للآخر
 منه وعند ولداً كان الصدق أرفع الناس درجة بعد الانبياء انتهى
 (و) صلوات (الشهداء) جمع شهيد وهو في عرف الشرع اذا أطلق ولم يقيده
 المقول مجاهد في سبيل الله لتكون كلمة الله هي العليا وهو قيل بمعنى مفعول على
 أنه من الشهادة أي منه وهدله بالجنة أو بالوفاة الله أو بمعنى فاعل على أنه
 من المشاهدة أي يشاهده من ملكوت الله ويعاين من ملائكته ملائكة
 غيره أو من الشهود أي الحاضر عنده فارقة النفس البدن مع الله تعالى وقد أطلق
 لفظ الشهادة في الشرع على غيراته قيل بمن ألحق به فيما شاء الله تعالى من الاجر
 وقد جاء ذكرهم في الاحاديث متفرقا (و) صلوات (الصالحين) جمع صالح
 وهو من استقامت أفعاله وأحواله والقائم بما عليه من حقوق الله تعالى وحقوق
 العباد والأتى بما ينبغي ولم تعز عما لا ينبغي ويشمل من حيث الاطلاق الملائكة
 والانس والجن وله اطلاقان الآن المراد به ههنا من في المرتبة الرابعة من الاله وهي
 أدنى مراتب الاربع التي فيها من النبيين والمديقين والشهداء والصالحين وهو
 القائم بوظائف الطاعات والعبادات الظاهرة والمواظب عليها (و) صلوات (ما)
 موصولة (سبح) أي نزه الحق تعالى بالتوحيد المستلزم في النقائص كلها ووجوب
 الوجود تنزيهاً لا ينتهي الى التعطيل بل ينتهي الى التجريد الذي هو سلب الكمال
 الحقيقي عن غيره واثبه له فقط ونفي النقص والعدم عنه واثبته لغيره (لأن)
 الاله (من) ببيان (تسبي) أي موجود وكل شيء مسبح لله تعالى وإن من شيء
 الا يسبح بحمده سبح لله في السموات وفي الارض وهل هذا التسبيح بلسان الجمال
 أو بلسان المقال اختلف في ذلك وكأن من يقول انه بالمقال يشبهه زائد على تسبيح
 الحال والافهذه الابد منه في كل شيء

وفي كل شيء له آية * تدل على أنه واحد

والتسبيح المقال ان كان عن كلام نفساني فهو يستلزم الادراك والادراك يستلزم

الحياة ولا بد لأنه هنا ادراك خاص مشروط بحياة خاصة لا تعرفها بغير بنية ولا مزاج
اذمن قاعدة أهل السنة أن البنية ليست بشرط للحياة أو ما مجرد اللفظ المشتغل على
الحروف والاصوات فإنه لا يستلزم الحياة والادراك عند الشيخ أبي الحسن الأشعري
وكل شئ يشهد لله سبحانه بالوحدانية فإنه يشهد لنبيه صلى الله عليه وسلم بالرسالة
وكل من الله ربه محمد صلى الله عليه وسلم رسول الله ولا يصل اليه مدد الا بواسطة فهو
يحمده ويشكر ويثنى ويحيي لموجده ولمن هو واسطة بقائه وظهور هذه الكمالات
فيه بحكم ذلك البقاء وما في قوله وما سيج من الفاظ العموم فيستغرق كل مسجع
وكل موجود مسجع فيستغرق كل موجود فكل موجود طلبت صلاته هنا (يا) حرف
نداء للبعيد مسافة أو جلالة ورفعة شأن وهو المراد هنا (رب العالمين) جمع عالم
وقيل اسم جمع محمول على الجمع وقال ابن عطية والعالمون جمع عالم وهو كل موجود
سوى الله تعالى يقال لجماعة عالم ولا جزاءه من الجن والانس وغير ذلك عالم وبحسب
ذلك يجمع على العالمين انتهى (على) متعلق بالاستقرار المقدر الذي هو خبر
لصلوات الله والجملة خبرية اللفظ طلبية المعنى والمقصود الالهام صل أنت وما لا تكتك
والمؤمنون الذين هم النبيون والصدوقون والشهداء والصالحون وعموم الموجودات
المسبحين الشاهدين للحق تعالى في تسبيحهم بالوحدانية على (سيدنا محمد)
الصحيح جواز الاتيان بلفظ السيد والمولى ونحوهما مما يقتضى التثنية والتوقير
والتعظيم في الصلاة على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وإثارة ذلك على تركه ويقال
في الصلاة وغيرها الا حيث تعبد بلفظ ما روى فيقتصر على ما تعبد به أو في الرواية
فيؤتى بها على وجهها أو قال البرزلى ولا خلاف أن كل ما يقتضى التثنية والتوقير
والتعظيم في حقه عليه الصلاة والسلام أنه يقال بالفاظ مختلفة حتى بلغها ابن
العربي مائة فأكثر وقال صاحب مفتاح الفلاح وياك أن تترك لفظ السيادة فقيه
سريظهر لمن لازم هذه العبادة (محمد بن عبد الله) قال أبو عبد الله العربي كان الاسم
الشريف هنا تفسير للنبي في الآية فحسن الاتيان بالابوة لان المقام للتعريف والبيان
ولاسما والنسب شريف يفخر به ويثنى به (خاتم النبيين) نعت للاسم الشريف
فيتبع أو يقطع رفعا أو نصباً وانقطع هنا حسن جدا لما يدل عليه الضمير في الرفع
والفعل الذي في النصب ويحتمل هنا فتح ناء خاتم وكسر ها وقد قرى هم ما معاني قوله
تعالى وخاتم النبيين فبفتح اسم لما يجتمع به فهو كالتخاتم والطابع الذي هو آلة الختم
الذي يكون عند التمام والانتهاء وبالكسر بمعنى أنه ختمهم أي جاء اخرهم فلم يبق بعده
نبي ولا معه (وسيد المرسلين) أي رئيسهم وجليههم (وامام المتقين) أي قدوتهم

(ورسول رب العالمين) قال الشيخ أبو عبد الله العريضي القاسمي رحمه الله تعالى
في اضافة الرسول الى هذا الاسم الكريم الاصنافي الذي هو رب العالمين اشعار
بعموم رسالته صلى الله عليه وسلم من حيث كان الرسول لمفظام مطلقا لا تقيده فيه
من حيث المرسل اليه وانما هو مقيد بالاضافة الى المرسل المقتضى استغراق
الربوبية لكل العالمين فحيث تعينت الربوبية استتبعت الرسالة والربوبية
مستولية على الجميع فالرسالة تابعة لها بالتوجه الى الجميع على ما يناسب تركيب
كل واحد من الانواع الربوبية انتهى وهذا يقتضي بعثه صلى الله عليه وسلم
الى الملائكة وقد اختلف في ذلك فنقل البيهقي عن الحلبي في الشعب انه لم يرسل
اليهم وحكي الامام الفخر الرازي والبرهان النسفي في تفسيرهما الاجماع على ذلك
وعبارة النسفي في تفسير قوله تعالى تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون
للعالمين نذيرا ثم انهم قالوا ان هذه الآية تدل على احكام اولها ان قوله ليكون
للعالمين نذيرا يتناول جميع المكلفين من الجن والانس والملائكة لكننا اجمعنا
على انه عليه الصلاة والسلام لم يكن رسولا الى الملائكة فيكون رسولا الى الجن
والانس جميعا لكن وقع في نسخة من تفسير الرازي لكننا يتبادل اجمعنا قال العلامة
الكامل ابن أبي شريف على ان قوله اجمعنا ليس صريحا في اجماع الامة لان مثل
هذه العبارة تستعمل لاجماع الخصمين المتناظرين بل لو صرح به لمع فقد قال الامام
السبكي في قوله تعالى ليكون للعالمين نذيرا قال المفسرون كلهم في تفسيرها الجن
والانس قال بعضهم والملائكة انتهى وبالحجة فالاعتماد على تفسير الرازي
والنسفي في حكاية الاجماع انفراد بحكاية أمر لا ينهض حجة على طريقة علماء النقل
لان مدار نقل الاجماع من كلام الائمة وحفاظ الامة كابن المنذر وابن عبد البر ومن
فوقه في الاطلاع كالاتمة واصحاب المذاهب المتبوعة ومن يلحق بهم في سعة
دائرة الاطلاع والحفظ والاتقان لها من الشهرة عند علماء النقل ما يغني عن
بسط الكلام فيها والاتفاق بهذه المسئلة التوقف عن الخوض فيها على وجهه
يتضمن دعوى القطع في شيء من الحاشيتين انتهى وقال أولا لعل ما قاله
الحلبي بناء على قوله بتفضيل الملائكة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانه
موافق لقوله ذلك وهو وان كان من أهل السنة فقد وافق المعتزلة في تفضيل
الملائكة انتهى بمعناه والقول بعثته صلى الله عليه وسلم اليهم رحمه الله تعالى السبكي
مخجبا بآية الفرقان المتقدمة اذ لا نزاع ان المراد بالعبد فيها هو محمد صلى الله عليه
وسلم والعالم هو ما سوى الله تعالى فيتناول جميع المكلفين من الجن والانس

والملائكة وقال ابن حجر الهيتمي هو الاصح عند جمع محققين وقال صاحب المواهب
نقل بعضهم الاجماع على ذلك قال الهيتمي ومعنى ارساله للملائكة وهم معصومون
انهم كفوايته عليهم والايمان به واثارة ذكره انتهى أما شبهه الى كافة الانفس
والجن فمحمل وفاق وزاد البارزى والى الحيوانات والجمادات والنجر والشجر
والسكلام السابق منطبق عليها ايضا قال الهيتمي ومعنى صكونه مرسل اليها انه
يركب فيها ادراك لتؤمن به وتخضع وان من شئ الا يسبح الله بحمده أى حقيقة
لا يلبس ان الحال فقط خلا فالن زعمه وقال بارساله الى الجمادات جماعة واخبره
بعض المحققين لتصریح خبر مرسل بذلك في قوله صلى الله عليه وسلم وأرسلت الى
الخلق كافة انتهى وهو جار على ان كل موجود معه حصه من العلم هي فطرته
المسجبة باستلزام وجوده لها وهي المشار اليها بقوله تعالى كل قد علم صلاته
وتسبيحه والله أعلم (الشاهد البشير الداعي) اسم فاعل من دعاه الى الشئ
يدعوه ناداه ليقبل الى ذلك الشئ والمدعو محذوف لعمومه والعلم به وعدم تعاق
الغرض بذكره وهو الخلق أى الداعي الخلق (البك) اللهم والى لانتفاء الغاية
والمنتهى هو الاقبال المادى بسببه لكن اكتفى بلفظ الدعاء لعلقابه حرف الانهاء
كأنه هو المنتهى نحو زافى الاكتفاء بالسبب عن المسبب والغاية هو المقبل اليه
وهو هنا الضمير المائد الى الجناب الاقدس (باذنك) اللهم أى أترك وهو متعلق
بالداعي (السراج المنير وعليه) صلى الله عليه وسلم (السلام) من الله أو منه ومن
الملائكة واليبيين ومن ذكرهم والواو ثبتت في نسخ معتمدة وسقطت في أخرى
مثلها منها النسخة السهلية وهي ثابتة عند ابن سبع والعزفى وابن وداعة
في الشفاء والمواهب والكفاية لابن ثابت ولعل سقوط الواو سهو أو تصحيف والله
أعلم وعلى ثبوت الواو فجملة التسليم معطوفة على جملة الصلاة وعلى سقوطها فتكون
جملة التسليم استئنافية وهي في محل التتميم لما قبلها كقولك مات زيد رحمه الله
تعالى الصلاة الثانية عشر ذكرها في الشفاء عن عبد الله بن مسعود رضي الله
تعالى عنه وأخرجها ابن ماجه والبيهقي في الشعب والدارقطني وغيرهم وهي
(اللهم اجعل) فعل دعاء من جعل يجعل مقتوح العين فيه ما جعلاً وهو فعل
الشئ على صفة ما من كم أو كيف أو وضع أو غير ذلك سواء كان ذلك الفعل
هو ايجابه على تلك الصفة أو نقله اليها فيتهدى فعله الى مفعولين أحدهما موضع
الحكم والاخر الوصف المحمول عليه المقصود بصرف الفعل اليه (صلاتك وبركاتك
ورحمتك) بأفراد لفظ البرجة وجمع ما قبلها وفيه دليل للدعاء صلى الله عليه وسلم

بالرحمة لكن بالتبع لغيرها (ع-لى) مقول الوضع بمعنى أفرغ واحلل عليه فيعمه
ويشمله من كل وجه ويكون محلا لهذه القواضل (سيد المرسلين وامام المتقين
وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك امام الخير) هو كل أمر محمود لموافقة لاغرض
وقد يطلق على الموصوف به أو الفاعل له وهذه الشرث هما أمران أصنافيان يختلفان
بالأشخاص ويختلفان في حق شخص واحد بالأحوال ويختلفان في حال واحدة
بالاغراض فرب فعل يوافق الشخص من وجه ويخالفه من وجه فيكون خيرا من
وجه شرا من وجه والمراد هنا أنه صلى الله عليه وسلم امام يقتدى به في سلوك الصراط
المستقيم الموصل الى الاغراض الموافقة في الآخرة حيث النفع الذي لا ضرر فيه
والحسن الذي لا قبح معه والمحجوب الذي لا مكروه معه فكان الاضافة على معنى في
أى امام في الخير أو بمعنى اللام أى موصل اليه ويمكن أن يقال هو امام الخير يقتدى به
الخير ويتبعه فيوصله لاهله بمقتضى الرحمة الممتدة منه السارية في أطوار العالم
بحكم وما أرسلناك الا للرحمة للعالمين (وقائد الخير) اسم فاعل من فاديه ووده جذبه
من أمامه بسبب حسى أو معنوى لمتبعه ويجرى في الاضافة فيه ما جرى في الذى
قبله (ورسول الرحمة اللهم ابعنه مقاما محمودا يغبطه) صلى الله عليه وسلم من غبطه
يغبطه كضربه يضربه وقال في القماموس كضربه وسمعه والاسم الغبطة بكسر
العين وهو معنى حصول مثل النعمة المحاصلة لا نفع عليه من غير زوالها عنه وقد براد
بالغبطة لانها وهى المحبة والسرور بما رآه فقط (فيه) أى في هذا المقام (الاولون)
جمع أول (والآخرون) جمع آخر يعنى من الحاضرين في ذلك اليوم والاول
ما يترتب عليه غيره ويستعمل في التقدم الزمانى والرياسى والوضعى والنسبى
والنظم الصناعتى والآخرة ما يترتب على غيره ويستعمل في جميع ذلك لكن
في التأخر (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم) وفي بعض
النسخ على آل ابراهيم بزيادة آل (انك حميد حميد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد
كما باركت على ابراهيم) وفي بعض النسخ وعلى آل ابراهيم بزيادة آل (انك حميد
حميد) الصلاة الثالثة عشر ذكرها في الشفاء عن الحسن البصرى رضى الله تعالى
عنه وأنه كان يقول من أراد أن يشرب بالأكأ من الاوفى من حوض المصطفى صلى
الله عليه وسلم فليقل (اللهم صل على محمد وعلى آله) اختلف في تعيين آله صلى الله
عليه وسلم على أقوال كثيرة فقليل هم ذوو قرابته الذين حرمت عليهم الصدقة
وعوضوا منها بآل وخمس الغنمة وهو مذهب جمهور العلماء ونص عليه الشافعى
واختاره البايع وقد اختلف في تعيينهم اختلافا كثيرا فقل هم بنوهما شمس ما تناسلوا

وهو قول ابن القاسم ومالك وأكثر أصحابه وهو مشهور مذهبهم وقال الشافعي
هم بنو هاشم وبنو المطلب وقيل به أيضا في المذهب المالكي وقيل هم جميع أمته
أي أمة الاجابة ونسب هذا المالكا أكثر العلماء قال الازهرى وهو أقرب للصواب
واختاره النووي وقيل غير ذلك مما يطول (وأصحابه) صلى الله عليه وسلم جمع
حبيب وهو اسم جمع لصاحب كما يقوله سيبويه وأتباعه وهو المختار أو جمع له
كما يقوله الاخفش والسكسائي وهو الملازم لغة وفي العرف الشرعي هو المؤمن
الاجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم بقطة بعد النبوة وقيل وفاته مؤمن به وإن لم يرو عنه
ولم يطل اجتماعه ولم يجالس له ولم ير لمنايع كالمعنى أولم يره النبي صلى الله عليه
وسلم أو كان صيا أو وقعت له ردة وإن لم يلق النبي صلى الله عليه وسلم بعد هاشم
مات مؤمنا (وأولاده) صلى الله عليه وسلم جمع ولا يشمل الذكر والانتى
قال السهيلي ويقع على البنين وبنينهم حقيقة لا محالة انتهى وأولاده صلى الله
عليه وسلم القاسم وإبراهيم وعبد الله ويقال له الطاهر والطيب ثلاثة أسماء
لولد واحد على الصحيح وزينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة رضى الله تعالى عنهم
وكلهم من خديجة رضى الله تعالى عنها إلا إبراهيم فإنه من مارية سرية صلى
الله عليه وسلم فاما الذكور فاماوا صغارا وأما الاناث فتر وحن كهن فاما زينب
فتر وجهها ابن خالتها أبو العاص الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف
ابن قصي فولدت له عليا وامامة وأممية وأما رقية فتر وجهها عثمان بن عفان فولدت له
عبد الله ثم ماتت فتر وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم أم كلثوم أختها فلم تلد له
وأما فاطمة فتر وجهها على بن أبي طالب فولدت له الحسن والحسين وحسنا
وأم كلثوم وزينب ورقية ومات البنات الثلاث الاول في حياة رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولم تعقب واحدة منهن وإنما أعقب صلى الله عليه وسلم من ابنته فاطمة
فقط رضوان الله تعالى عليهم أجمعين (وأزواجه وذريته وأهل بيته) صلى الله عليه
وسلم هم آل على وآل جعفر وآل عقيل وآل عباس على ما في حديث زيد بن أرقم
في صحيح مسلم وقيل في آية أنما يريد الله ليزهد عنكم الرغس أهل البيت ويظهركم
تطهيرا ان المراد بهم على وفاطمة والحسن والحسين وهو قول الجمهور وقيل
هم أزواجه وآله وهو المختار وقيل غير ذلك وقال في المواهب اللدنية واعلم انه
قد اشترت استعمال أربعة ألفاظ بوصفون بها الا قول آل الله عليه الصلاة والسلام
والثاني أهل بيته والثالث ذو القربى والرابع عترته فاما الا قول فذهب قوم انهم
أهل بيته وقال آخرون هم الذين حُرِّبَ عليهم الصدقة وعوضوا منها خمس الخمس

وقال قوم من دان بدينه وتبعه فيه وأما أهل بيته فقبل من ناسبه إلى جده الأدنى
وقيل من اجتمع معه في رحم وقيل من اتصل به بنسب أو سبب وأما ذو والقري
فروى الواحد في تفسيره بسنده عن ابن عباس قال لما نزل قوله تعالى
قل لا أسئلكم عليه أجرا إلا المودة في القربى قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين أمرنا
الله تعالى بمودتهم قال علي وفاطمة وسائرهم وأما عترته فقيل العشرة وقيل الذرية
فأما العشرة فهي الأهل الآدون وأما الذرية فنسل الرجل وأولاد بنت الرجل
وذريته ويدل عليه قوله تعالى ومن ذريته داود إلى قوله وعيسى ولم يتصل عيسى
وابراهيم إلا من جهة أمه مريم انتهى ورد ابن عرفة الاستدلال لما ذكره بالآية
بأن ما ثبت فيمن لا أب له لا يلزم بثبوت فيمن له أب (واصفاه) صلى الله عليه وسلم
جمع صهر بكسر الصاد ويطلق على أهل الزوج وأهل بيت الزوجة وزوج بنت
الرجل وزوج أخته قال في الأساس وقد يقال لأهل النسب والصهر جميعا قال
وعن ابن الأعرابي هو مصهرنا إذا كان مقربا منهم بترزوج أو نسب أو جواد
انتهى (وانصاره) صلى الله عليه وسلم جمع ناصر كشاهد وشاهد اسم فاعل نصره
نصره نصر أو الاسم النصره وناصر الشخص معينه ومظاهاه على نيل غرضه وقع من
يناويه أو يحول بينه وبين غرضه وممانعه وحاميه ممن يريد إذا نه وهو وصف عام
تجميع من نصره صلى الله عليه وسلم وظاهاه على أعلا كلمة الله تعالى وقع المعاندين
الكافرين وآواه صلى الله عليه وسلم وجباه من كيد من رام إذا نه ولما كان الأوس
والخزرج لهم في هذه الخصال اليد البيضاء اختصوا في العرف الشرعي باسم الانصار
وصار علما بالعلبة عليهم والواحد انصارا بالنسبة لا يشاركهم غيرهم في لفظ المفرد
على هذه الصورة ويحتمل قصر لفظ الأصل عليهم وإن كان المتبادر عمومهم في كل
من اتصف بنصره وعلى عمومهم يحتمل قصرها على رمنه صلى الله عليه وسلم ويحتمل
عمومها في كل من نصر دينه إلى يوم القيامة بقول أو فعل أو تعليم علم أو ذنب عن شريكه
أو غير ذلك من وجوه النصر (واشياعه) أي أتباعه وانصاره جمع شيعة بكسر
الشين وشيعة الرجل جماعته وأتباعه باعتبار شائعهم له أي مساعدتهم له
وموافقهم له في أغراضه بسبب أمر به يحنون إلى بعضهم من نسب أو دين أو ولاية
أو بلد أو صناعة وأمر ما جامع ويقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ويحتمل
قصره على رمنه صلى الله عليه وسلم أو المراد أمته ممن عاصره أو أتى بعده ممن آمن به
واتبعه ونسبته لما قبله على هذا عام بعض خاص (ومجيبه) جمع محب اسم فاعل من
أجبه يجبه جبا ويحتمل أن المراد الحب العام أو أن المراد الحب الخاص الصادق

الذي يؤثر به صاحبه على نفسه وأهله وماله وعلى الأول تكون نسبتته لما قبل
الاشباع العموم وكذا الاشباع اذا كان مقصودا على زمنه صلى الله عليه وسلم
وعلى عموم الاشباع والمحبين تكونان متساويين وعلى تخصيص الاشباع بزمنه صلى
الله عليه وسلم والمحبين بالجهة الخاصة يكون بينهما عموم وخصوص من وجه (وأما)
الامة كل جماعة يجتمعها أمر ما من دين واحد أو زمان أو مكان أو نحو ذلك سواء
كان الجمع تضييضا أو اختيارا والمراد هنا أهل ملته صلى الله عليه وسلم المجتمعون
على دينه القويم ونسبته لما قبل الاشباع العموم بعد الخصوص وهو مساو للاشباع
والمحبين ان كانوا عامين الآن يراد بالمحبين كل من أحبه حبا عاما أو خاصا من هذه
الامة أو غيرها من الأمم الماضية كالنبيين وغيرهم فيكون أعم من الامة والاشباع
والله أعلم (و) صل (علينا) التكلم أو هو ومن يختص به وعلى كلهم ما خاص بعد عام
وعلى الأول قال أبو عبد الله العربي يكون جمع الضمير لجمع بين أدب الدعاء في تعيين
النفس بوجه ما والدب في اجمالها وأدخالها في غمار الجم الغفير فلا يقع لها أفراد
تدخل عليها منه داخله العجب وانظار الوصف والاستبعاد بنفسها
(معهم) فتصل لنا الصلاة بالتبع لهم ومعاد الضمير ما أقرب مذكور وهو لفظ أمته
وأما جميع ما انشعب عليه حكم العامل من المباشرين على وهم جرائي تمام
المعطوفات (أجمعين) توكيد لا يستغراق أفراد المحصر في ضمير المتكلم والغيبة على
المنى الثاني في المعية أى قمنا الصلاة نحن وهم أجمعين (يا أرحم الراحمين) قال
الشيخ أبو عبد الله العربي رحمه الله تعالى وأرحم اسم تفضيل وصف لله تعالى
والراحمون جمع راحم والرحمة جميعها منه تعالى وانما يوصف غيره بالرحمة بوجه
هوله ذلك فبا اعتبار نسبة الرحمة المجعولة فيهم لهم قيل لهم راحمون وليست لهم رحمة
من قبل أنفسهم فهى رحمة منه ظهرت فيهم فنسبت اليهم فيما نسب اليهم صرح لهم
الوصف حتى اعتد به موقعا للتفضيل عليه في الاسم الكريم انتهى ثم هذه الصلاة
المفروغ منها قد احتوت على الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وسلم وقد اختلف
في الصلاة على غيره صلى الله عليه وسلم فقيل لا يصلى الا عليه ولا يصلى على غيره من
الانبياء وهذا ضعيف وقيل لا يصلى الا على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وأما
غيرهم فان كان على سبيل التبعية فهو جائز وأدعى عليه الاجماع وان كان على سبيل
الاستقلال فهو محل الخلاف وبالجواز والمنع وهو مذهب الجمهور واختلف في المنع
هل هو من باب التعريم أو كراهة التنزيه أو خلاف الأولى حكاهما النووي
في الاذكار ونسب الثالث لكثير ثم قال والصحيح الذي عليه الاكثر انه مكروه

كراهة تنزيه لانه شعار أهل البدع وقد نهينا عن شعارهم انتهى وأما السلام
 فقيل انه بمعنى الصلاة فلا يستعمل في غائب ولا يفرد به غير الانبياء وأما الحاضر
 فيخاطب به اجماعا قال في الشفاء ويذكر من سواهم يعني الانبياء من الأئمة
 وغيرهم بالغفران والرضى انتهى وقال بعض العلماء الصلاة مختصة بالنبي صلى الله
 عليه وسلم والرضوان باجماعه والرجة لساائر المؤمنين قال ابن العربي وهي خطاط
 مخصوصة بمراتب مخصوصة وقال النووي يستحب الترضي والترحم على الصحابة
 والتابعين فمن بعدهم من العلماء والعباد وساير الاخيار وأما قول بعض العلماء
 ان الترضي خاص بالصحابة وبقاى في غيرهم رحمه الله تعالى فقط فليس كذا قال بل
 الصحيح الذي عليه الجمهور واستحبابه ودلالته أكثر من أن تحصر انتهى وهذه
 الصلاة آخرها نقله المؤلف متصلا من الشفاء ثم قال (اللهم صل على محمد) الكلمات
 الأربع ذكر العزفي وأبو العباس بن منديل في تحفة المصابدين الامام الشافعي رضى
 الله تعالى عنه روى في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال غفر لي فقيل له بماذا
 قال بخمس كلمات كتبت أصلي بين علي النبي صلى الله عليه وسلم فقيل له وما هن
 قال كنت أقول اللهم صل على محمد بعدد من صلى عليه وصل على محمد بعدد من
 لم يصل عليه وصل على محمد كما أمرت بالصلاة عليه وصل على محمد كما تحب أن يصل
 عليه وصل على محمد كما تنبغي الصلاة عليه وستأتي في أوائل الحزب بعد هذا فيها
 خمس كلمات وزاد فيها هناك وعلى آل محمد (عدد) العدد الكمية المنفصلة وهو
 منصوب على النيابة عن المصدر النوعي وهو صلاة عددها مساو لعدد ما يدكر (من
 صلى عليه) كالمالك وموذن الجن والانس (وصل) اللهم (على محمد عدد من لم يصل
 عليه) من الانس والجن وعلى أن المراد الصلاة بالمقال يشمل من لم يصل عليه
 من المجادات والحيوانات العجم ومن لم ينطق بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وعلى
 كل فالمراد بالخارج من جميع من صلى عليه ومن لم يصل عليه جميع الموجودات
 (وصل) اللهم (على محمد كما) الكافي للتشبيه وما مصدرية (أمرتنا) أى مثل
 أمرك أياناى صلى الله عليه صلاة توافق أمرك وأعراب قوله كما أمرتنا وقوله كما يحب
 الا في كاعرابه. عدد المتقدم قريبا (بالصلاة عليه) في قولك يا أيها الذين
 آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما والتشبيه راجع اما لعدد الصلاة فتكون المطالبة
 بعدد المأمورين باعتبار عدد متعلق الامر وهم المأمورون واما الوصف هو أعم من
 العددية وغيره وهو اظهر المتبادر يعني انك أمرتنا بالصلاة عليه ولا تأمرنا الا بما
 هو كمال لنا وكامل في نفسه ونحن لا قدرة لنا على توفيقه حق ذلك الكمال لتصورنا

الطبيعي الا باقدارك أنت فكأن أنت ياربنا المنولي للصلاة عليه تلك الصلاة
الكاملة التي أمرتنا بها ليكون نقصنا معقورا بكذا قيل وقد تكون الكافي
للتعجيل أي من أجل أمرك لنا فأنت أو بذاك منا لأنك البر المحسن وما يظهر
عليه فافهمنا هو من آثار أوصافك تباركت وتعاليت انتهت وقد يكون المراد يصل
عليه أي أسألك أن تصلي عليه لأجل أمرك لنا أي انما سألتك أن تصلي عليه قياما
بأمرك لنا بذلك والله أعلم (وصل) اللهم (عليه كما) الكافي للتنبيه وما مصرية
أو موصولة (يجب) في النسخة السهلية يجب بالحاء المهملة من المحبة والياء التحتية
والضمير للنبي صلى الله عليه وسلم وفي غيرهما يجب بالجيم من الودوب وكلاهما
صحبتان معتمدتان رواية وعلى ان ماموصولة فهي جارية على محمد وفي أي صل
عليه صلاة مثل الامر الذي يجب من الصلاة عليه (أن يصلي عليه) ولولا أن يصلي
في النسخ بالياء التحتية لقام مثل الصلاة التي يجب أن تصلي عليه ومعنى يجب
بالجيم أي علينا ولما حذف هذا بنى قوله أن يصلي عليه للمفعول أو معنى كما يجب
كما هو أهله وكما يستحق وقوله أن يصلي عليه هو فاعل يجب بالجيم أو مفعول يجب
بالحاء ويجب بالجيم وجه آخر في معناه هنا أي كما ينبغي في حكمة المنعم الحكيم
الذي يراعي كل واحد وما يناسبه فينعم على كل أحد على قدره ويصلي عليه الصلاة
التي تناسب قدره ويبقى يصلي للمفعول لعدم الداهية إلى ذكر الفاعل لأن المقصود
الصلاة المناسبة له وتعيين الفاعل له مقام آخر وحذف لوضوحه لأنه لا يأتي
بتلك الصلاة الا الله تعالى واختلف فيمن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم هكذا
بأن يقول اللهم صل على محمد عدد كذا هل يحصل له ثواب من صلى ذلك العدد لا
فقال ابن عرفة يحصل له ثواب أكثر ممن صلى مرة واحدة لأن ثواب من صلى ذلك العدد
وقيل له عدد من صلى ذلك حقيقة وقيل بلغو العدد وعدم اعتباره واحتج الابن
لكل من القولين الا أن وقال الشيخ زروق في قواعده في تحصيل ذكر جامع
لعدد كقول سبحانه الله عدد خلقه على ما هو به مع تضعيفه أو دونه أو لغوه أو قال
وصحح بالتضعيف وقال في بعض شروحه عمل الحكم في القول الاول والاولى
بالكرم وفي الثاني والظاهر في الاعتبار ثم قال وقد يقال ان ذلك يختلف باختلاف
الاحوال والاشخاص فالذي يمنعه الجحز والضرر ليس كذلك الذي يمنعه الشغل
والعمل والذي يمنعه ذلك ليس كالمؤثر لذلك على نعت الغفلة المجردة فاعرف ذلك
وتأمل انتهت (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد) هذه الصلوات الخمس من هذه إلى
تمام صلاة سعد بن عطار وكها من كتاب الشيخ أبي محمد جبر على ترتيبه مجذف

النسبة فأتى بهذه الأولى مرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب
شرف المصطفى للنيسابوري وذكر لها فضلا ونسبها ابن الفاكهي في الفجر المنير
لشفاء بن سبيع وأيسر عند ابن الفاكهي وعلى آل محمد وروى أن من أراد
رؤيته صلى الله عليه وسلم في المنام فليقل هذه الكلمات الثلاث عدد أو تراوحي
مذكورة بدون وعلى آل محمد فإنه يراه في منامه قيل ويزيد معها اللهم صل على جسد
محمد في الأجساد اللهم صل على قبر محمد في القبور (كما أمرت أن نصلي عليه) معناه
كالذي سبق قريباً غير أن هذا المحلول إلى أن والفعل لفظاً والاول تقدير (اللهم صل
على محمد وعلى آل محمد كما) الكافي للتشبيه وما مصدرية أو موصولة (هو أهله) أي
مستحق له ومتأهل باختصاصه أي صلى عليه صلاة تناسب منزلته عندك
وأهليته وهذا كما تقول أكرم زيداً لجلالة قدره أي يكون الأكرام جليل القدر وعلى
نسبة جلالة قدر زيد ويحتمل أن تكون الكافي تعليلية وما مصدرية كما في قوله تعالى
واذكروه كما هذا أكرم أي لأجل هدايته أياكم ومعناه هنا صل عليه لأهليته لأصلاته
عليه أي لانه أهل لصلاتك عليه كما تقول أكرم زيداً كما هو أخوك أي لأخوته (اللهم
صل على محمد وعلى آل محمد كما) الكافي للتشبيه وما مصدرية أو موصولة (تجب)
أي له واللفظة بالمهمة من المحبة أي صلى عليه صلاة تناسب محبتك إياه (وترضاه له)
أي تقبله له أي تناسب منزلته عندك فأنك لا تقبل له إلا ما هو مناسب لذلك
فلا تصلي عليه إلا الصلاة التي توافق منزلته عندك وتناسبها وليس المراد القبول
من الغير ولفظ وترضاه في النسخة الممهلية وغيرها بهاء الضمير وفي غيرها من نسخ
صحاح أيضاً بدون هاء كما عند جبر وابن وداعة وابن الفاكهي ولفظ عدد
وما عطف عليه كلها منصوبة على المفعولية المطلقة (اللهم يا رب محمد) هذه
ذكرها جبر مرفوعة من حديث جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهم وأذكرها
فضلاً كبيراً ونسبها لكتاب الشرف وروى الطبراني في الكبير والوسط عن ابن
عباس رضي الله تعالى عنهم أبسند ضعيف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قال خزي الله عنا محمد أماً هو أهله أعجب سبعين كاتباً ألف صباح ورواه أبو نعيم
في الحلية وقال حديث غريب ومعنى يا رب محمد أي مالكه وسيسده المربي له بالنعم
والمدد والقيام بما فيه صلاحه على الدوام النعم عليه المشرف له بمنازل قربه فهو
أولى به من كل أحد ولاضافة لتشريف المضاف إليه وأتى بهذا الاسم الكريم
في هذا التركيب على هذه الصورة للاستعطاف (و) يا رب (آل محمد صل على محمد
وآل محمد) بدون لفظة على (وأعط محمد) صلى الله عليه وسلم يقال عطا يعطو

اذا تناول بسهولة وأعطاه ناوله وقال ابن البناء لا يخالو معناه في جميع تصاريفه
 من السهولة فغنى أعطاه اجعله بحيث يتناول هذا المطلوب بقدرتك بسهولة
 فيتمكن منه (الدرجة) أي المنزلة وهي على حذف النعت أي الرفيعة (والوسيلة
 في) ظرفية (الجنة) هي دار الثواب في الآخرة (اللهم يا رب محمد وآل محمد اجز محمد
 صلى الله عليه وسلم) موصول المهمة فعل دعاء وهو في الأصل من جزاء يجز به ثلاثيا
 عامله بمقتضى فعله فأعطاه ثواب ما أحسن فيه أو عاقبه على ما أساء فيه فقد يقيد
 بوجهه وقد يطلق موكولا تقيده لامة ام كانه فانه مقام العصمة والكمال الذي
 لا أكرم على الله تعالى منه فالمراد هنا أعطاه في مقابلة ما قام به من حقل (ما) أي
 الذي (هو أهله) أي متأهل له مستحق له عندك بمقتضى كرامته عليك وقد وقع
 في حزب الفلاح لا مؤلف قدس الله سره حسبا استغاض في أقطار المغرب وقت بخط
 تليذه الشيخ أبي عثمان سعيد الدكالي جري الله عنا سيدنا وينا محمد صلى الله عليه
 وسلم أفضل ما هو أهله بآيات لفظ أفضل وقد أنكرها بعض الناس وزعم أنها
 تقتضي التفضيل على ما هو أهله صلى الله عليه وسلم توهما منه أنه على تقدير من
 وعدم علم بأن شرط مثل هذه الاضافة الى ما هو بعضه وتبعه في ذلك كثير من عوام
 المشبهين وليس الامر كما زعموا ولا التقدير كما توهوا وقد أنكر الناس عليهم ذلك
 ضعف انكارهم وكتبوا في ذلك على أقذارهم ومن ذلك ما للشيخ أبي عبد الله
 العربي رحمه الله وهو قوله ان أفعل التفضيل انما يجب الاتيان معه بن اذا كان
 محروفا فيؤتى معه بن اما لفظا كقولك زيد أفضل من عمر أو تقديرًا كقولك الله
 أكبر أي من كل ما سواه وأما ذوال والمضاف فيجب أن لا يؤتى معه بن ولا خفاء
 أن المتكلم فيه من المضاف ثم ان أفعل المقصود به التفضيل اذا اضيف فانه يجب
 أن يكون بعض ما أضيف هو اليه نحو زيد أفضل الرجال فانه بعضهم لا محالة ولا يقال
 زيد أفضل الخيل لانه ليس منهم ولا خفاء بأن المنكلم فيه من المضاف فيجب
 أن يكون أفضل المضاف بعض ما هو أهله المضاف اليه وهذا بخلاف ما هو مصحوب
 لمن وهو المحرود فانك تقول فيه زيد أجرى من الخيل ولا يصح في المضاف زيد أجرى
 الخيل ويتضح لك هذا بما لو كان لك عند رجل ثلاثة أثواب بعضها أحسن من بعض
 ثم قلت اعطني أحسن ثيابي قبلك لم تكن مطالبًا له الا ببعض الثلاثة لا محالة الا أنه
 الكثير الحسن منها ولو كان الامر كما توهوه من أنه على تقدير من وانه مضاف لغير
 ما هو بعضه لكنت مطالبًا له برابع وهذا لا يقوله عاقل اذا تقرر هذا فاعلم أن قولك
 زيد أفضل الرجال معناه زيد يزيد فضله على فضل كل رجل منهم قيس فضله بفضل

زيد ولما قرر الخاتمة هذا المعنى بقوله معناه أفضل من كل رجل قيس فضله بفضلته توهم
من شذأ شياء من مبادئ العربية منهم أن المان ثم موضعاً أصلياً فتقدر حيث لم تظهر
وما علم أن من هذه لا تظهر ولها ولا تقدر وانما هي شيء حدث في تفكيك الكلام
ليس عن قصد لها بخصوصها بل هي ولفظ آخر يفيد هذا المعنى سواء كما سبق
في التقدير السالف اذا تحرر هذا فاعلم أن قوله أفضل ما هو أهله ليس على تقدير من
وان أفضل بعض ما أضيف هو إليه وهو الجزاء الذي هو أهله ومعناه أن هذا الجزاء
المطلوب يزيد فضله على فضل كل بعض من أبعاض الجزاء الذي هو أهله صلى الله
عليه وسلم اذا قسم أبعاضاً وقيس بعض هذا البعض الأفضل بفضل كل بعض من
الأبعاض البقية وتكون ما هو أهله صلى الله عليه وسلم تتفاضل أبعاضه من الواضح
الذي لا يحتاج إلى إيراد دليل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى بحروفيه
الأفنية لا وقالوا أيضاً ان هذا حديث ولم تثبت لفظة أفضل فيه وأجابوه بم أنه
لا يسلم أنه لم ير لفظ أفضل في الحديث فتدور في رواية فيه على أن مثل هذا من
الكلام الواضح المعنى يكتفي بالاعتماد فيه على صحة معناه ووضوحه ولا يلزم الذاكر
أو الداعي أو المصلي به وما ورد إلا أن يزيد وقد زاد غير واحد من الصحابة ومن بعدهم
والمذوع نسبة الزيادة له صلى الله عليه وسلم وهذا كله بين لاختفاء فيه ولا اشكال
والمجد لله على عظيم النوال وتوالى الأفضال (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى
أهل بيته) هذه نقلها جبر من كتابه المشرق عن أحمد بن موسى عن أبيه عن جده
أن من قالها كل يوم مائة مرة قضى الله له مائة حاجة منها ثلاثون في الدنيا ومائة
الآل وأهل البيت من التفرقة تقدمت (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد) هذه
ذكرها جبر عن ابن عمر رضي الله عنهما فروعة وذكرها أفضلاً عظيمًا ومنقبة وقعت
لرجل قالها بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكرها أيضاً ابن سبعين وابن وداعة
مع بعض مخالفة والحديث الذي ذكره جبر أخرجه الحاكم من حديث ابن عمرو قال
الذهبي أنه موضوع وأخرجه الطبراني عن زيد بن ثابت رضي الله عنه بسند فيه
مجاهيل (حتى لا يبقى من الصلاة) المائلة في المقدار لكل الصلوات التي صليتها
وأبرزها للوجود على أنبيائك وملائكتك وسائر أهل اختصاصك (شيء) ومن
جملة من صلى تعالى عليه وأبرز ملاته عليه للوجود هو صلى الله عليه وسلم فالمطوب
له صلى الله عليه وسلم في هذه الصلاة مثل جميع ما لجميع أهل الاختصاص غيره
وزيد عليهم بمثل ما سلف له هو فيكون أكثر من الجميع جملة وتفصيلاً ولا شك أن
ما اختصه به ربه سبحانه وفضله أياه يزيد على جميع ما أعطاه لأهل اختصاصه من

أنبياء وملائكة وغيرهم ويحتمل كما عند الرصاع أن الكلام خرج مخرج المبالغة في كثرة إعطاء الرحمة وإبراز النعمة كما تقول أعطى الملك لفلان كل شيء أو أنعم على فلان حتى لا يبقى من النعمة شيء أي هو في نعمة وافرة بحيث لا يبقى تشوف إلى غيرها أو بحيث يظن أنه لا نعمة فوقها العظمها وملائها العين الناظر ولا بد من جل هذا الكلام ومثله على هذا ونحوه من التخصيص اثلاثتهم نفادمة على القدرة ويقال مثل هذا فيمأ أي بعد من الرحمة والبركة والسلام (وأرحم محمد وآل محمد) حتى لا يبقى من الرحمة (بالأفراد) في حل النسخ ووقع في بعض النسخ بلفظ الجمع (شيء وبارك على محمد وعلى آل محمد حتى لا يبقى من البركة) هو في الأفراد والجمع كالذي قبله وأماله لفظ الصلاة قبلها في الأفراد لا غير (شيء وسلم على محمد وعلى آل محمد حتى لا يبقى من السلام شيء) اللهم صل على محمد هذه ذكرها جبر عن سعيد بن عطاء وأنها قال ثلاث مرات صباحا وثلاثا مساءً وذكر لها فضلا كثيرا (في الأولين) أي المتقدمين بالزمان على هذه الأمة من أهل الإيمان في الأمم الماضية أو المراد أول هذه الأمة أو المراد من كان قبل هذه الصلاة هذا كله إن كانت الأولوية باعتبار زمان وجودهم ويحتمل أن تكون الأولوية باعتبار الصلاة والمعنى صل عليه في أول من صلى عليه وفي آخر من صلى عليه إن كان المذكورون مصلي عليهم كأي (وصل على محمد في الآخرين) هم هذه الأمة أو آخرها أو من يأتي بعده هذه الصلاة على مقابلة ما تقدم في الأولين (وصل على النبيين وصل على محمد في المرسلين) خاص بعد عام بالنسبة إلى النبيين عليهم الصلاة والسلام أجمعين (وصل على محمد في الملائكة) وهم الجماعة مطلقاً والجمع من الأشراف وذوى الرأى من القوم يملئون العيون والقلوب جلالة وهما (الأعلى) نعت له وهو أفعول من العلو والعلو زيادة وكثرته والمراد به الملائكة وقيل الملائكة العلوية ومحلهم السماء وهي أعلى من الأرض ولا كفر في الملائكة عموماً ولا عصياناً بل هم دائمون في حضرة القدس ومحل القرب والمشاهدة والسماع للوحي فهم أعلى في الجملة من الجن والإنس (اليوم الدين) أي صلاة دائمة إلى يوم الجزاء وهو يوم القيامة من دانه يدينه جزاء ومنه قولهم كآذين تدان وفي الداخلة على الجموع المذكورة في هذه الصلاة يحتمل أن تكون على معنى الاختصاص أي خصه فيما ذكر بصلاة خاصة تخصه من بينهم أو على معنى أنه صلى عليه معهم ومن جله من صلى عليه منهم وهذا على أن الجموع المذكورة مصلى عليها أو على معنى حصول الصلاة من الله تعالى ومن كل جمع ذكر كما يقال جاء الأمير في الجيش إذا حصل منه الحجي ومن الجيش

معه أو على معنى حصول الصلاة من الجموع المذكورة إلا أنه يبقى على هذين
 الاحتمالين إذا كان المراد بالاولين من تقدم من مؤمنى الامم الماضية هل يكونون
 مصليين عليه بعد خروجه من دار الدنيا قال أبو عبد الله العري الأ أن براد أن كل
 طبقة من الاحياء أولون بالنسبة لمن بعدهم فإذا ماتوا كانوا آخرين بالنسبة
 لمن قبلهم انتهى (الهم أعطى محمدا الوسيلة والفضيلة) فعليه من الفضل وهي زيادة
 كمال والمراد هنا زيادته صلى الله عليه وسلم على جميع العالمين بالمرتلة التي لا يشارك
 فيها من التقدم دون جميع أهل الاختصاص والجلوس على العرش وتشفيقه
 فكانت له بشفاعته اليد على كل من حضر ذلك الموقف (والشرف) هو علو القدر
 والجاه والمنزلة (اول درجة الكبيرة) أى العظيمة الشأن (الهم انى آمنت) أى صدقت
 (بمحمد) أى برسالته وبكل ما جاء به وبكل ما أخبر به وعنه واتبعته والتزمت دينه
 القويم وهذا غرة ما قبله (ولم أره) الوار للحال والجملة حالية وعدم الرؤية هو لسبب
 قاهر من تأخر زمان كما هو هنا أو سبب آخر كما وقع لا ويس القرني رضى الله عنه
 والام يحسن ابراده في التوسل والتقرب به والايان به صلى الله عليه وسلم على هذه
 الصورة له عليه مما يشمله الايمان بالغيب المثني على أهله في القرآن والحديث
 وقد اشتاق رسول الله صلى الله عليه وسلم الى لقاءهم وجعلهم اخوانه ثم ان ذكر
 الوصف قبل الحكم أو الطلب مؤذن بالعلية (فلا) الفاء سببية ولا دعائية أى
 فبسبب ايماني به ولم أره (لا تحرمنى) مضارع مجزوم مفتوح التاء مكسور والراء
 من حريمه كضربه أو مفتوح الراء من حريمه كعلمه أو مضموم التاء من أحرمه كأكرمه
 منعه ورؤية النبي صلى الله عليه وسلم من أعظم الخيرات من حرمها فقد حرم خيرا
 كثيرا الاسماء في الجنة في حق الحب له والمشتاق اليه (في الجنان) بكسر الجيم بمعنى
 الجنات وكلها جمع جنة بفتحها وعبر بالجنان بلفظ الجمع دون الجنة بالافراد
 مع أن مسكنه انما يكون في واحدة منها فقط لانها كالشيء الواحد لكونها يدور
 عليها سور واحدة فمن سكن واحدة منهن فكأنه سكن جميعها ولانه لا تعرف الجنة
 التي يكون فيها مشوا بعينها فصارت كلها بالنسبة اليه سواء (رؤيته) بالبصر ولما
 كانت الجنة نوابا لايمان فاستكن رؤيته فيها نوابا وعوضا من عدم رؤيته في الدنيا
 التي حصل فيها الايمان مع عدم الرؤية وطلبه هذا يستلزم طلب دخول الجنة التي
 طلب رؤيته صلى الله عليه وسلم فيها اذ لا علم له انه من أهلها اجزا إلا انه انما قصد
 بطلبه لرؤيته صلى الله عليه وسلم لتعلقهم بها واشتياقهم اليه ولا قضاء
 المقام ذلك ولان رؤية الحبيب والاجتماع به ألدشى وأعز وعين الجنة

لذلك دون المحشر لان الجنة هي محل الالتذاذ الكامل والنعيم المقيم والهناء والفراغ
 من الشواغل والمغصات فتعني الرؤية ويتنعم بها التمتع التام (وارزقي) اللهم أي
 أعطني (محبته) صلى الله عليه وسلم في الجنة أي ملابسته ومرافقته وملازمته
 اذ بذلك يحصل دوام الرؤية وكمال الالتذاذ بها وهذا على ما في النسخة السهلية وجل
 النسخ من أن محبته بالمعاد ووقع في نسخة محبته باليم وهكذا هو في كتاب جبر
 وابن وداعة والمراد حينئذ محبته في الدنيا (وتوفني) اللهم أي أمتني (على) تتعلق
 بتوفني وهي الاستعلاء المعنوي والمراد مشتملا على هذه الحالة فكانت له أهم راحة
 فعل تعدي بعلي كاشتمل أو بمقدور منصوب على الحال وتكون حال مؤسسه
 أي حال كوني دائما ثابتا مستقرا على التزام (ملته) أي دينه صلى الله عليه وسلم
 وقال الخالي وابن الغرس الدين والملة متحدان بالذات مختلفان بالاعتبار فان المراد
 بهما الشريعة من حيث أنها تطاع دين ومن حيث تلي وتكتب ملة (واسقني)
 من سقاه يسقيه سقيا كرماء يرميه رميا والاسم السقيا بضم السين والقصر
 أعطاه ما يشرب وأسقاه مثله وكلاهما تعدي الى مفعولين ولفظ الاصل يحتملها
 فتوصل هزته أو قطع (من) تبعية أي شيأ من (حوضه) أي بعضه والحوض
 لغة مجتمع الماء مصنوع كالمهرج ونحوه وجعه حياض وهذا الحوض النبوي
 مما يجب الايمان به ونداستقامد كرهه في الاحاديث الصحيحة الشهيرة الصريحة
 استقامة حصل بها القطع بثبوته اذ قدر رواه عنه صلى الله عليه وسلم من الصحابة
 بضع وخمسون صحابيا منهم في الصحيحين ما ينفى على العشرين وبقية ذلك
 في غيرهما كما صرح به واشتهرت رواه ثم رواه عن الصحابة المذكورين من
 التابعين أمثالهم ومن بعدهم أضعاف أضعافهم وهم جراؤ جمع على اثباته السلف
 وأهل السنة من الخلف (مشربا) بفتح الميم والراء اسم مصدر من شرب يشرب كعلم
 يعلم شربا بضم الشين وفتحها وهو منصوب بأسقني على المصدرية المعنوية للملابسته
 للعلم وهو منصوب على المفعولية فيؤول المصدر باسم المفعول كدرهم ضرب الأمير
 بمعنى مضروبه وهو على حذف المنعوت أي ماء مشرب ولكن في القاموس والشرب
 بالكسر الماء كالشرب وعلى هذا لا يحتاج الى تأويل ولا تقدير بل المشرب هو الماء
 والجار والمجرور قبله على هذا حال متعلق به والله أعلم (رويا) فعمله وهو فاعل
 من روى يروي كقبي بني والرى حاله هي ضد العاش تحدث عند أخذ الطبيعة
 كفايتها من المشروب وأرواه غيره سقاه حتى حصلت له حالة الرى وفعل هنا
 صيغة مبالغة ثابت عن مفعول من أرواه كاليم بمعنى مؤلم وسميع بمعنى سمع في قوله

أم ريحانة الداعي السميع * ويمثل أن يكون بمعنى فاعل من روى
 الثلاثي وبمعنى مفعول كضمير وعسل عقيد بمعنى مضموم وعقد على
 الاسناد الجازي فيهم بمعنى صاحبه في الاقول أو شاربه في الثاني والله أعلم
 (سائغا) نعت نان للشرب اسم فاعل من ساع الشرب يسوع سوغاهل مروره
 في الخلق من غير كلفة ولا غصه (هنيئاً) نعت لمشرب أيضاً وهو فاعل من هنيئاً بالضم
 والههز هناه محدود أو هو لا تلحق فيه مشقة ولا تعقبه وخامة ويجوز ابتداء حمزه
 على أصله وبه قرأ النجهم وهنيئاً مرثا ويجوز ابدال الهمة التي هي لام الحكمة ياء
 وادغام اللد فيهما وبه قرأ الحسن ويختار هنا ليناسب روياء قرى قوله تعالى في سورة
 مريم ولا يظلمون شيئاً بالوجهين (لا) نافية (نظماً) فاعل مضارع من نظم أي نظمأظمأ
 كعطش وزناومعنى ومصدر روي هي حالة تعرض للحم وإن عند طلب طبيعته اشرب
 الماء (بعده) منصوب على الظرفية بالفعل قبله وهو ظرف مستعمل في تأخر عامله
 أو ما نسب اليه العامل عما ضيف هو اليه في الزمان وهو بالاصالة وقد يستعمل
 في التأخر الزماني والمكاني ونحوهما والضمير عائد على المشرب والمراد هنا أنه لا يقع
 بعد شرب ذلك المشروب من الحوض ظمأ (أبداً) منصوب على الظرفية لتنفى الظمأ
 والعامل فيه الفعل المنفي والابد الزمان المستقبل الذي لانهاية له كشأن الآخرة
 أو بالانقضاء الزمان كفي الدنيا وجمله لا نظماً بعده أبداً نعت لقوله مشرباً وهذه
 النعوت كلها كاشفة لازمة لان الشرب من حوضه صلى الله عليه وسلم لا يكون
 الا على تلك النعوت فالمراد اسقني من حوضه الذي الوصف اللازم للشرب منه
 هو هذه الاوصاف (انك) ياربنا (على) فعل (كل) من الفاظ العموم (شيء)
 أي مشيء (قدیر) صيغة مبالغة بمعنى القادر وهو المنسكن من الفعل والترك بحسب
 الداعي الذي هو الارادة والجملة تعليل لسؤال ما ذكره وثناء على الله عز وجل
 بكمال القدرة التي هذه المطالب التي طلب كلها من آثارها الخاصة بها ولا أحد
 أحب اليه المدح من الله فهو أبلغ في الطلب وأنجح للمسئلة (اللهم أبلغ) من أبلغه
 يقال بلغ زيد المدينة بلغها بلوغاً كدخلها يدخلها وأبلغه غيره أي أبلغها ابلاغاً
 وبلغه الرسالة والسلام ونحوهما والمدينة والمنزلة ونحوهما تبايناً ومعنى البلوغ
 الوصول والانتهاء الى غاية مقصوده لكن مع اعتبار ضرب من التمكن والقوة
 فان المائدة تنقل اليه ساداً أثره على هذه المعنى (روح) مفعول أول لا يبلغ وهو المنتهي
 اليه فهو الثاني من حيث المعنى (محمد) مضاف اليه ما قبله (مني) أتى بهذا اليلي
 العمل بنفسه تقرباً وتوقداً وتحققاً بأداء الواجب وظهور رافى خدمة الجنب

وتشرفه وودخولا في خفارتها واعتنا ما لذ كرفيه (تحية) مفعول ثان لا يبلغ والتحية
شعار اللقاء والاحلال والاكرام سمي بذلك لما تعورف من طلب الحياة عند
الملافة بقولهم أطال الله حياتك ونحوه وغلب في ذلك حتى أطلق على ما يستعمل
في هذا المقام من غيره هذا اللفظ كما رادفه لفظ السلام لكثرة استعماله أيضا
في هذا المقام وكثرة طلب السلامة فيه قال تعالى فسلموا على أنفسكم تحية من عند
الله (وسلاما) من عطف المرادف أو شبهه والتعظيم كبير فيهم المتعظيم بدليل المقام
وليسلم من التقييد المعروف للتحية بما يليح به الله فأطلق ليكون ذلك مؤكولا
إلى الله تعالى ليحييه تعالى بما يرضاه له فيكون هذا المصل قد حياه في ذلك بما حياه
الله به وفي هذا الكلام اشعار بحجة خاصة وإيمان صادق واتلاف روحاني
وشوق قائم نشأ عنه هذا السلام المهدى إلى روحه صلى الله عليه وسلم ثم لما ذكر
إهداء التحية والسلام إلى روحه صلى الله عليه وسلم عن حب وشوق زاد ذلك
في هيجان شوقه إليه صلى الله عليه وسلم واشتداد صباته إليه فكان ذلك داعية له
إلى إعادة طلب رؤيته في الجنان فأكد ذلك وأهتم ما به لاجل ما فيه من نار
الشوق فقال (آلهام وكا) الواو عاطفة والكاف للتعليل وما كافة أو مصدرية
(أمنت به) كذا في غالب النسخ بالضمير ووقع في نسخة بمحمد (ولم أره فلا تحرمني
في الجنان رؤيته) القاء سببية داخلية على السبب فيجعل إيمانه مع عدم الرؤية وسيلة
لرؤيته في الجنة التي هي دار جزاء الإيمان وتغييره بالحرمان يؤذن بعظم ذلك عنده
وأهميته لديه واحتياجه إليه وإيه أن لم يعط ذلك كان محروما ولا يخفى حال المحروم
من انعم والكمد والضيق مع ما في تغيير بذلك من الاستعطاف لأن سوء حال المحروم
يقضي رحمة وإظهار الافتقار إلى الله تعالى وأنه إن حرمه فلا مصلح له وليكون
معادلا لحرمانه في الدنيا فلا تجمع عليه مصيبتان ولأنه ادعى لدوام الرؤية لأن دوام
صدق هذه القضية التي هي عدم الحرمان هو بدوام وجود الرؤية من غير انقطاع
والمحروم والذي هو قوله في الجنة فيد في عامله وهو ما الفعل المنفي الذي هو قوله
فلا تحرمني وأما المصدر الثاني الذي هو قوله وثيته والاول أحسن صناعة والثاني
وإن ضعف المصدر بتأخره فالظروف والمحرومات يكتفي فيها أدنى شيء من راحة
الفعل واشتمل سؤاله على مطلبين أحدهما بالقصد الاول وهو الرؤية والاخر
بالقصد الثاني وهو كونه في الجنة وخص طلب الرؤية بالجنة لانها دار النعيم
والثواب والرؤية أعظم نعيم وثواب وهذا النعيم ما كان مع الامن والجنة دار
الامن والرؤية قبلها وإن كانت دعة إلا أن الحاصل ربما كانت ذات أهوال تشغب

تلك النعمة وربما عقبها العقاب والحرمان منها كما في حق كثير من أهل الموقف
 بخلاف رؤية الجنة فانها دائمة لا تنة بعدها ولان الجنة هي دار الاستقرار وما قبلها
 طريق موصل اليها ورؤية الاحبة انما يحصر عليهم في مكان الاستقرار الذي
 هو دار القامة وفيه يطلب قربهم وبجوارتهم وهذا آخر صلاة سعيدين عطار
 في غالب النسخ ووقع في بعضها زيادة وارزقي محبته هنا في آخرها مرة أخرى
 ووجدت هذه اللفظة في نسخة وليست في الصحة بذالك محبته بالميم والاولى على
 اثبات كونه مخالفا للفظ المتقدم يكون أحدهما بالميم والاخر بالصاد وهذا
 ساقط عندهم ذكر الصلاة المذكورة كجبر وابن وداعة والله أعلم (اللهم تقبل)
 قال في الشفاء وعن طاوس عن ابن عباس انه كان يقول اللهم تقبل فذكره
 وأخرجه عنه عبد بن حميد واسماعيل القاضي في فضل الصلاة قال ابن كثير
 واسناده جيد قوي صحيح وتقبل فعل دعاء من تقبل شفاعته أو عمله أو كلامه
 أو هديته وتقبل يقبل كعلم يعلم قبولاً مثله تلقاء بما يرضيه في ذلك من أسعاف
 شفاعته والموافقة لكلامه وبجواره عمله وأخذ هديته والمزيد من هذا الفعل أبلغ
 من المجرد فلذلك آثره عليه هنا (شفاعة) مصدر شفع يشفع مفعول عن الفعل
 فيهم توجه طالباً من ذي حق اسقاط حقه قبل غيره أو من غير ذي حق اسعاف
 طالبه (محمد) صلى الله عليه وسلم (الكبرى) نعت لشفاعة مؤثأكبر أفعول
 تفضيل اقتضى ان هذه الشفاعة أكبر من غيرها امام من شفاعته صلى الله عليه
 وسلم لانها تفضل فتكون نعتاً مخصوصاً بالشفاعات شتى كما تقرر وتقدم
 والكبرى وهي العامة في فصل القضاء وامام من شفاعته غيره فتكون نعتاً كاشفاً
 على هذا والمراد بشفاعته الجنس (وارفع درجته) أي منزلته عندك وفي جنات
 عدن أي زدها رفعة (العليا) نعت له وهو مؤثأعلا أفعول تفضيل أي درجته التي
 هي أعلا من غير هامن درجة غيره وهو نعت كاشف (وآته) فعل دعاء من آناه
 يؤتية آتاء كاعطاء يعطيه اعطاء وزناو معنى (سؤله) صلى الله عليه وسلم بضم السين
 واسكان المهمزة ويجوز ابدالها واو أي سؤله ومعالجيه ويحتمل أن مراده البغية
 أو الامر الموافق للغرض لانه من شأنه أن يسأل أي يطلب ويتبعني (في) الدار (الآخرة)
 (و) الدار (الاولى) وهي الدنيا والعامل فيه أنه أو سؤله فعل الاول تكون الدنيا
 والآخرة طرفاً لآتيائه صلى الله عليه وسلم بغيته وسؤله أي يحصل له ذلك في الدنيا
 ويحصل له في الآخرة وعلى الثاني تكون طرفاً للبغية المسؤلة أي مسؤله فيما
 يرجع الى أمر الآخرة أو ما يرجع الى أمر الدنيا من غير تعرض لآتيائه هل

في الدنيا أو في الآخرة والمعنى ما وقع سؤاله أي أنه منك في دار الدنيا أو في دار الآخرة
 فأعطاه له كما ينبغي وسأل والمراد بالآخرة ما بعد القبر وبالدنيا ما قبله والقبر أول
 منزل من منازل الآخرة وسميت الدنيا أولى لتقدمها على الآخرة كما أنها سميت
 دنيا لدنوها من العباد لانها أول منزل لهم وسميت الآخرة آخرة لتأخرها عنهم
 أولاً لأن كل شيء فيها مستأخر وإنما قدم الآخرة على الأولى مراعاة للسير
 وتقدمها للاشرف ولأن المهم المتقدم (كما) الكاف للتشبيه وهو راجع إلى مطلق
 الفعل من غير تعرض إلى قيد زائد من كم وكيف ونحو ذلك ويتمثل اسمها للتعليل
 وما مصدرية والله أعلم (آيت إبراهيم) لأن سؤالاته في القرآن كثيرة وقد ظهرت
 استجابة دعائه فيما وقع منها في الدنيا الذي منه بعثه صلى الله عليه وسلم في أهل مكة
 والمعتمد استجابته فيما يقع في الآخرة من المنفرة له والحاقه بالصالحين وجعله
 من ورثة جنة النعيم والنجار وعده أن لا يخزيه يوم يبعثون ونحو ذلك وقال تعالى
 وآتيناه في الدنيا حسنة وإنه في الآخرة لمن الصالحين (وموسى) كافي قوله تعالى
 قال قد أوتيت سؤالك يا موسى وقال تعالى قد أجبت دعوتكما وخصهما بالذكر
 لعظم شأنهما في الأنبياء فقد ذكر الله سبحانه وتعالى دعاء غيرهما منهم وأخبر
 باستجابة دعائهم كنوح ويونس وذكر يا أباخير من قوله ولم أكن بدعائك رب شقياً
 على جميعهم الصلاة والسلام وهذا آخر صلاة ابن عباس رضى الله تعالى عنهم
 وليس فيها اللفظ الصلاة فالمراد بالصلاة الدعاء له صلى الله عليه وسلم (اللهم صل
 على محمد وعلى آل محمد) هذه رواية كعب بن عجرة وفي ألفاظها روايات هذه
 أحداهن وهي رواية البيهقي وجاعة (كما بليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم
 وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد
 مجيد اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد نبيك) المختص منك بالنبوة الجامعة لمقامات
 الكمال كلها ورب التقریب بأسرها ومنايات الترفع بأجمعها من وحى وتكليم
 ومناجات وخلعة ومحبة واسطفاء وظهور من عين الوجود المطلق بلا واسطة وتبيين
 بالروح الاقوال والقلم الاعلى (ورسولك) المختص منك بالرسالة الجامعة الكاملة
 المحيطة السارية في تضاعيف الوجود بالامداد من عين الوجود المستولية على
 اطوار العوالم وحركات ادوارها وادراج خزياتها في أسوار كلياتها على الاحاطة
 والشمول بحكم وأرسلناك للناس رسولا أى مطلقاً لم تقيد بقيد ولم تختص برسالة
 مختص فهو رسول لكافة بالكافة من الامداد بما فاعهم من وجود وخلق وورق
 وهداية ودلالة على طرق رشادهم وما هو الاصلح لهم في معاشهم ومعادهم وما يلحق

بذلك من الرحمة المرسل بها يقتضى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين (وابراهيم خليلك
وصفيك) فعيل من صفاء يغفو والصفوا الخالص الذي لا كدر فيه ولا شوب
وهو قريب من معنى الخليل وقد تقدم بعض الكلام عليه في الاسماء (وموسى
كليمك) أى مكلمك بفتح اللام وقد كلفه الله تعالى بلا واسطة ولهذا أكد في الآية
تكليمه بالمصدر في قوله تعالى وكلم الله موسى تكليمًا وروى أحمد بن حنبل ان الله
عز وجل كلم موسى بمائة ألف كلمة وعشرين ألف كلمة وثلاثمائة كلمة وثلاث
عشرة كلمة وكان الكلام من الله عز وجل والاستماع من موسى عليه السلام
فقال موسى اى رب أنت الذى تكلمنى أم غيرك قال الله تعالى يا موسى انا اكلّمك
لارسل ببنى وبينك (ونجيتك) فعيل من ناجاه بناجيه والاسم التجوى وهو المحادثة
سرا (وعيسى روحك وكلتك) بقتضى قوله تعالى انما المسيح عيسى بن مريم
رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه ومعنى كونه روح الله أنه روح من عند
الله وجعله من عنده لانه تعالى أرسل به جبريل عليه السلام الى مريم عليها
السلام وأضافه اليه تعالى لشرفه وطهارته وهى اضافة ملك الى مالك أى الروح
الذى هو الله وخلقه ومعنى وصفه بالكلمة أنه المكون بالكلمة من غير
واسطة أب ولا نطفة والمراد كلمة ككن والاضافة فيها للتشريف أيضا وقد وصف
في هذه الصلاة كل واحد من هؤلاء الانبياء عليهم الصلاة والسلام بخاصيته الواردة
في حقه بقتضى الكتاب العزيز ووصف سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم بالخاصية
الجامعة لتلك الخاصيات بأسرها على ما تقر وقبل قريبا وكل واحد منهم له فضل
واختصاص على غيره منهم من حيث خاصيته ولبيّننا صلى الله عليه وسلم الفضل
والاختصاص العام الشامل لعموم خاصيته وشبهوها قال الشيخ محيى الدين بن
العربي في خاتمة كتابه البحر المحيط اعلم أن للمفاضلة أبوابا وان لها عند المفضل
أسبابا اذ هى راجعة الى الزيادة والنقص بالحكم الاصطلاحى والنقص فقد بفضل
الواحد صاحبه بتكليم الله له وفضله الاخر باحياء الموتى وبراء الاكهم والابرص
فكل واحد فضل صاحبه من غير الجهة التى فضله هو انتهى أما التفصيل مطلقا
فالاجماع على افضلية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على جميع العالمين جهة وتفصيلًا
بعده ابراهيم عليه الصلاة والسلام على الاصح من الخلاف ثم موسى عليه السلام
(وعلى جميع ملائكتك) كلهم من غير تخصيص (ورسلناك) جمع رسول وهو بضم
الراء والسين وتسكن تحفيقا (وأنبأناك) جمع نبى (وخبرناك) عطف عام على خاص
بفتح الباء وتسكينه ابو صف به الواحد والجماعة قال ابن قتيبة لم يأت فعلة فى الواحد

مقلب معنى كون عيسى كلمة وروح منه

الا قليلا تقول محمد خيرة الله من خلقه وهو في الجمع كثير أى المختار ون (من)
 تبعيضية (خلقك) أى مخلوقك فيشمل خيرة الملائكة وخيار الانس والجن من نبي
 وولى وصالح أوحى من دونهم من مطلق المؤمن (وأصفياءك) جمع صفي وهو الذى
 صفت بحبته أى خلصت من الشوائب أو الذى استصفته لنفسك أى استخلصته
 (وخاصتك) اسم فاعل من خص جرى مجرى المصادر يوصف به الواحد والجماعة
 ومصدوقه من له نوع قرب يتميز به عن العامة والمراد هنا من استخلصهم لنفسه
 واختارهم لقر به (وأولياك) جمع ولى فعيل من ولى بمعنى قرب ويحتمل أن المراد
 الولاية العامة أو الخاصة والالفاظ الاربعة بمعنى أومة مقاربة ويحتمل أن الاول
 أعم من الذى بعده والرابع أعم منهما إذا كان المراد به الولاية الدائمة والله أعلم
 (من) لبيان الخفص أو تبعيضية باعتبار أهل الارض فان منهم المؤمن والكافر
 والاول باعتبار أن أهل المقصودين والمعتبرين هم المؤمنون (أهل) أى ساكنى
 (أرضك) وهم الانس والجن (وسمائك) وأهلها هم الملائكة والاضافة فيهما
 لتشريف لان المقام له ومحل يسكنه أهل الشرف شريف للاحالة وهذه صلاة على
 جميع الانبياء مع نبينا صلى الله عليه وسلم وقد وردت الاحاديث بالامر بالصلاة
 عليهم معه وقدم ابراهيم لابوته وقد قدمه زمانا ورتبة لانه أفضل الانبياء بعد نبينا
 صلى الله عليه وسلم على الراجح عند كثير وقيل أفضلهم بعد نبينا صلى الله عليه وسلم
 موسى وقيل آدم وقيل نوح وقيل عيسى وقيل أفضلهم بعد نبينا صلى الله عليه وسلم
 ابراهيم فوسى فوح فعيسى على جميعهم الصلاة والسلام (وصلى الله) يحتمل كون
 الواو عاطفة أو استئنافية والخارج بخير أو يعين والجملة خبرية الالفاظ طلبية المعنى
 (على سيدنا محمد) صلاة يساوى عددها (عدد خلقه) تعالى من جاد وحيوان
 وجواهر وعراض وأعيان ومعانى أجناسا وأفرادا ما تقدم من ذلك وما تأخر
 وما وجد وما عدم بكل وجه يمكن عدها به (ورضائفه) أى ذاته يقال ذات الشئ
 ونفسه وعينه وما هيته وكنهه وحقيقته كلها بمعنى واحد ورضاءه مقطوف على عدد
 والمعنى ما يرضيه والضمير لله تعالى أى ما يرضيه تعالى فى الصلاة على نبيه المكرم
 عليه الصلاة والسلام ويحتمل عوده على النبي صلى الله عليه وسلم (وزنه) بكسر
 الزاى قال الخطابى هى ثقل الشئ وزنه أى هذه الصلاة يوازن ثوابها أو توازن
 لو قدرت أجساما تقبل الوزن ما ذكر (عرشه) سبحانه قال الخطابى وهو خلق
 عظيم لله تعالى لا يعلم قدر عظمه وزنه ثقله أحد غير الله سبحانه (ومداد كلماته)
 بكسر الميم هو ما يكتب به ويزاد قال فى المشارق أى قدرها وقال السيوطى فى الدر

النشير في تخفيض نهاية ابن الاثير أى مثل عددها وقيل قدر ما يوازىها في الكثرة
 بعبارة كيل أو وزن أو عدد أو ما أشبهه من وجوه الحصر والتقدير وهذا تمثيل براديه
 التقريب لان الكلام لا يدخل في الكيل والوزن بل في العدد والمدا م صدرت كالمدا
 وهو ما يكثر به ويزاد انتهى وقال الخطابي هو مصدر كالمدا يقال مددت الشيء
 أمده ممددا ومداوروى سلمة عن الفراء قال قال الحارثي يجمعون المدا مدا
 فعلى هذا يكون معناه المكيل والمعيار قال وكلمات الله تعالى لا تنتهى الى أمدا
 ولا تحصى ولا تقصر بعدد وكمته ضرب بها المثل ليدل على الكثرة والوفور وقال
 في المشارق وقيل يحتمل ان المراد به الاجر على ذلك انتهى وكلمات الله تعالى قال
 الامام الفخر المراد بها عند أصحابنا الالفاظ الدالة على متعلقات علم الله تعالى انتهى
 وقيل هي الدالة على حكمه وعجائبه وعدده وما عطف عليه من صوابات على
 المصدرية وهذه الالفاظ في هذه الصلاة مأخوذة من تسبيح حديث أم المؤمنين
 جويرية بنت الحارث رضى الله تعالى عنها في صحيح مسلم قال لما صلى الله عليه
 وسلم وقد خرج من عندها بكرة حين صلى الصبح وهي تسبح ثم رجع وهي جالسة
 بعد أن أضحى فقال لها ما زلت على الحال التي فارقتك عليها قالت نعم قال لقد قلت
 بعدك أربع كلمات ثلاث مرات لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن سبحان الله
 وبحمده عدد خلقه ورضى نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته ورواه أيضا أصحاب
 السنن الاربعة (وكذا) الواو عاطفة والكاف التشبيه وما موصولة أى وصلاة مثل
 الذى (هو) صلى الله عليه وسلم (أهله) أى حقيق لان يعطاه ويشاب به على قدر
 كرامته على ربه وأمرته عنده وحظوته لديه ويصح عود الضمير على الله تعالى
 أى ما هو تعالى حقيق بأن يجازى به نبيه الكريم عليه فيكون جزءا مرفوعا عن
 تقديرات العقول وتجليات الاوهام (وكذا) ظرف زمان وسرت الظرفية الى كل
 لاضافته الى المصدرية الظرفية أى كل وقت (ذكره) الذا كرون وغفل
 عن ذكره الغافلون الضمير في ذكره وعن ذكره لمعاد الضمير فيما هو أهله
 أو يكون ذلك كالأذى قبله وهذا كما بعدهما والذكر يتمثل أن يكون المراد به
 القلبى وهو الاستحضار وضده النسيان والغفلة ويتمثل أن يكون اللسانى وضده
 السكوت والترك ويذهب بالغفلة مذهب الترك (وعلى) معطوف على السابى
 (أهل بيته) صلى الله عليه وسلم (وعترته) بكسر العين المهملة وسكون المثناة
 الفوقية سئل مالك بن أنس رضى الله تعالى عنه عن عترته صلى الله عليه وسلم
 فقال هم أهل الادفون وعشيرته الاقربون وفي القاموس والعتره بالكسر نسل الرجل

وربطه وعشيرته الاديون عن مضي وعترأى بقى (الظاهرين) نعت لاهل البيت
والعتره وهذا القول الله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت
ويظهركم تطهيرا قال المفسرون أى يدفع عنكم النقاوس والعيوب وهو وصف
كاشف شامل لجميع اهل البيت (وسلم) جملة معطوفة على جملة صلى فهو بفتح
اللام والميم (تسليما) منصوب بسلم على المصدرية مؤكدا له (اللهم صل على محمد وعلى
أزواجه) هكذا في النسخة السهلية وفي غيرها من النسخ العترة اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد وعلى أزواجه وفي بعض النسخ باسقاط على هذه الثلاثة التي مع
أزواجه (وذرية) وعلى جميع النبيين والمرسلين عطف خاص على عام
(والملائكة والمقربين) ثبتت الواو في نسخ عتيقة منها النسخة السهلية فيكون
من عطف الخاص على العام أى جميع الملائكة فان ال للاستغراق والمقربين منهم
وسقطت في بعض النسخ فيكون نعتا كاشفا لا مخصصا فان المقام للشمول والعزم
(وجميع عباد الله) هكذا في غالب النسخ وفي بعضها عبادك بكاف الخطاب وعلى
كل حال فلاضافة للتشريف وكثر كما قال ابن عطية وغيره استعمال لفظ العباد
في مقام الترفع والتكريم والعباد في الاستحقاق والاستضعاف أو قصد
(الصالحين) جمع صالح والظاهر أن المراد به هنا المؤمن مطلقا في السماء والارض
من ملك أو انسى أو جنى حاضرا أو غائبا حتى أوميت فيكون من عطف العام على
الخاص (عدد) مفعول مطلق (ما) مصدرية أو موصولة (أمطرت) قال ابن القوطية
مطرت السماء مطرا أو أمطرت والاعم مطرت في الرجة وأمطرت في العذاب وبها
نزل القرآن انتهى لكن يرد عليه قوله تعالى هذا عارض ممطرنا لانهم كما قال ابن
عطية انما ظنوه معتادا للرجة والمعدود هنا يحتمل أن يكون المطرات وأن يكون
القطرات وهو أشبه بمقام طلب الكثرة وعلى أن ما موصولة فالعائد المنصوب
محذوف أى الذى أمطرت (السماء) لفظ مشترك يقع على السقف المرفوع الذى
يظل الارض وعلى المطر على مذهب العرب في تسميتهم الشيء بما هو منه أو بما
يؤول اليه والمراد به هنا السقف المرفوع وفي كلامه أن المطر من السماء لان الارض
وهو الذى يدل عليه القرآن والحديث خلافا للمعتزلة في قولهم ان المطر انداء وأبخرة
تصعد من البحر الذى بالارض (منذ) ظرف زمان مضاف لجملة قوله (ينبت) أى
خلقت أو أتمتها أو ظرف زمان مضاف لقوله ينبت أى منذ يوم ينبتا ومنذ خبر عما بعده
وقيل مبتدأ وخبرها الزمان المقدر (وصل على محمد عددا) مصدرية أو موصولة
(أثبتت الارض) أى أخرجت بقولها وأثبarta وعلى أن ما موصولة فالعائد

المنصوب محذوف وهو ظاهر أى عدد الذى أنبته الأرض من البقول والاشجار
 واسناد الامطار الى السماء والانبات الى الأرض مجازاً لأنه قول من يعرف أن الفاعل
 هو الله تعالى (منذ حوتها) أى بستطها (وصل على محمد عدد النجوم في السماء
 فأنك) الفاء لتعليل سؤاله أن يصلى عليه عدد النجوم أى سبب سؤالي ذلك أنك
 (أحصيتها) أى علمت عددها وقدرها لأنك خلقتها والخالق لا يكون الاعمال
 بما خلق فصل عليه عددها (وصل على محمد عددا) مصدرية (تنفست) أى
 أخرجت النفس بفتح الفاء استجلا بالبرد والهواء (الارواح) جمع روح بضم الراء
 وقد يكون أيضا جمع الريح بكسر ها والارواح في لفظ الاصل المراد بها روح الانسان
 وغيره من الحيوان وقد يكون المراد بها الريح (منذ خلقتها) أى عدد أنفاس
 الخلائق من مبدأ خلق أرواحهم وابتدائها في أجسامهم أو من بدء خلق الريح
 الى هذا الطلب (وصل على محمد عددا) أى الذى (خلقت) بحذف العائد المنصوب
 من جوهر وعرض بسيط ومركب وعلوى وسفلى وجاد وحيوان في الماضي الى
 الآن في المبدأ الأول والمستقبل باعتبار وقت هذا الطلب (وعدد ما) أى الذى
 (تخلق) من جميع ما ذكر في الحéal والمستقبل من الآن الملاقى لآخر الماضي الى
 ما لانهايته وعدد ما) أى الذى (أحاط به علمك) بما خلقته وأبرقته للوجود
 أو من المخلوقات المذكورة أو المراد ما في اللوح المحفوظ من علمه ويحتمل أن يكون
 على طريق المبالغة في الطلب وإنما احتج الى تخصيصه ولم يبق على عمومته لكونه
 متعذرا لأن ما أحاط به العلم لا يمكن فيه العدد فلا بد فيه من التخصيص ليجرى على
 قاعدة الامكان العقلي والتخصيص في مثل هذا هو العقل كما في قوله تعالى الله خالق
 كل شيء فان العقل يخصه لا تاندرك به ضرورة أنه تعالى ليس خالق الذات
 ولا الصفات فالمراد ما عداهما وقد اختلف العلماء في جواز اطلاق الموهوم عند
 من لا يشوههم به أو كان سهل التأويل ووضح الجمل أو تخصص بعرف الاستعمال في معنى
 صحيح وقد اختلفت راجعة من العلماء ككيفية في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 وقد احتوت على مثل ما لا يصف من قوله عدد علمك وعدد ما أحاط به علمك وقالوا
 انها أفضل الكيفيات منهم الشيخ عفيف الدين الياقوبي والشرف البارزى والمهاء
 ابن العطار وقله عنه تلميذه المقدسى رحمه الله ورضى عنهم (واضعاف ذلك) أى
 أمثاله والمراد المائنة في الكمية والاشارة راجعة لمجوع المذكور الذى هو
 المخلوقات لا المعلومات صرفا لا كلام لما يليق به أو الجميع جلالا للمعلومات على
 المخلوقات كما تقدم أو المراد بالمبالغة لا الحقيقة كما تقدم أيضا (اللهم صل عليهم) أى

المذكورين قبله من سيدنا محمد إلى جميع عباد الله الصالحين فعمم الصلاة عليهم
 أولاً ثم خص نبينا صلى الله عليه وسلم ثم عاد إلى التعميم ويحتمل أن المراد نبينا
 صلى الله عليه وسلم وحده وجع ضميره تعظيماً له وتقديراً وشواهد من القرآن وكلام
 العرب موجودة معروفة وهذه الصلاة من هنا إلى قوله كفضلك على جميع خلقك
 الأولى سقطت في بعض النسخ والنسخ الكثيرة الصحيحة على نونها وهي ثابتة
 في النسخة السهلية (عدد خلقك ورضا نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك ومبلغ)
 بفتح اللام أي غاية (علمك) أي معلومك وهذا أيضاً من معنى ما تقدم فإن ظاهرها
 تنامي المعلومات وبلوغ العلم إلى غاية يقف عندها وهو محال فيتمين صرفه عن ظاهره
 بأن يراد به مبلغ المعارف الواقعة على ما أعده الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وما
 هو له أهل عنده أو نحو هذا من الوجوه الصحيحة (وآياتك) أي مبلغ عددها أو ما
 تضمنته من حكم وأحكام وأخباراً ومن كلمات وحروف أو نحو ذلك والله أعلم ويحتمل
 على طريق ما تقدم فيما قبله أن يكون على سنته بأن يكون المراد ومبلغ ما تضمنته
 آيات الكتاب العزيز بما أعده الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وأوله ولجميع من
 شبهه الضمير في عليهم من ذكر قبله والله أعلم (اللهم صل عليهم صلاة تفوق) أي
 تعلو (وتفضل) بضم الضاد أي قصير أفضل عند التفاضل لأنها على قدره تعالى
 (صلاة) مفعول تفوق بالافراد على إرادة الجنس والمراد صلوات (المصلين عليهم
 من) تبعضية تتعلق بالمصلين (الخلق) أصله مصدر خلق بمعنى قدر ثم صار يطلق
 بمعنى الإيجاد والاختراع وقد يطلق بمعنى المفعول كثيراً وهو المراد هنا فهو بمعنى
 الخلق (أجمعين) تؤكد للمصلين لأن صلاتهم على أقدارهم (كفضلك) أي مثل فضلك
 (على جميع خلقك) فيكون فضل صلاته تعالى على صلاتهم طبق فضله عليهم لأن نسبة
 الفضل بين الفعلين بقدر نسبة الفضل بين الفاعلين وفي الحقيقة لأن نسبة بينهما
 البهية ثم صلاتهم إنما هي فعله وخلقه سبحانه وليس المراد هنا حقيقة التشبيه
 فإنه يستعمل أن يكون فضل حادث على حادث كفضل القديم على الحادث
 وإنما المراد بالمبالغة في التفضيل وتصوير ما بين المترادين من التفاوت التام البالغ حد
 الغاية (اللهم صل عليهم صلاة دائمة) أي باقية مستمرة (مستمرة الدوام) أي متوالية
 المتجددة متصلة البقاء (على) للمصاحبة كما في المال على حبه أي مع حبه وتحتمل
 الظرفية كقولك كان على عهد كذا أي فيه (مر) أي مسير ومضى مصدر مرير
 مرور وراو عمار (اليالي والأيام متصلة الدوام) أي متوالية البقاء اسم فاعل اتصل
 يتصل اتصالاً وهو اتحاد الأشياء بعضها ببعض كاتحاد طرفي الدائرة (لا انقضاء)

مصدر انقضى الشيء أى فرغ ولم يبق منه شيء (لها) أى للصلاة (ولا انصرام)
 مصدر انصرم أى انقطع (على مر الليالي والايام) هذا سقط في بعض النسخ والكثير
 الصحيح ثبوته وهو ثابت في النسخة السهلة (عدد كل وابل) هو المطر الغزير
 الشديد السافع ويقال له أيضا الوابل (وطل) هو النداولين المطر وأضعفه وثبت بخط
 المؤلف رضى الله عنه هنسا في طرة هذا المحل من النسخة السهلة ما نصه

الوابل الغزير ذوانهم مار والعل مارق من الامطار انتهى وهو بيت من نظم
 الجاهلي في غريبه والمحدود المطرات فان الوابل والطل انما يوصف به مجموع المطر
 المتألف من القطرات ولا يقال في القطرة الواحدة وابل ولا طل فيجوز أن يراد
 القطرات فيكون على حذف مضاف أى قطرات وابل وطل والله أعلم (اللهم صل على
 محمد نبيك وابراهيم خليلك) خصه لنا كدحقه وقربه بأبوة لنبينا صلى الله عليه وسلم
 وكثير من المصلين عليه من العرب والحجم ولموافقه في معالم الملة ولرفعة شأنه
 في الرسل عليهم الصلاة والسلام واجابة لدعائه بقوله واجعل لي لسان صدق
 في الآخرين (وعلى جميع أنبيائك وأصفياك من) بيانية أو تبعضية على ما تقدم
 في مثله (أهل أرضك وسمائك عدد خلقك ورضانفسك وزنة عرشك ومداد
 كلماتك ومنتهى علمك) هو بمعنى مبلغ (وزنة جميع مخلوقاتك صلاة مكررة)
 اسم مفعول مؤنث من كرر الشيء أعاده أكثر من مرة وهذا هو الفرق بين التكرير
 والاعادة فان الاعادة تصدق بمرّة واحدة زائدة على الاولى بخلاف التكرير قاله
 أبو هلال العسكري والمصدر التكرير والتكرار بفتح التاء وكسرهما (أبدا) معمول
 لمكررة (عدد) معمول أيضا لمكررة (ما أحصى علمك) مما خلقته قال الخطابي
 وأبرزته الوجود كما مر (وملء ما أحصى علمك) مما خلقته في قوله في الحديث
 ملء السموات وملء الأرض هذا كلام تشبيل وتقريب والكلام لا يقدر
 بالمكاييل ولا تحشى به الظروف ولا توسعه الاوعية وانما المراد منه تكثير
 العدد حتى لو يقدر أن تكون تلك الكلمات أجساما تملأ الا ما كن بلغت من
 كثرتها ما يملأ السموات والأرضين وقد يجهل أن يكون المراد به أجرها وثوابها
 وقد يجهل أن يراد به التعظيم لها والتفخيم لشأنها كما يقول القائل تكلم فلان
 اليوم بكلمة كأنها جبل وحلف يميننا السموات والأرضين وكما يقال هذه كلمة
 تملأ طباق الأرضين أى انها تسيّر وتنتشر في الأرض كما قالوا كلمة تملأ أفهم وتعلم
 السمع ونحوها من الكلام والمثل بكسر الميم الاسم والمثل المصدر من قولك
 ملأت الاناء ملأته انتهى (واضعاف) جمع ضعف وهو مثل الشيء باعتبار

مساواته له في الكمية (ما احصى عليك صلاة تزياد وتفوق وتفضل صلاة المصلين عليهم من الخلق اجمعين كفضلك على جميع خلقك ثم) بعد صلاتك هذه على النبي صلى الله عليه وسلم أيها القاريء (تدعوا بهذا الدعاء) الذي أسطره لك الآن (فانه مرجو) أي مأمول ومنظر (الاجابة) هي اسعاف الطالب بطلبة أو مواجته بما يرضيه وهو في قوة قوله فانه مجاب ولهذا أعقبه بقوله (ان شاء الله) لان كل شيء موقوف على مشيئته تعالى فلا يكون الا ماشاء واليه يستند كل شيء ولا تستند هي الى شيء مع ما في الايمان بذلك من التبرك واعتنام ذكر الله حيث وجد له محلا وانما كان مرجوا لاجابة لما تقدم من استجابة الدعاء بعد الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم أو بين الصلاتين عليه صلى الله عليه وسلم والله أعلم (بعد) يتعلق بمرجو (الصلاة) أل فيها التعريف بالجنس وهي التي للحقيقة (على النبي صلى الله عليه وسلم) وأنت قد صليت الان على النبي صلى الله عليه وسلم بما قرأته من أول الفصل الى هنا ويحتمل أن بعد يتعلق بتدعو والمراد بعد هذه الصلاة التي صليتها الآن فالمراد بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة للمؤلف من الصلاة عليه قبل هذا أو أل في قوله بعد الصلاة لهذا هذا الحضور والمراد الصلاة الحاضرة في الكتاب المفعول غ منها وليس المراد أن القاريء يبتدئ صلاة من عند نفسه كما قد يتوهم والدعاء المشار اليه هو (اللهم اجعلني من) تبعيضة (من) موصولة (لزم) بكسر الزاي بمعنى لم يفارق (ملة) أي دين (نيك) بمحمد صلى الله عليه وسلم وعظم (وقر) حرمة) هو ما يجب القيام به ولا يجعل انتهاكه ولا التفريط فيه (وأعز) أي أحل وأعظم أو أعان ونصر (كلته) بكسر اللام مع فتح الكاف وبسكون اللام مع فتح الكاف وكسر هاء الاو لى لغة الحجاز أي دعوة الاسلام بشهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم (وحفظ) بكسر الفاء أي صان (عهده) أي موثقه ووصيته بالتوحيد وعبادة الله تعالى والعمل بطاعته وامتنال أمره واجتناب نهيه (وزمته) من عطف المراد في الا أنه في الاصل أشرب معنى الخفارة وملاحظة الذم في التصنيع والنقص والاحقار (ونصر) أي أعان (خربه) أي المتبعين له (ودعوته) الى الله تعالى (وكثر) ضد القلة والوحدة أي عذو وزكي (تابعيه) جمع تابع وهو السائر على سيره والمراد هنا في الدين (وفرقة) جماعته والمراد أن يكثروهم بالكون معهم ويشمل الدنيا والآخرة باتباع ما هم عليه والمشرعهم (ووافي) أي أتى أولا في على معاد أو شبهه في الآخرة (زمرته) بالضم جماعته (ولم يخالف) بل يوافق ويسلك (سبيله)

طريقه أو هو الطريق الذي فيه سهولة (وسنته) أي طريقته وسيرته (اللهم في
 أمثالك) أي أطلب منك والسؤال أحد أقسام الطلب وهو طلب الادنى من الأعلى
 مطلقا فإذا كان بجانب الحق تعالى سمي سوألا ودعاء ولا يقال الدعاء لطلب من
 غير الله تعالى وهو مقتضى كلام عدد كثير من اللغويين وصرح به ابن رشد الحفيد
 في كتابه الضروري والقرافي في شرح التلخيص فقف على هذا وتنبه له فقد وهم فيه
 كثير من والله الموفق سبحانه قاله الشيخ أبو عبد الله العربي رحمه الله فيما وجدته
 بخطه والمجمل إنشاء بلفظ الخبر ومعناه اللهم أعطني (الاستمساك) أي الاتصام
 (بسنته) أي طريقته ودينه (وأعوذ) أي أستجير (بك) وهو إنشاء أيضا بلفظ الخبر
 ومعناه اللهم أعطني (من الانحراف) أي الميل (عما) أي الذي (جاء به) من عند الله
 من الدين القويم والمنهاج المستقيم والخليفة السعيا ويشمل الانحراف بالبدعة
 أو بالمعصية وأما الكثرة هنا فمن الميل والانحراف بل هو أن يعرض عنه بالكلية
 ويولي به ظهره وشمول الدعاء له بالأحرورية (اللهم في أمثالك) لنفسه (من) تبعية
 أي اجعل لي حظا في (خير) أما على أن من الشافية تبعية فلا إشكال لأن النبي
 صلى الله عليه وسلم سأل بعض الخير ونحن نسأل من ذلك الخير بغضه أيضا وأما على
 أن من الشافية زائدة أو بيانية فلاننا نعلمنا نسال لأنفسنا بعض ما سأل نبينا صلى الله
 عليه وسلم لانه لا ذلك هو المناسب لنا والجائز في حقنا ويحتمل أن تكون من
 زائدة والمراد في أسألك له صلى الله عليه وسلم أولنفسى أولن سأل له النبي صلى الله
 عليه وسلم كائنا من كان فنكون سائلين جميع ما سأل صلى الله عليه وسلم فما كان
 خاصا به سألناه له وما كان صالحا لنا سألناه لأنفسنا ويكون سؤالنا كالتأمين على
 دعائه وهذا على أن من الثانية زائدة أو بيانية أيضا والخير هو الأمر الحسن الذي فيه
 منفعة عاجلة أو آجلة ويأتي مصدر خاير يقال خاير الله لك خيرا صغره وصفة مخففا من
 خيرا بالتشديد أي متصف بالخير وأفعول تفصيل محذوف المهمة لكثرة دوره واسما للمال
 قال الله تعالى ان ترك خيرا وانه حب الخير لشديد واسم جنس شامل لكل كمال
 ونفع وأمر ملائم يقال الايمان خير والامن والعافية خير ولفظ الاصل من هذا (ما)
 موصولة جارية على مصدر مقدروهي نعمته أي الامر الذي (سألك منه) يحتمل أن
 تكون من تبعية ومفعول سأل الثاني هو الضمير أي سألكه والضمير في منه على
 كماله ما راجع الى ما فهو العائد من العصلة الى الموصول وقد يحتمل أن يكون
 العائد الى الموصول محذوفا وهو ضمير متصل منصوب بفعل سأل أي سألكه ويكون
 ضميرا منه عائد على لفظ خير السابق على طريق الاستخدام ومن على هذا بيانية

أى ما سألكه من خير أى الذى هو خير ووقع في بعض النسخ اللهم انى أسألك من
 كل خير سألتك منه (محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم) لنفسه أو لغيره
 أو لأمته (وأعوذ) أى ألتجى وأعتصم (بك) الباء لاتعدية (من) ابتدائية في غير
 المكان والزمان (شر) ضد الخير وهو ما فيه مضرة عاجلة أو آجلة وهو السوء والامر
 السيء أى سوء (ما) أى الامر الذى (استعاذك منه) من لا ابتداء الغاية والضمير
 عائذ على الموصول (محمد نبيك ورسولك صلى الله عليه وسلم) لنفسه أو لغيره أخرج
 الترمذى عن أنى أمانة رضى الله تعالى عنه قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بدعاء كثير لم يحفظ منه شيئا فقلنا يا رسول الله دعوت بدعاء كثير لم يحفظ منه شيئا
 فقال ألا أدلكم على ما يجمع ذلك كله تقول اللهم انى أسألك من خير ما سألك منه
 نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ونعوذ بك من شر ما استعاذك منه نبيك محمد صلى الله
 عليه وسلم وأنت المستعان وعليك البلاغ ولا حول ولا قوة إلا بالله زاد في رواية العلي
 العظيم قال أبو عيسى حديث حسن وأخرج ابن ماجه من حديث عائشة رضى الله
 عنها اللهم انى أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك
 من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم اللهم انى أسألك من خير ما سألك
 عبدك ونبيك وأعوذ بك من شر ما عاذ بك عبدك ونبيك اللهم انى أسألك الجنة وما
 قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل وأسألك
 أن تجعل كل قضاء قضيت له خيرا وهذا كله من جوامع الدعاء وقد أخرج أبو داود
 والحاكم عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستحب
 الجوامع من الدعاء ويدع ما سوى ذلك مع ما فيه من الاستمسك بواحدة طمأنينة صلى الله
 عليه وسلم والاقتداء بما مأميته والكون خلفه وسلب الإرادة إليه بواسطة ولأنه
 أعلم بأداب الدعاء وبما ينبغي أن يدعى به والله أعلم (اللهم اعصمنى) أى احفظنى
 وامننى (من شر الفتن) الشر هنا اسم ضد الخير وليس اسم تفضيل فلاضافة بياضية
 والاستعاذة واقعة من جميع الفتن لا من أشرها وأشدّها فقط أو شرها وألها لا نها
 كلها وشرها يستعاذه منه جملة وفي جمع فتنة وتطلق على الضلالة والالهام والكفر
 والفتنة والعذاب والحنة والاختبار والاضلال واختلاف الآراء والجنون
 والمال والا ولادوالا عجاب بالشيء (وعانى) أى ادفع عني وسلني (من جميع المحن)
 جميع محنة وهى ما يجتريه وغلب استعالمه في الشدة والامر المؤلم والحزن والامتحان
 الاختبار (وأصلح) الملاح ضد الفساد (منى) أى الذى (ظهر) وهى الجوارح
 الظاهرة باستعمالها فيما يرضى الله في سنة رسوله صلى الله عليه وسلم (وما) أى

الذي بطن وهو القلب الذي اذا صلح صلح الجسد كله واذا فسد فسد الجسد كله
(ونق) أى نظف وحسن (قلبي) لانه محل الاخلاق والعلم والمقامات والاحوال
(من الحقد) بكسر الحاء وسكون القاف وهو اعتقاد العداوة واسا كهيا في القلب
والجسد) بفتحين وهو كراهية النعمة عند الغير ومحبة زوالها عنه (ولا تجعل على
تباعه) من تبع الشيء بكسر الباء سرت في أثره أى ما يتبع بسببه ويطلب به مما
يترتب عليه لغيره من نفس أو عرض أو حريم أو مال وسائر ما يلزمه تأديته بمثل
أوقية سواء كان ترثيه بوجه شرعى كالبيع والاجارة والقرض أو بغيره كالغصب
بتيسير البراءة من الشرعى حتى لا يتقال في الزمة وعدم وقوع غير الشرعى وأدائه
وتحليل من له الحق ان وقع وإرضاء الله تعالى لاهل الحق عنه في الآخرة (لاحد)
من يصح أن تكون له تباعة كاشامن كان لترتب حقه بوجه ما (اللهم انى أسألك
الآخذ) أى التمسك (بأحسن ما) أى الامر الذى (تعلم) أنه حسن فى حقنا شرعاً مما
يمكننا الاتصاف به أو التلبس بفعله بحسب ما هو أقرب الى رضاك عنا وقبولك منا
فتهد بنا وتوقنا اليه وتفتح بصائرنا لتميز الاحسن الاشد تقربا اليك فتكون من
الذين يسمعون القول فيتبعون أحسنه سعيافيا أمرتنا به وطلبنا رضاك وأضيف
ذلك الى العلم تقويضا ورجوعا الى الله تعالى فى ذلك ليكون من حيث يعلم أنه أحسن
ويختاره لنا من حيث لا نعلم نحن ونختار والله يعلم وأتمم لا تعلمون (والترك) أى التخليّة
والاجتناب (للسيئ) أى قبيح واللام لتقوية المصدر (ما) أى الامر الذى (تعلم) أنه
سيئ فى حقنا لا نرضاه منا أى لكل ما تعلم أنه سيئ والموصول الذى هو ما من
ألفاظ العموم فيستغرق كأن المضاف اليه مفيد له أيضا والمفرد المضاف الى المعرفة
مفيد للعموم على الصحيح ما لم يتحقق عهد والسيئ حقيره وجلبله مطلوب الترك
فلذلك لم يؤت بأفعل بخلاف الحسن فان ارتكاب أفضله كمال فيه فلذلك أتى فيه
بأفعل فكان فى ذات طالبه لا ارتكاب الكمال فى الجهتين (وأسألك التكفل
بالرزق) أى الهامان والعمل منك بالرزق لى أو تكفلك برزقي على معاقبة آل الضمير
وعدمه والمراد بهذا التكفل تكفل خاص من توصيل رزقه اليه على وجه خاص من
كونه غير محتسب أو مبارك فيه أو واسعه سهلا أو غير زائد على الحاجة ولا ناقص
عنها أو مع المناء والحرمة وعدم الحرص والتعب فى طلبه وشغل القلب وتعلق الهم به
والذل للخلق بسببه والتفكير والتدبير فى تحصيله والسلامة من المحبة والقطيعة
والاستدراج والمكر والخروج عن طريق العبودية لكونه مصحوبا بالعناية
واللطف ونحو ذلك مما سمر به التكفل الوارد فى حق طالب العلم وغيره والا فالتكفل

الامام شامل لارزاق الحيوانات كلها قال الله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله
 رزقها والرزق تقدم تقدير في فصل الفضائل وهو بكسر الراء ووجه اسماء العطاء أرزاق
 ويقع الراء مصدر كصبر يصبر نصرا وأل فيه هنا للعهد أى الرزق المقدر والمشار إليه
 فى الآتى والاحاديث (و) أسألك (الزهد فى الكفاف) الزهد هو الترك وزوال الرغبة
 ووجود المعروف والانصراف ثم يحتمل أنه هذا غير مقيم بمتعلق حتى يبقى صالحا لجميع
 متعلقاته لان الزهد لا حصر لمراتبه ولا حد له فلهذا فان درجته السفلى الزهد فى المال
 والجاه وأسبابها ثم الزهد فى كل مفة لانه نفس فيها متعة من مقتضيات العاين حتى
 يزهد فى نفسه أيضا وفى كل ما سوى الله تعالى وعليه يكون حرف الجر بعده الذى
 هو فى معنى مع أى مع اجراء الرزق الكفاف على وتيسير على ويكون سؤاله قد تضمن
 أمرين سؤال الاتصاف بالزهد وسؤال اجراء الرزق عليه بمقتضى التعليم النبوى
 فى قوله صلى الله عليه وسلم واجعل رزق آل محمد كفافا وقال أبو بكر الصديق
 رضى الله تعالى عنه أسألك الزهد فيما جاوز الكفاف قيل فالعامل فى الجور وركون
 مقدر على أنه وصف أحوال من الزهد على المساعدة فى الجملة بعد ذى آل الجنسية
 وما فيها من الاحتمال وحينئذ بمنزلة صدره واللازم الذى لا يطلب مفعولا أو الجاهد
 نحو اقيام فى المسجد وزيد فى الدار انتهى ويحتمل أن متعلق الزهد بمحذوف العلم به
 لان الجارى فى ذكر الزهد والقصد به هو الزهد فى العرض الفانى وهو الدنيا
 فيما اشتملت عليه من مال أوجاه وشهوات وحرف الجر حينئذ بمعنى مع أيضا على
 ما تقدم ويحتمل أن تكون فى على بابها والمراد أن يقع الزهد فى نفس الكفاف وهو
 اما طلب الزهد فيما سوى الله تعالى وهو طلب الصريح التوحيد والغنى بالله
 والشغل به عما سواه والغنية فيه والجمع عليه والتفويض اليه والثقة به والرجوع
 الى نظره واما طلب الاثبات ويكون هو المراد بالزهد لقوله تعالى مدحنا لآحوال
 الصالحين وبثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة أى فاقه وذلك لغناهم بالله
 وقنهم به واستملاهم فى محبة ومن ذلك ما علم من قضية أبى بكر وعلى وفاطمة
 رضى الله عن جميعهم ووجه تخصيص الكفاف دون غيره لانه يكون من باب الاولى
 لانه اذا زهد فى الكفاف فهو فيما سواه أزهد والعامل فى الجور وعلى هذا هو نفس
 الزهد قال بعضهم وهذا هو المتبادر وقال آخر الوجه الاول أقرب وأسلم من التكلف
 وأجرى على ما قبله من سؤال التكفل بالرزق وبه يستغنى عن تفسير الزهد بالتوكل
 أو بالاثبات مع أنها حقائق متغايرة وكل واحد منها بما يقصد ويطلب فلا حاجة الى
 تفسير بعضها ببعض الا أن تدعو اليه ضرورة مقام أو نحوه والله أعلم والرزق

المكافى هو الذى لا فضل معه أو الذى لازادة فيه عن الحاجة ولا نقص أو ما كان
 يوما بيوم يشبع يوما ويجمع يوما (و) أسألك (المخرج) بفتح الميم والراء اسم مصدر
 خرج يخرج بالفتح فى الماضى والضم فى المضارع ويصح ضم الميم فيكون اسم مصدر
 أخرج رباعيا (بالبيان) الباء سببية أو لاء صاحبة والبيان مصدر بان بين ظهر واتضح
 فهو بين أو اسم مصدر بان لازم والمتعدى لانه يقال بان الامر بيانا وأبان ظهر
 وأبانه غيره والمراد على الأول والثانى والمخرج بيان الحق أى ظهوره واتضاحه وعلى
 الثالث والمخرج بيان الله تعالى الحق أى إبانته إياه أى إظهاره واتضاحه وحذف
 متعلق البيان للدلالة السياق عليه (من كل شبهة) بضم الشين والباء وتسكن الباء
 وهى كل أمر مشتببه ملتبس لم تنكشف حقيقة أمره وتدخل فى باب الاعتقاد والعمل
 والعبادات والعادات والخروج بالبيان منها يكون اما بالوقوف على النص واتضاح
 الدليل العقلى والنقل أو بالالهام أو رؤيا صالحة أو تيسير ما فيه الخيرة أو إشارة من
 مشير متأهل لقبول اشارته أو غير ذلك (والغليج) هو فى النسخة السهلة بفتح الفاء
 واللام والذى فى كتب اللغة أنه بفتح الفاء وسكون اللام مصدر فليج بفتح اللام يعنى
 ظفر وفازوا الاسم منه الفليج بضم الفاء وسكون اللام (بالصواب) فقيض الخطأ
 وهو يوافق الحق (فى كل جهة) هى ما يستظهر به فى المطالب حتى فى الدعاوى
 والخصومات والاعتذارات والمحاورات قال فى كتاب العيني هى الوجه الذى
 يكون به الظفر ويحمل اطلاق الحجة هنا على ما من شأنه أن يحتج به ويقع فيه
 الخلاف وقع فيه الخلاف والاحتجاج بالفعل أم لا فيكون قد أطلق الحجة هنا على
 ما يستظهر عليه لا على ما يستظهر به كأنه سأل الفوز بالصواب فى كل أمر يريد
 ويحاول ويتأبس به (والعدل) هو لزوم طريق الحق من غير ميل ولا انحراف ووضع
 الشيء فى محله ومعاملته بما هو أهله وضده الجور وهو الميل والخروج عن ذلك
 (فى الغضب) هو غلظة عارضة للنفس تقتضى الانتقام بالإيقاع أو الأذى وتستعمل
 تارة فى مجرد هذه الغلظة وتارة فى مجرد الانتقام ويصاحبها غليان الدم واستشاطته
 فى الطبيعة وهى تابعة للخط وهو عدم مطابقة الواقع لإرادة المريد الموجب
 لاعتراضه وعدم قبوله (و) فى (الرضا) وهو مطابقة إرادة المريد لما هو الواقع
 أو فى حكم الواقع مطابقة تقتضى القبول وعدم الاعتراض ويصاحبها سكون الدم
 وبرودته فى الطبيعة وتبعتها الرحمة وهى رقة عارضة للنفس تقتضى الاحسان
 والانعام وتستعمل تارة فى مجرد هذه الرافة وتارة فى مجرد الاحسان ونخص حالة
 الغضب والرضا بسؤال العدل فيهما لانهما مظنة الميل عن الاعتدال والاستقامة

ففسأل الله دوام العدل فيهما فإذا كان عاملاً بالعدل فيهما كان فيما سواهما
أخرى فكان وزناً بالقسطاس المستقيم في جميع أحواله ولا يتعدى حدوداً
تعالى في جميع أفعاله وهما كذا مذكوران في حديث أبي هريرة عند الترمذي
الحكيم وحديث ابن عمر عند الطبراني وانما سأل الله تعالى العدل في الغضب
ولم يسأله زواله لانه كما قال حجة الاسلام اه لا يزول أصله ولا ينبغي أن يزول بل ان زال
وجب تحصيله لانه آلة القتال مع الكفار والمنع من المنكرات ولا يحصل كثير من
الخيرات الا به وهو ككباب الصائدين انتهى (والتسليم) هو الانقياد للحكم
والاذعان له من غير معارضة ولا حرج في النفس ولا ضيق في الصدر (لما) موصولة
وقد يصح أن تكون مصدرية (يجري) أي يمضي وينفذ (به) ضمير عائذ على
الموصول الذي هو ما والباء للتعدي أي يجري به أي يمضيه (القضاء) أي قضاء الله تعالى
على عبده من خير وشر ونفع وضر وغير ذلك من الاضداد والسياق يقتضي أن
تكون الاضافة في القضاء لضمير الخطاب وقضاء الله تعالى قيل هو ارادته الازلية
المتعاقبة بالاشياء على ما هي عليه فيما لا يزال ونسبته السيد الشريفة الجرجاني
للاشاعرة وقيل هو الفعل فيكون صفة فعلية قال سعد الدين هو عبارة عن الفعل
مع زيادة احكام وهو الانسب بقوله يجري ثم انه طلب التسليم للفعل وانما التسليم
على طريق الحقيقة للفاعل أو صفة التي بها الفعل وقد يكون للفعل بطريق المجاز
بخلاف الرضى ومع ذلك فقد قال السعد لا يقال لو كان الكفر بقضاء الله تعالى
لوجب الرضى به لان الرضاء بالقضاء واجب والملازم باطل لان الرضاء بالكفر كفر
لانا نقول الكفر مقضى لا قضاء والرضاء انما يجب بالقضاء دون المقضى قال الخيالي
قيل لا معنى للرضاء بصفة من صفات الله تعالى بل المراد هو الرضاء بمقتضى تلك الصفة
والصواب أن يجاب بأن الرضاء بالكفر لا من حيث ذاته بل من حيث هو مقضى
ليس بكفر وأنت خبير بأن رضى القلب بفعل الله تعالى بل يتعلق بمقتضى أيضاً
عما لا شبهة في حتمته ثم ان الرضاء بهما يستلزم الرضى بالمعلق من حيث هو معلق
مقضى لا من حيث ذاته ولا من سائر الخيالات كما يشهد به سلامة الفطرة ولما كان
الرضاء الاول هو الاصل اختار السعد هذا الطريق في الجواب انتهى (و) أسألك
(الاقتصاد) أي التوسط وخير الامور أو سطها (في الفقر) هو انزواء الدنيا والخلو
منها (والغنا) بكسر الغين مقصورا وهو ان يسار ضد الفقر والاقتصاد في الحالتين هو
اتباع الامر والوقوف عند الحد وفيهما وترك الاقتار والاسراف (والتواضع) هو
الاستصغار ضد التكبر وسبب التواضع معرفة العبد بنقص نفسه وزلاته وعجزه

أوشهد وعظمت رايه وهذا أقوى وأكمل من الذي قبله لانه لا يمكن ارتقاعه ومن هنا
كان نواصحه حقيقيا دون غيره (في القول) هو هنا النطق الخارج اللساني (والفعل)
هو حركة العبد الاختيارية بأنواعها يطلق اطلاقا شائعا على كسب الجوارح
الظاهرة في مقابلة القول والاحوال الباطنة كالقصد والعزم والاعتقاد وقد يطلق
في مقابلة القول فقط على ما يعم الظاهر والباطن فيقال الاقوال والافعال وقد يطلق
على ما يعمها فيقال أفعال اللسان وأفعال الجنان وأفعال الاركان والمراد هنا
الاطلاق الأول وهو المنداول أو الثاني وهو أفيد فلا شك على خلق الله في قوله
ولا فعله ولا اعتقاده بلفظة أو جفاء أو نظر بعين احتقار أو اختيال في مشيته أو تقدم
في طريق أو تصد في مجلس أو اعتقاد مزية وشغوف لنفسه عليهم أو غير ذلك
(و) أسألك (الصدق) هو عند الجمهور مطابقة الخبر للواقع في نفس الامر وفاق
الاعتقاد أو لا وضده الكذب وهو عدم مطابقة الخبر للواقع واعتبر غيرهم الاعتقاد
دون الواقع فيهما واعتبر بعضهم اجتماعهما في الصدق وعدمه في الكذب فقال
بالواسطة يبر الصدق والكذب وقد تظاهرت نصوص الكتاب والسنة على
وجوب الصدق وتحريم الكذب في الجملة وانعقد الاجماع على ذلك الا ما استثنى
مما يباح فيه الكذب لضرورة وذلك مذكور في كتب الفقه وغيرها (في الحد)
بكمس الجيم وهو الامر الذي من شأن العقلاء الاخذ فيه والاجتهاد في تحصيله
لاتناجه ما يحمده من جد في الامر يحد اجتهاد معنى المادة دائرة على الصلابة والجزالة
(والهزل) يفتح الهاء وسكون الزاي وهو ضد الحد كاللهو واللعب وترويح
النفس وقد ينتقل كل واحد من الضدين للجانب الآخر لموجب والمطلوب هنا
أن يكون المرء صادقا في حالي جده وهزله كما في حديث اني أمرح ولا أقول
الاحق وأولئك المزاح حيث من قبيل الجد لاتناجه نتيجة الجد والاكتار من المزاح
واللهو مذموم شرعا فال بعض الفضلاء اذا كان القصد باللعب تسليية النفس
وشغلها عن هموم لزمها وتجريد القرينة وشهد للذهن الكامل لم يذم وقال النووي
والمزاح المنهي عنه هو الذي فيه افراط ويدأوم عليه فانه يورث الضحك وقسوة
القلب ويشغل عن ذكر الله تعالى والفكر في مهمات الدين ويؤثر
في كثير من الاوقات الى الايذاء ويورث الاحقاد ويسقط المهابة والوقار وأما
ما سلم من هذه الامور فهو المباح الذي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله
فانه صلى الله عليه وسلم انما كان يفعله في نادر الاحوال لمصلحة كتطبيب نفس
المخاطب ومؤانسته قال وهذا لا يمنع فيه قطعا بل هو سنة مستحبة اذا كان بهذه

الصفة تكميله قال الشيخ زروق رضي الله عنه الاصول ثلاثة خشية الله في السر والعلانية والعدل في الرضى والغضب والقصد في الغنى والفقر والفروع ثلاثة حفظ الحرمات ولزوم الخدمة وقضية اللقمة وتحقيقها بثلاث افراد القلب لله في جميع الاوقات واتهام النفس في جميع الحالات واتباع العلم في الحركات والسكنات وتيممها بثلاث حسن الخلق في معاملة الخلق والرفق في تناول والتأني في التوجه وقال أيضاً أصول الخير ثلاث التواضع وحسن الخلق والنصيحة فالتواضع يتبعه ثلاث الانصاف من نفسك وترك الانصاف لها وخدمة المؤمنين وحسن الخلق يتبعه ثلاث العدل في الرضى والغضب والقصد في الغنى والفقر وخشية الله في السر والعلانية والنصيحة يتبعها ثلاث العمل الصالح والعلم الصحيح واتباع الحق في كل حال (الاهم ان) تأكيداً لاعتراق النفس التي شأنها الجحود والافكار قبلما يخلص منها (الانكار لي) لتحقيق للاكتساب وتعيين لا مكتسب (ذنوباً) جمع ذنب وهو ما يترتب عليه الاوم للخالقة أمر الله تعالى من أفعال العبد الظاهرة والباطنة (فيما بيني وبينك) كالغريب في الصلاة والصيام وغيرها من الافعال المأمور بها ولا تعلق لها بالخلق وكشرب الخمر وغيره من الافعال المنهي عنها (وذنوباً فيما بيني وبين خلقك) مما يرجع الى نفوسهم وأعراضهم وأموالهم كالمقتل والجرح والتعذيب والغيبة والتعدي وما يلقح بذلك من حقوقهم التي تتعلق بها الامور الجارم كالمفقة فيمن تجب نفقته والنصيحة والانتفاذ من الملكة والشهادة بحق وتعين وغير ذلك والعبد لا ينفلت عن هذه الذنوب ولا سبيل له الى تنزيه نفسه وتبرئتها منها ولا يستطيع القيام بحقوق الربوبية ولو ازم العبودية ولو عمل ما عمل وما قدر والله حق قدره وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها فإله الالرجوع الى مولاه والتعلق به في غفرانها وقمها فلهذا قال (الاهم ما كان لك) لا تعلق له بأحد من خلقك (منها) أي من تلك الذنوب (فاغفرو) بفضلك أي تجاوز عنه واجعل بيني وبينه ستر يحول بيني وبين شره ويحفظ الرجا في ذلك فضل الله تعالى وسبق رحمة غضبه وأن هذا من غير الشرك المغفور وعلى مقدضى المشيئة وخصوصاً من الديوان الثاني المسد كور في الحديث النبوي الآتى على فائده أفضل الصلاة والسلام (وما كان منها) أي من تلك الذنوب (خلقك) أي لهم بها تعلق (فتحمله) أي اذه (عني) وأرض فيه خصمائي لان حقوقهم لا مترك لها وأغني بقوع المهمة لانه رباحي قال تعالى ان الظن لا يغني من الحق شيئاً (بفضلك) عن تأدية حقوقهم فلا احتاج الى ما يؤذيها به والبلاء سببية (انك واسع المغفرة) فتسع مغفرتك ما بيني وبينك وما بيني وبين خلقك

واذا علمتني بالمغفرة في ذلك أرضيتهم عني لان حقوقيهم لا تترك وقد أخرج الامام
 أحمد والحاكم عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 الدواون ثلاثة فديوان لا يغفر الله منه شيئا وديوان لا يعبد الله به شيئا وديوان لا يترك
 الله منه شيئا فأما الديوان الذي لا يغفر الله منه شيئا فالإشراك بالله وأما الديوان الذي
 لا يعبد الله به شيئا فأظلم العبد نفسه فيما بينه وبين ربه تعالى من صوم يوم تركه أو
 صلاة تركها فان الله يغفر ذلك ان شاء تعالى ويتجاوز وأما الديوان الذي لا يترك الله
 منه شيئا فظالم العباد القصاص لا عمالة والمراد بأن القصاص لا عمالة عدم سقوط حق
 المظالم أما بأداء الظالم وأما بأداء الله تعالى عنه لمادل على ذلك من الأحاديث وقد
 وردت أحاديث متعددة فمن يتكفل الله عز وجل عنهم لغرمائهم وأخرج الطبراني
 في الأوسط عن أبي هريرة رضي الله عنه والبيهقي في البزار وأبو نعيم في الحلية
 عن أنس رضي الله عنه مرفوعا مثل حديث عائشة سواء (اللهم نور بالعلم) هو
 ارتسام صورة العلوم في الذهن والياء سببية (قلبي) قال حجة الاسلام القلب الطيفة
 ربانية هي المخاطبة وهي التي تشاء وتعاقب ولها تعاقب بالقلب اللسان العنوبري
 الشك كل تعلق العرض بالجواهر ويسمى روحا ونفسا ومعنى الدعاء اللهم علمني العلم
 الذي هو نور فيتصور به قلبي وهو ان علم بالله وكذا العلم باحكام الله اذا كان تعلمه الله
 أو معناه اللهم انم افني بما علمتني وأدخله سويدا قلبي ونوره به لان العلم الشرعي
 وان كان نوراني نفسه قد يكون نافعا لصاحبه ويتصور به وقد لا يكون كذلك والعلم
 النافع هو الذي تدخل حقيقة معناه لسويدا القلب فينطبع به انطباع السواد
 في الاسود واليباض في اليبض وتتصور الامور بنوره في القلب على حقيقة ما واقع به
 ظل في العدم وهو صورة الامور حسنها وقبيحها فبأق حسنها ويتجنب قبيحها
 وذلك هو حصول الاثر المطابق له في الخارج الدال على نفعه في بابه وشبه العلم بالنور
 لان القلب يستضيء به كما يستضيء البصر بالنور ولان العلم يقين به أصول الدين
 وفروعه وتتضح به الاحكام كما ان النور يقين به الاشياء وتتضح (واستعمل
 بطاعتك بدني) أي اجعله عاملا بباطاعتك والبدن بالتحريك الجسد وقوله تعالى
 فأيوم فتحيك بدينك فالواجب جسدك لا روح فيه وقال صاحب العين هو من الجسد
 ما سوى الرأس والشوى والشوى يقع الشين البدان والرحلان والاطراف وجلدة
 الرأس وما كان غير ممتلئ (وخلص) يحتمل أن يكون من الخلاص وهو النجاة فعني
 خاص نجي أو من الخلوص وهو الصفاء فعني خلص صف (من الفتى) جمع فتنة والمراد
 كل ما يصرف العبد عن وجهته أو يلقته عن قصده أو يشغله عن سيره (سرى) هو

بالطن الروح وهو الحقيقة القابلة للتجليات وعمل المشاهدة وأصل جميع الانوار
 الربانية المودعة في الذوات الانسانية (واشغل) بهمزة وصل بفتح الغين من شغله
 شغلا وشغلا لا يسيجرد اضد الفراغ وأما أشغله مزيدا فلغة ريشة قاله الجوهري
 وابن الفوطية وابن طريف (بالاعتبار) هو انظر المذكر بالله تعالى (فكرى)
 هو حركة النفس في المعقولات والتفكير النظر والاعتبار وكذلك الفكرة وقد
 ورد الامر بالتفكير وجاء فيه فضل وانه أفضل من العبادة الخالية عن التفكير بكثير
 (وقنى) أى استترى وادفع عني (شر) أى سوءا (وساوس) جمع وسوسة أو وسواس
 محذوف الياء بعد الواو وثبت في نسخة وسواس بالياء فيكون جمع وسواس
 ولا اشكال أو جمع وسوسة على حذفه تنقاد الصياريف وهو من وسوس بمعنى
 حدث سرا بتسويل وتسهيل وتزيين (الشيطان) هو من شطن أى بعدلعه عنه عن
 الحق (وأجرى) أى أحفظنى وأجنى وامنعنى (منه) أى من الشيطان (يارجن)
 برحمتك (حتى) أى كى (لا يكون له) أى للشيطان (على سلطان) أى حكم وتسلط
 بالاعواء والوسوسة وغلبة بجمعه الباطلة وغوايته المضلة الفاجرة فيكون الداعي من
 من شبهة قوله تعالى ان عبادى ليس لك علم هم سلطان وهم الذين استثناءهم في قوله
 الاعدادك منهم المخلصين وذلك لصحة إيمانهم بالله وتوكلهم عليه لقوله تعالى
 انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم توكلون وهذا آخر الحزب الاول على
 ما ثبت في النسخة السهلية فان تجزئة الكتاب بالاحزاب والارباع والانثلاث كذلك
 ثبت في النسخة المذكورة والمعتبر في ذلك من فضل السكيفة اذا ابتدأ القراءة منه
 كما تقدم التنبيه على ذلك وهذا الحزب أو يد من الثمن يسير على مقتضى نسبة
 تمام الحزب الثاني من تمام الربع الاول والله أعلم والحزب الوردي عتاده الشفص
 من صلاة وقراءة وغير ذلك وهو الطائفة من القرآن أو غيره يوظفها على نفسه يقرؤها
 (اللهم انى أسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم) هذا ابتداء الحزب الثاني
 قال الشيخ أبو عبد الله العري رحمه الله ويحتمل أن يكون المراد خير المعلومات وشره
 والمراد كل معلوم هو بحيث يرجى خيره ويخاف شره لا كل معلوم على الاطلاق
 فان كثير من المعلومات ليس بهذه الحبيبة ويحتمل أن يراد خير ما تعلم أنه خير
 وشر ما تعلم أنه شر فتكون ما واقعة على الخير وعلى الشر فالضاف اليه ما مضاف
 الى مثله فيجمل الخير على النفع الحاصل من الخير والشر على الضرر الحاصل من الشر
 فيكون المعلومات الذى هو خير غير الذى هو شر انتهى (وأستغفرك) أى أطلب
 مغفرتك وهو انشاء فيرجع الى معنى اغفر لى (من كل ما تعلم) من ذنوبى وسيأتى

(انك) أى اغناسا تلك ذلك لانك (تعلم) على الحقيقة الخير والشر والاعمال
الحسنة والسيئة على التفصيل والاحاطة بذلك (ولانعلم) نحن ذلك كذلك
(وانت علام) صيغة مبالغة من العلم (الغيوب) جمع غيب وهو ما غاب عن الخلقين
وخاتمة هذا الدعاء تشبه خاتمة دعاء رواء شاذان ابن أوس الانصارى رضى الله عنهما
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اللهم انى أسألك الثبات فى الامر كله
وأسألك عزيمة الرشدة وفى لفظ العزيمة على الرشدة وأسألك شكر نعمتك وحسن
عبادتك وأسألك قلبا سليما وفى لفظ قلبا تقييا واسأنا صادقا وأسألك من خير
ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم وأسئلك من غيرك مما تعلم انك علام الغيوب وفى رواية
اللهم انى أسألك الثبات فى الامر والعزيمة على الرشدة وأسألك وجبات رحمتك
وعزائم مغفرتك فذكر مثله أخرجه الترمذى والنسائى وابن حبان ورواه أيضا
أبو نعيم فى الحلية من طرق (اللهم ارحمنى) ضمنه معنى أجرنى أو أنجنى أو ارحنى
فلذلك دعاه بن وأتى بلفظ الرحمة ضمنها هذا المعنى دون أن يأتى بلفظه ليكون
ناشأ عن الرحمة وهو صوابها (من زمانى) هو الوقت الذى كان فيه خصوصا
وقت التأليف والدعاء بهذا الدعاء ولذلك قال (هذا) إشارة للقريب الحاضر لما
يشتمل عليه مما يقتضى طالب الرحمة والاغاثة وهو المذكور فى قوله (واحداق
الفتن) أى اطاقتها وهى جمع فتنة وهى هنا الهرج والفساد والعيب فى البلاد
وعدم الامن على النفس وما يلقى بها أو كل ما يفتن القلب ويشغل البال
ويشتت الهم وحذف المتعلق الذى هو المفعول المتوصل اليه بالباء لارادة التعميم مع
الاختصار رأى به والناس والاوطان وهو أشد من الضيق وعدم التخلص والواو تختتم
أنها عاطفة للمساوى المفصل بعد الاجال والمبين بعد الاجهام وللخاص على العام
(وتطاول) أى استعلا وترفع (أهل الجراءة) أى الاقدام والتسلط والجسارة
وهو بضم الجيم وسكون الراء (على واستضعافهم اياى) أى احتقارهم اياه لرؤيته
ضعيفا فيستلطاوا عليه بالاذى حتى يؤذى ذلك الى استتباعهم اياه وهو أعظم
الفتنة ثم استعاض من الخلق عموما عنهم وانسهم عدوهم وصدايقهم فقال (اللهم
اجعلنى منك) أى من حفظك وحياطتك وحراستك وعصمتك ومن ابتدائية وهو
فى محل نصب على الحالية من قوله عينا وقد علمت ليعيد الاختصاص أى لامن غيرك
على الانفراد أو الاشتراك وليعيد السلامة من استئثار اجتماع حرقى
ممتثلين فى محل واحد لوقيل منك من جميع خلقك (فى عباد) أى مجلأى محل
يلجأ اليه ويعتصم به وهو مصدر أريد به المكان (منيع) أى ممنوع أو مانع

من الجأ إليه (وحرز) بكسر الحاء المكان المتنع وفي بعض النسخ وحسن (حصين)
 أي مانع به (من) متعلق بعياذشر (جميع خلقك) لأن الخلق في الجهة لا يأتي منهم
 إلا الضربا ما ظاهرا أو باطنا الأقبلا (حق) تعليلية أي كي (تبلغني) ويحمل
 أن تكون بمعنى إلى أي إلى أن تبلغني (أجل) هو الوقت الذي علم الله تعالى موت
 المحي فيه (معافا) من شرورهم وسائر الفتن والمحن وهو اسم فاعول من عافاه
 الله أي سلمه ودافع عنه وفي هذا الدعاء سؤال العافية وقد وردت أحاديث
 بسؤالها والامر بسؤالها وهو المناسب لضعف العبد والله أعلم (اللهم صل على محمد
 وعلى آل محمد عدد من صلى عليه) بالمقال من الملائكة والانس والجن (وصل
 على محمد وعلى آل محمد عدد من لم يصل عليه) من كافر الانس والجن والحيوانات الغير
 العاقلة والجمادات اذا قلنا ان هذه لا تصل عليه مالا (وصل على محمد وعلى آل
 محمد كما ينبغي) مضارع انبغي الشيء استحق أن ينبغي أي يطلب ويحمل الوجوب
 والاستعجاب وللصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في حقنا وجوب واستعجاب (الصلاة
 عليه وصل على محمد وعلى آل محمد كما يحب) وجوبا عرفيا ورجعه اعتبار الاولى
 واللاحق أي ينبغي أو وجوبا شرعيا أي علينا فيكون بمنزلة قوله بعد هذا كما أمرت مع
 التصريح بالوجوب (الصلاة عليه وصل على محمد وعلى آل محمد كما أمرت) أي أوجبت
 فان الامر بالوجوب مع احتمال غيره (أن يصل عليه وصل على محمد وعلى آل محمد
 الذي نوره) مبتدأ (من نور الانوار) خبره والمجمله صلة الموصول الذي هو نعت لاسمه
 الشريف صلى الله عليه وسلم في الجملة الاولى ونوره صلى الله عليه وسلم الحسيني
 والمعنوي ظاهر واضح لا مع لالابصار والبصائر لا تخ وقد سماء الله تعالى نورا
 فقال سبحانه قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين جاء في التفسير ان النور محمد صلى
 الله عليه وسلم وقال تعالى فيه سرا جامعا ومن في قوله من نور الانوار لا ابتداء الغاية
 ونور الانوار هو الله عز وجل وقد وردت تسميته تعالى بالنور كتابا وبسنة وحقيقة
 النور هو الظاهر بنفسه المظهر لغيره ومعنى كونه صلى الله عليه وسلم من نور الانوار
 انه منه دون واسطة فهي الخصوصية التي تناسب المدح والافلام في له اذ كل
 نور أصله من نور الانوار وان كان بواسطة وكونه بدون واسطة هو الجارى على قوله
 صلى الله عليه وسلم كنت أول الانبياء في الخلق وآخرهم في البعث وقوله والخطاب
 لجابر رضى الله تعالى عنه ان الله خلق أول الاشياء نور نبيل من نوره أخرجه
 عبد الرزاق وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أول ما خلق الله نوري ومن
 نوري خاق كل شيء فهذه أحاديث دالة على أوليته صلى الله عليه وسلم وتقدمه

على غيره من جميع المخلوقات وأنه سببها وهذا اللفظ المتكلم عليه مذكور
 في النسخة السليمة وأكثر النسخ وفي بعضها باسقاط لفظ من فيكون نور الانوار
 خبرا عن قوله نور والمعنى أن نوره صلى الله عليه وسلم هو نور الانوار بمعنى أنورها
 أو هو نصرها لذى منه انبعاثها وانتماءها أو ما ذتها التي منها تكون وتشكف
 صورها أو مددها الذي منه استمدادها أو يأتي لادؤلف الاله صلى الله عليه وسلم على نور الانوار
 وقوله الاله صلى الله عليه وسلم على من فاضت من نوره جميع الانوار وفي بعض النسخ الاله صلى الله عليه وسلم
 على من نور الانوار أي أن نوره صلى الله عليه وسلم نور الانوار أي جاعلها نورا أي هو
 سبب جعلها نور اتوقفها عليه والاستناد بحمازي والجامع حقيقة هو الله سبحانه
 أو بمعنى مذهبها وفي بعض النسخ الذي من نوره الانوار ومعناها واضح والالف
 واللام الجنس وسبب يأتي الاله صلى الله عليه وسلم على من فاضت من نوره جميع الانوار والله أعلم
 (وأشرق) أي أعضاءه ولازم وفاعله الامرار وجاء به محذوف ناء التانيث على احد
 الوجهين الجب تزين في الفعل المسند لمجمع التفسير (بشعاع) بضم الشين وهو
 الشيء المتفرق على الجسم المضي لذاته تروق اقويا كالترق على جسم الشمس
 وهو الحاصل من مقابلة المضي لذاته كالحاصل لسطح الارض المقابل للشمس
 لطرح الشمس اياه عليه قال الخليل أشبت الشمس شعاعا اذا تشتت والباء سببية
 أو بمعنى من (سره) صلى الله عليه وسلم (الاسرار) جمع سر وأصله امر الخفي
 ويتم ل كل من لفظ سر والاسرار أن يكون بمعنى باطن الروح أو بمعنى سر الاحوال
 اما مع التوافق والتخالف والله أعلم وسر الاحوال هو الذي قال فيه الاستاذ
 القشيري ويطلق لفظ السر على ما يكون صونا مكموما بين العبد والحق سبحانه
 في الاحوال وقال فيه صاحب عوارف المعارف بعد أن تكلم على الروح والنفس
 والعقل ثم قال وأما السر فليس هو شيئا مستقلا بنفسه له وجود وذات كالروح
 وانما هو انما صفت النفس وتركت انطلق الروح من وفاق ظلمة النفس فأخذ
 في الخروج الى محل القرب وتبعه القلب متعلقا بالروح فاكسب وصفها اذا
 على وصفه ولما صار للقلب وصف زائد على وصفه بطلعه الى الروح اكسب
 الروح وصفها زائدا على وصفه في حال عروجه فاستجم ذلك على الواحد من قسمه
 سرا انتهى الا انه في السر بمعنى باطن الروح ولا يثبت الا الذي هو حال وغيره
 يثبت مامعا ويتم ل لفظ الاسرار ايضا أن يكون المراد به اسرار الذات والصفات
 والاسماء والافعال والمراد بها في الاصول أي بواطن الخلق أشرق وأضاءت
 أو أشرقت في الاسرار بما قابلهما من شعاع سره صلى الله عليه وسلم ومدده الساري

فيها بحسب استعدادها وصفاتها ولم يصل اليها مد من الحق الا بواسطة صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم أو المراد أن سره صلى الله عليه وسلم مظهر لاسرار الذات والصفات
 والأسماء والأفعال ومראה تعاليمه لأن سره مقابل لهذه الاسرار وقابل للانوار
 الفائضة عليها منها فهي متجلية فيه وظاهرة به وبواسطة نور سره الممتد منها قبل
 الخلق ما قسم لهم من تلك الانوار السارية اليهم من تلك الاسرار فالتقدير في لفظ
 الاسرار على ان المراد بالسرفيه باطن الروح أو اسرار الخلق أو الاسرار من الخلق
 وعلى الآخرين المشروق فيه مخدوف أى في بواطن الخلق والله أعلم (الاهم صل
 على محمد وعلى آل محمد وعلى أهل بيته الابرار) جمع بر ككتف أوبار كضارب
 وادغمت الراء فيها في الراء أى الطاهرين الطيبين من بر اذالم لطفه ورسنة ضد
 فخر وقال الحسن هم الذين لا يؤذون البذر ولا يرضون الشر (أجمعين اللهم صل
 على محمد وعلى آل محمد وعلى أهل بجز أنوارك) استعير البحر لا لتساعده وتعالى به هذه
 المادة تدل على الاتساع وبكثرة ما به ونوره صلى الله عليه وسلم أقوى الانوار
 وأزكاهما وأعظمها وأتمتجه فللنور عروج ولا مداده لساير المياه ورجوعها
 اليه وإضافة الانوار الى الله تعالى على معنى الملك من إضافة الفاعل الى فاعله وهي
 على معنى الإضافة في قوله تعالى مثل نوره وقوله تعالى يهدي الله لنوره من يشاء
 (ومعدن) قال الزبيدي معدن كل شئ حيث يكون أصله انتهى وهو من معدن
 بالمكان أى أقام لأقامة الشئ الذى من شأنه أن يكون هنالك فيه كالذهب
 مثلاً شأنه أن يكون فى المكان الخاص به فقيه يطلب ويلتمس وذلك هو الأصل فيه
 (امرارك) المراد اسرار الذات والصفات والأفعال والنبي صلى الله عليه وسلم محل
 حصول الاسرار وأقامتها وشأنها خصوصاً فيها ومنه تطلب وتلتمس ويدعم نورها
 ويقتبس (ولسان جنتك) على خلقك فهو بالنسبة اليها كاللسان المترجم عنها
 المبين لها الموضع لوجه ولانها الدافع للشبهة عنها (وعروس) بوزن صبور وهو
 لغة الزوج رجلاً أو امرأة فى أيام البناء (ملككتك) هو موضع الملك شبيه بمجتمع
 العرس وما فيه من الاحتفال والتناهى فى الصنيع والتأنق فى عسنته وترتيب
 أموره وكونه جديداً طريفاً وأهله فى فرح وسرور ونعمة وحبور فرحين به وسرورهم
 راضين به محبين مكرمين له مؤتمرين لأمره متعبدون معه بأنواع المشتبهات بدليل
 اثبات اللازم الذى هو العروس والمعهود تشبيه بمجتمع العرس بالملكة وعكس
 التشبيه هنا لاقتضاء المقام ذلك ليعيد ان سر الملكة ونسبتها ومعناها الذى لا جله
 كانت هو المصطفى صلى الله عليه وسلم كأن سر مجتمع العرس ونسبتها ومعناها

الذي لاجله كان هو العروس والمصطفى صلى الله عليه وسلم هو الانسان الكبير
الذي هو الخليفة على الاطلاق في الملك والملكوت قد خلعت عليه اسرار الاسماء
والصفات ويمكن من التصرف في البسائط والركبات والعروس بما يشاءه
شأن الملك والسلطان في فقه وادار وخدمة الجميع له وتفرغهم لاشأنه ووجدانه
ما يحب ويستهي مع الراحة وأصحابه في مؤنته وتحت اطعامه فتم التشبيه
وتسكنت الاستعارة وفي المواهب اللدنية وقد قال بعض العلماء في قوله تعالى لقد رأى
من آيات ربه الكبرى انه رأى صورة ذاته المباركة في الملكوت فاذا هو عروس
الملك (وامام حضرتك) الذي هو المسمى بدوامك بأسبابه في الوصول
الى محل قربك ومشاهدتك والحضرة مأخوذة من الحضور والاضافة على معنى
في كمامام المسجد أو على معنى اذ لم وتقدر به زفاف أي لاهل حضرتك ووقع
في نسخة هنا بعد هذا زيادة وطراز ملكك وسما في الكلام عليه في الموضع المتفق
عليه (وخاتم أنبيائك صلاة ندوم) أي تعبد أمثالها لا تنقطع (بدوامك) أي
مصحوبة به (وتبقى) لا يعرض لها فناء ولا نقاد (يبقائك) أي معه (صلاة
ترضيك) لموافقتها المارك وخلصها من الشوائب فتقبلها بفضلك (وترضيه) لما
يصحبها من النور ويصحفها من آثار القبول وثبت بعد هذا في بعض النسخ العتمدة
(وترضى بها عنا) الباء سببية أي تكون سببا لرضاك عنا (يا أرحم الراحمين)
الذي من سعة رحمته وكال وصفه ترجو قبول سؤالنا والافلسنا لذلك بأهل زاد
في بعض النسخ بعد هذا باب العالمين وهو ساقط في النسخة السهلة وغيرها (اللهم
رب الحل والحرام) ذكر جبر والعزى وغيرهما أنه روى عن محمد بن وضاح أنه قال
بلغني أنه من قال عشية يوم الخميس بعد العصر اللهم رب الشهر الحرام والمشعر الحرام
والركن والمقام ورب الحل والحرام أقرى محمد أمي السلام إلا بعث الله ملكا
يلغه عنه يقول ان فلان بن فلان يبلغك السلام وقد علمه الغا كهاني وغيره من كتاب
القرية لابن بشكو والذى في النسخة السهلة وغيرها رب الحل والحرام بالالف
بعد الراء وفي بعضها بإسقاطه والكل صحيح ونظيره زمن وزمان والحل بكسر الخاء
ما جاوز الحرم يطلق على حرم مكة والمدنة شرفها ما الله تعالى ويغلب كثيرا في حرم
مكة وقد يراد بالحرم الحرم والمحرم البلد الحرام والشهر الحرام وقد يراد بالحل هنا
الشخص الذي حل من التمسك بالحرم به والله أعلم (ورب المشعر) بمنع الميم
في الافصح وفيه لغة بكسرها وهو قرح بضم ففتح وقرح موضع معروف بالزردة وهو
جبل صغير بها وعليه وقف النبي صلى الله عليه وسلم عدة أيام الفخر وقيل قرح من

أسماء المزدلفة وقيل المشعر الحرام هو المزدلفة كلها والمزدلفة من الحرم (الحرام ورب البيت الحرام) هو الكعبة المشرفة وهو علم اعلم بالغلبة ويسمى أيضا البيت العتيق وله أسماء أخر متعددة وسمى كل من المشعر الحرام والبيت والمزدلفة بالحراما محرومة القتال فيه والصيد وقطع الاشجار ول منع المحرم فيه مما يجوز لغيره (ورب الركن) وهو ركن الكعبة المشرفة وهو الذي فيه الحجر الاسود وهو الشرقي (والمقام) ومقام ابراهيم الخليل عليه السلام المعروف الذي قام عليه لما بنى الكعبة وهو حجر قدر ذراع وفيه أثر سبع أصابع من أصابع رجله عليه السلام وقد كرت هذه الخلقوات العظام المذرة عند الله تعالى ثناء على الله بربوبيتها وتوسلها بذكرها لنج الطلب ومناسبتها لآلهام لانها من موطن النبي صلى الله عليه وسلم وخصوصيتها عظام قدرها تابع لخصوصيته وعظام قدره صلى الله عليه وسلم ونشأ عنه (أبلغ) أى أوصل (لسيدنا) مفعول أول لأبلغ وهو المنتهى اليه فهو كذا فى من حيث انعتى وعدى الفعل اليه هنا باللام والمعروف تعديته الى مفعوليه معا بنفسه (وولانا محمدنا السلام) مفعول ثان لأبلغ وهذا معنى تقسيم الناس بفضههم على بض ويعتبه بهم السلام الى بعض ومدار ذلك هنا هو المحبة والتعظيم والشرق وهو هنا على ذلك وقد كان من شأن السلف انهم يرسلون السلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن روى عنه ذلك عبد الله بن عمرو بن عبد العزيز رضى الله عنهم وجاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه لا يسلم عليه أحد الا رد عليه السلام وورد فى هذا الذى فى الاصل كما تقدم ان الله يبعث من يكايبلغ عنه فهو المراد بإبلاغ الله المذكور هنا (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد سيد الخلق (الاولين) الذى قبله عو ما من آدم عليه السلام اليه (و) سيد الخلق (الاخريين) الذين بعده الى يوم القيامة ويكمل أن كل طبقة من الخلق أولون بالنسبة لمن بعدهم آخرون بالنسبة لمن قبلهم والمراد تعميم الخلق وانه سيدهم أجمعين وقد يكمل أن المراد بالاولية هنا اولى التقدم الرياسى وهو تقدم الشرف والمجد فيكون المراد بالاولين اعيان الخلق من النبيين والمرسلين وبالاخريين غير الانبياء من سائر الخلق والله أعلم ومستند اطلاق السيد عليه صلى الله عليه وسلم ما صرح من قوله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم وهو مستند اطلاق المولى لانه جعنا هنا وقال صلى الله عليه وسلم من كنت مولاه فلى مولاه وقال الشافعى يعنى بذلك ولاء الاسلام أى من كنت ناصره ومولاه وكافته ومحبه ومصافيه فعلى كذلك فهو كونه تعالى ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم

وتول عرا حبت مولى لكل مؤمن أى مولى كل مؤمن (اللهم صل على سيدنا
 ومولانا محمد في كل وقت وحين) يراد به ما عايناه مطلق الزمان الصادق بقليله وكثيره
 ويفسر أحد حسا بالآخر ويراد بالوقت المقدار الموقت من الزمان وهو المقدر لا مرما
 كوقت الصلاة ووقت الزراعة ونحو ذلك والحين الزمان المحدد بكونه جزءا
 من الزمان وقطعة منه لا الزمان المستمر ومنه هل أتى على الانسان حين من الدهر
 والا قرب أنه هنا من عطف المراد في أو شبهه وان المراد به ما عايناه مطلق الزمان وأقل
 ما يصدق عليه منه والله أعلم (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد في الملا الأعلى)
 صلاة متصلة متجددة (الى يوم الدين) أى الجزاء (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد)
 صلاة مستمرة (حتى) الى أن تراث الارض ومن عليها يرجوع لما كان ذلك اليك بعد
 انقراض الدنيا وفساد أهلها اذ هو الباقي بعد فناء خلقه واليه مرجع كل شيء
 ومصيره وهو القائل اذ ذلك لمن الملائكة اليوم وهو الحبيب لله الواحد القهار وقال
 الميساوى فى تفسير الآية انا نحن نرث الارض ومن عليها بالاقتناء والاهلاك لا يبقى
 لاحد عليها او عليهم لك ولا لك أو نتوفى الارض ومن عليها بالاقتناء والاهلاك توفى
 الوارث لارثه انتهى (وأنت خير الوارثين) أى خير مرجوع اليه أو خير من يبقى بعد
 من يرت (اللهم صل على محمد النبي الأسمى) هذه رواية فى حديث أبى مسعود
 الانصارى رضى الله عنه وتقدم ذكره يخرجهم او هو الشيخ بخطه النبي صلى الله عليه
 وسلم هذا الذى بعده فى هذه الصلاة فى النسخة السهلة (وعلى آل محمد كما صليت على
 ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد النبي الأسمى كما باركت على ابراهيم انك حميد
 مجيد) هذا آخرها (اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد عدد ما أحاط به
 علمك) تقدم ما فيه (وجرى) بمعنى نفذ وضى (به) الضمير عائدا على الموصول الذى
 هو ما ولىساء المصاحبة (قلبك) بالكتاب فيما مضى فى الألواح المحفوظة والفروع
 المنتسخة منه بعد ذلك الى حين هذه الصلاة وفيما يأتي فى الفروع المنتسخة الآتية
 وأما الألواح المحفوظة فظاهر الاختصار أنه فرغ من كتابته قبل خلق السموات والارض
 وقد كتب فيه مقادير كل شيء وما هو كائن الى يوم القيامة وانما المكتوب بعد ذلك
 الفروع المنتسخة منه كالفروع المنتسخة من الاصل وفيها يقع الانبات والمحوى على
 ما ذكر فى الآية (وسبقت به) أى بكونه وجوده (شيتك) أى ارادتك من
 الكائنات لان كل كائن هو عين مشيئته تعالى وتقديره (وصلت عليه ملائكتك
 صلاة دائمة بدمائك باقية بفضلك) الباء صينية (واحسانك) هو المعاملة بخير (الى)
 لانتهاء النسيان أو للمعية (أبد الابدي) الابد الزمان المستقبل الذى لانهاية له كما

في الآخرة أو الأبدان قضاء الأزمنة كما في هذه الدار وأقرب بلعظ من الأدب بضاعة
أحد هما إلى الآخر لا مبالغة وإنما كيد في التأييد والدلالة على عدم الانقطاع (أبدا)
بدل من الجار والمجرور قبله وأظرف ثان على البدلية (لأنها) أي لا غاية ولا تمام
(لأبدية) الضمير لقوله أبدا (ولا فناء) لا عدم (لديوميته) أي دوامه وبقيائه
والديومية هي النسبة بين الديمومة ودونها بعد الميم، هو المصدر وبين موصوفها
وجله لأنها لا بد منه فعت لقوله أبدا وجمله ولا فناء لديمومته معطوفة عليها
ومعيرها لما ذكره (اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد عدد ما أحاط به
علمك وأحصاه) جمع عدده وأحاط به (كتابك) هو الوح المحفوظ وقد قال تعالى
وكل شيء أحصيناه في إمام بين أي كتاب وهو الوح المحفوظ (وشهدت به
ملائكتك) كشهادتهم بوحدة انتك ونبوة نبيك وشهادتهم لرسالتك بالتبليغ
وعلى الذين كذبوهم بالكذب وشهادتهم لاشهادك إياهم على غفرانك لقوم
كالذين مروا بهم يذكرونك وأهل موقف عرفات إلى غير ذلك مما شهدوا به لخلقك
أو عليهم بخصوص الكرام الكاتبين (وارض عن أصحابه) أي عا. اللهم بالقبول
والإقبال والاكram والانضال (وارحم أمته) قابلهما بالاحسان والخير العاجل
والآجل وتقدم عقب الكلام على صلاة الحسن البصري رضى الله عنه الكلام
على تخصيص الصحابة بالرضوان وغيرهم من المؤمنين بالرحمة ولغظ الأمة يوم
الصحف فهو عام بعد خاص (أنت حميد مجيد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى
جميع أصحاب محمد) من المهاجرين والانصار وغيرهم والتابعين وغيرهم ومن أسلم
قبل الفتح أو بعده ومن طالت صحبته خاصة أو عامة أو لم تطل ومن كان من ذوى
قربائه أو غيرهم ومن كان من الدرب أو غيرهم ومن صحبه صحبة خاصة أو عامة ومن
الرجال والنساء ومن الاحرار والموالي والعبيد ومن البالغين والصبيان ومن الانس
والجن على عددهم في الصحابة وكذا الخضر من كائنات الحي وأويس القرني على
عددهم فيهم والصلاة على الصحابة رضى الله عنهم لم ترد في النص عن النبي صلى الله
عليه وسلم وإنما وردت فيه عنه على الآل فاستحب الأئمة رضى الله عنهم الصلاة
على الصحب تبعاً بطريق اللاحق من باب الارفاق (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
كما صليت على ابراهيم وبارك اللهم على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى
آل ابراهيم في العالمين أنت حميد مجيد) هذه أيضاً رواية أبي مسعود الانصاري
رضي الله عنه الأئمة ذكرها باللفظ وبارك اللهم ولم تحضر في هذه الرواية ولفظة على
ثبتت في النسخة السهلية في المواضع الثلاثة وسقطت في بعض النسخ المتبعة أيضاً

الله - بخشوع القلوب عند اليهود لك يا سيدي وفي أخرى يا سيد بغير يا بعد الله
 بغير جرد و بك يا الله يا جليل فلاشيء يدان لك في غليظ العهد وبكرسيك المكل
 بالنور الى عرشك العظيم المجيد وبما كان تحت عرشك حق قبل ان تخلق السموات
 والارض وصوت الرعود لك اذ كنت مثل مالم تنزل قط الها عرفت بالتوحيد فاجعلني
 من المحبين المحبوبين المقربين العاشقين لا يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله
 يا الله هذا وقع في بعض النسخ هنا بعد صلاة رواية أبي مسعود الانصاري والنسخ
 الكثيرة الصحيحة على اسقاطه ولهذا لم أنكف الكلام عليه ووجدت منقولاً من
 كتاب الادعية للشيخ أبي القاسم عبد الغفور بن عبد الله بن محمد النعماني ثم الرسي
 رحمه الله مانصه وحدثنني أبي رضي الله عنه قال كانت لي الى الله حاجة أفت ثلاثين
 سنة أسأله فيها ومع ذلك لم يأبس منها فأخذت مضجعي ذات ليلة فاذا أنا بقائل
 يقول لي يا أبا الحسين خذ هذه الاقسام التي عند رأسك فاقسم بها في حاجتك
 فانتهت فوجدت هذه الاقسام في درج فوالله ما أقسمت بها في حاجة الا قضيت من
 ساعتها وهكذا وجدتها

بخشوع القلوب عند اليهود * لك يا سيدي بغير * و
 وبك يا الله يا جليل فلاشيء * يدان لك في غليظ العهد
 وبكرسيك المكل بالنور * رالي عرشك العظيم المجيد
 وبما كان تحت عرشك حقاً * ويحق السما وصوت الرعود
 ذلك اذ كنت مثل مالم تنزل * قط الها عرفت بالتوحيد

والشيخ رضي الله عنه وجدها على غير هذه الهيئة وجدها مقطعة الحروف انتهى
 وهو في ما ثبت فيه من نسخ هذا الكتاب ببعض مخالفة لهذا كما رأيت في بعض هذه
 الحروف وزيادة فاجعلني من المحبين الى ذكر الجلالة عما نيا (الاهم صل على سيدنا
 ومولا نا محمد عدداً ما حاط به علمك اللهم صل على سيدنا ومولا نا محمد عدداً ما أحصاه
 كتابك اللهم صل على سيدنا ومولا نا محمد عدداً ما نفذت بفتح الفاء المروسة
 وبالذال المعجمة من النفوذ بمعنى المضي أي ما تعلقت (به قدرتك) تعلقات تجيز يا من
 المكنات (الاهم صل على سيدنا ومولا نا محمد عدداً ما خصه ارادتك) من المكنات
 كما به من ما يقبله من المقابلات الست التي هي الوجود والعدم والمقدار والصفة
 والزمان والمكان (الاهم صل على سيدنا ومولا نا محمد عدداً ما توجه) بالخطاب
 (اليه أمرك ونهيك) ومعنى توجه قصد و قبل والمتوجه هو الموصوف به فالاستناد
 مجازي ويحتمل أن يراد بالامرا قضاء الفعل وبالتهني اقتضاء الكف فيكون خاصاً

بمن يصح منه الفعل وهو الخي أو من يفهم الخطاب منه وهو العاقل فيعم كل مكلف
 وتكون مائة في من ويحتمل أن يراد بذلك المتكلمين بالامر أي قول كن فيكون
 خاصا بمن يصح منه التكلم والافتعال وهو الممكن فيؤمر بكن فيمكن ويمنهى
 بلاتمكن فلا يكون فيعم كل مؤمن والمأمور منه هو الذي علم الله وأراد كونه والمنهى
 منه هو الذي علم الله وأراد عدم كونه وهذا على أن الأمر بكن حقيقة وفي ذلك
 خلاف وعلى أنه حقيقة بكون المأمور هو الحاضر في العلم والمأمور به هو الدخول
 في الوجود (الاهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما وسعه) تكسر السين أي
 أحاط به (سمعك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما أحاط به بصرك) من
 الملائكة نبات الموجودات وأما صفات كماله تعالى فلا نهاية لها فلا يصح فيها العدد
 فلا يشملها اللفظ وإن كانت من متعلقات سمعه تعالى وبصره وأما الملائكة التي
 ستوجد في دار البقاء من الجنة والنار فلا يشملها اللفظ أيضا أما على مذهب
 المتكلمين فلا اشكال لعدم تعلق السمع والبصر عندهم بها قبل وجودها تعلقا
 تمييزيا وأما على مذهب الشيخ في طالب المكي ومن وافقه أهم ما يتعلق بها قبل
 وجودها تعلقا تمييزيا فأن لا يشملها اللفظ لكونها غير معدودة لعدم انتهائها
 مع أحاطة سمعه تعالى وبصرها على هذا القول والله أعلم (الاهم صل على سيدنا
 ومولانا محمد عدد ما ذكره الزكروني) روى جماعة عن عبد الله بن عبد الحليم
 أنه قال رأيت الشافعي رحمه الله تعالى في المنام فقلت له ما فعل الله بك قال رجلي
 وغفرت لي ورفعت إلى الجنة كما نزل العروس ونزل علي كما ينزل عليه فقلت بم بلغت
 هذه الحالة فقال لي قائل يقولك في كتاب الرسالة وصلى الله على محمد عدد ما ذكره
 الزكروني وعد ما غفل عن ذكره الغافلون قال فلما أصبحت نظرت الرسالة فوجدت
 الأمر كما رأيت وفي الأحياء نعمة الإسلام الغزالي رضي الله تعالى عنه وروى عن أبي
 الحسن الشافعي قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله بما
 جاوزي الشافعي عنك حيث يقول في كتاب الرسالة وصلى الله على محمد كلما ذكره
 الزكروني وغفل عن ذكره الغافلون فقال صلى الله عليه وسلم جاوزني
 أنه لا يرفع الحساب وقوله وصلى الله على محمد كلما ذكره أيضا نقل صلاة خطبة
 الرسالة المذكورة صاحب المواهب وهما أقعد واعرف بكتاب امامهما وقوله عدد
 ما ذكره الزكروني يعني ذكره ذكر السائبان أجرى اسمه الشريف على ألسنتهم
 في الصلاة عليه أو الحكاية عنه أو غير ذلك ويحتمل ذكره ذكر أقبلياء والاول
 هو التبادر وقوله عن ذكره يعينه أو يكاد حيث قال ذلك ولم يقل غفل عنه

و ربما يرشح الثاني بأنه قابل الذكر بالغفلة ومحلها القلب فيكون محل الذكر
 أيضا القلب لأن الضم من يجب اتحاد محلها وأما اللسان فمصدره السكوت وهو
 لسان أيضا لأن الأنا يقصد بالغفلة الترك تجوزا والله أعلم ومما صدرية كالتى يدها
 فى قوله (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدا ما غفل عن ذكره الغافلون)
 أى عدا ما غفلوا عن ذكره فى المواطن التى ينبغى لهم ذكره فيها وعدد ما تسعه
 الزمته التى تضى عليهم غافلين فيما عن ذكره من ذلك (اللهم صل على سيدنا
 ومولانا محمد عدا قطر) يحتمل أن يكون هذا مضافا إلى الفاعل وأن يكون
 اسم جنس جمعى بينه وبين مفرد مسقوط التاء واحدة قطرة (الامطار) جمع
 مطر وهو ماء السحاب (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدا أوراق) جمع
 ورق كجبر وأحجار وجل واجمال وهو اسم جنس جمعى واحدة ورقة (الاشجار)
 جمع شجرة وواحد الشجر شجرة وهى ماله ساق من نبات الارض (اللهم صل على
 سيدنا ومولانا محمد عدا دواب) جمع دابة وهى لغة ما يدب أى عيشى كلقى قوله
 تعالى وما من دابة والله خلق كل دابة وهو المراد هنا ويقع على المذكور والمؤنث
 (القفار) بكسر القاف جمع فقر بسكون الفاء وهو المكان الخالى (اللهم صل
 على سيدنا ومولانا محمد عدا دواب البحار) جمع بحر وهو الماء الكثير المتسع
 (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدا مياه البحار) المياه جمع ماء وهو اسم جنس
 يقع على القليل والكثير فكان القياس أن لا يجمع لكنه جمع مراعاة لاختلاف
 عوارضه فانه مختلف الاصناف كالعذب والمالح وغيرهما ومختلف الاماكن
 وغير ذلك من الاختلافات فيكون العدد يعتمد هذه الاختلافات أى عدد المياه
 المستبهر المختلفة هذا عذب قرأت وهذا ملح أجاج ويحتمل أن يعتمد اجزاء البحار
 أى عدد كل جزء من اجزاء البحار والجزء أقل ما يصدق عليه وهو الجوهر الفرد
 الذى منه تألف جسم الماء أو نحو ذلك مما يقصده تكثير الاجزاء بشهادة المقام
 ولما كان المقام لتكثير كان الاولى أن يكون قوله مياه البحار شاملا للارض
 والسماء والعرش والكبرى والدينيا والاخرة حسب ما شهدت الاحاديث بوجود
 البحار فى ذلك كله والله أعلم (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدا ماظم) فعل
 لازم (عليه الايل) هو من غروب الشمس الى طلوع الفجر وقيل الى طلوع الشمس
 واطلم الليل اشتظلامه وعدد ماظم عليه أى عدد ما اشتمل عليه ظلامه أو اشتمل
 عليه بظلامه (وأضاء) أى أشرق ويستعمل لازما ومتعيا وباللزام يستعمل
 بالهزة أو لغيره باعيا وبتركها ثلاثيا (عليه النهار) هو عند العرب من طلوع الفجر

الى غروب الشمس وقيل من طلوع الشمس واليوم من طلوع الفجر ومعنى أضاء
عليه النهار اشتمل عليه بضائه واسناد الاضاء الى النهار مجازي من باب الاستناد
الى الزمان وهو في الحقيقة للشمس والواو في واضاء الاقرب انها بمعنى أوفيم ما بقي
حتى اشتمل عليه الليل والنهار معا وما اشتمل عليه أحدهما فقط كالاجرام التي
توجد في أحدهما وتعدم فيه وكالاعراض ولا سيما على القول بأن العرض لا يبقى
زمانين هذا هو المناسب للمقام والمعدودات التي يمر عليها الليل والنهار هي
الموجودات التي في عالم الملك وهذه الالفاظ التي هي عدد قطرات الامطار وعدد
ورق الاشجار وعدد ما ظلم عليه الليل واضاء عليه النهار وردت في حديث
عنه الطبراني في الاوسط عن انس مرفوعا وله قصة (اللهم صل على سيدنا ومولانا
محمد بالغدق) وهو ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس والباء ظرفية (والاصال) جمع
أصيل كمين وهو العشى وهو من زوال الشمس أو العصر الى الغروب والمراد دوام
الصلاة وتجدد هاتي جميع الاوقات كما قيل في قوله تعالى وسبحوه بكرة وأصيلا اشارة
الى أن ذلك في كل الاوقات فحمد النهار بطريقه وقيل ان المراد أول النهار وآخره
خصوصا وتخصيصهم بالذكر للدلالة على فضلها على سائر الاوقات اكونهما
مشهودين (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد الرمال) بكسر الراء جمع رملة
بقعتها والرمل اسم جنس جمعي (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد النساء)
جمع امرأة من غير لفظه (والرجال) جمع رجل وهو الذكرا بالغ وهو رجل ساعة
يولد وقدم النساء لاجل السجع (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد رضا نفسك
اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد مداد كلماتك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد
ملء سمواتك وأرضك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد زينة عرشك اللهم صل على
سيدنا ومولانا محمد عدد مخلوقاتك) هذه كلها تقدمت نظائرها (اللهم صل
على سيدنا ومولانا محمد افضل المواتك) أي أكثرها خيرا وبركة ووقع في نسخة
بعده هذه الصلاة اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد أنمي صلواتك ولم أحده في غيرها
(اللهم صل على بنی الرحمة اللهم صل على شفيع الامة) هي جميع الخلق فشفا عته
الكبرى تعوهم أوهي أهل ملته فلهم باتباعه صلى الله عليه وسلم اختصاص خاص
بشفاعته صلى الله عليه وسلم (اللهم صل على كاشف الغمة) أي مزيلها ومذهبها
ورافعها والغمة بضم الغين وهي تقريب الهم والضيق والشدة والأكربة وكشفه
صلى الله عليه وسلم للغم ومو تقرينه لا كروب في الدنيا والآخرة معلوم واضح
بشفاعته بذاته وبالتوسل به وبالصلاة عليه وبالكون في جواره والتعزم بحرمه

وبالحصول في حرز ملتزمه وباتباع سنته وبمودة قرابته وأهل بيته ويكفي في ذلك
شفاعته الكبرى العامة في عرصات القيامة (اللهم صل على محلي الظلمة) أي
كاشفها ومن يلهها ومذهبها وهي بضم الظاء المعجمة المشالة في الأصل عدم النور
والمراد هنا الكفر والخيرة والالتباس والهم وما يجري مجرى ذلك ولا خفاء بكونه
صلى الله عليه وسلم كاشف جميع ذلك ومذهبه (اللهم صل على مولى) بضم الميم
اسم فاعل من أوى قال ابن طريف وابن القوطية أولئك أحسانا صممت اليك
(النعمة) بكسر النون ما من شأنه أن يحصل السرور به والسكون اليه من احسان
محسن فمعنى الاسداء معتبر فيها وفي الصحاح هي المنسة واليبد والصنيعة وقد أوى
صلى الله عليه وسلم وأسدى من النعم الدينية والدينية والآخرية ما هو أعرف
من أن يعرف وأعظمه هانعة الايمان والانتقاد من طبقات النيران فما حصل ذلك
الاعلى بديه وبدعائه ولا أفلح من أفلح وهدى من هدى الا بواسطة ونيل رحمته
وبالجمله فلم تصل للخلق نعمة الا بواسطة صلى الله عليه وسلم فهو مولى كل نعمة
أي مستد لها صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا أبدا لا تبدين (اللهم صل على مؤتى
الرحمة) بكسر التاء اسم فاعل من آتى بمعنى أعطى وفي بعض النسخ يفتح التاء
اسم مفعول بمعنى أنه أوتيها وأعطى ما لا شاك أنه الذي أوتي جميع ما خرج للوجود
من الرحمة فهو عين الرحمة ووجوده كله رحمة ولم يرحم أحد الا على يده وبواسطة
صلى الله عليه وسلم ووجدته في نسخة مؤتى الحكمة والله أعلم (اللهم صل على
صاحب الخوض المورود) اسم مفعول من الورود والورد بال كسره والذهاب الى الماء
والاشراف عليه ويلزمه الشرب عادة فلذا عبر به عنه وهو وان كان اسم مفعول
لا يدل على المبالغة فالمراد به كثرة الواردين على حوضه ولولا ذلك كان الوصف به
لغو وقد ورد التصريح بكثرة الواردين على حوضه صلى الله عليه وسلم في الاحاديث
(اللهم صل على صاحب المقام المجود اللهم صل على صاحب اللواء) والمتبادر منه لواء
الحمد الذي يؤتاه يوم القيامة وقد يراد به اللواء الذي كان يعقده لحروبه صلى الله عليه
وسلم (المعقود) أي المشدود ومن عقدت الحبل وغيره شدته على رأس رمح أو شبهه
ويحتمل على هيئته تصفقه الرياح (اللهم صل على صاحب المكان المشهود) من شهدت
الشيء شهودا حضرته وفي صلاة زين العابدين ابن علي بن الحسين رضي الله عنهم
تسميته صلى الله عليه وسلم بصاحب الحضرة المشهود ويحتمل أن تكون الإشارة
الى المكان الذي شهد به معراجيه حيث استقر تحت العرش وسمع صريف الاقلام
وهو المكان الذي ما شهد به مخلوق غيره ويحتمل أن يكون المراد مكانه صلى الله عليه

وسلم في المقام المحمود الذي يجده فيه الاقربون والآخرون فيشهدون ذلك المقام ومثله
قوله تعالى وذلك يوم مشهود أي يشهده ويحضره الاقربون والآخرون المجمعون فيه
للحساب أو المراد مكانه في جلوسه على العرش أو على الكرسي أو في قيامه عن عرش
العرش أو حيث يحشر على البراق في سبعين ألف ملك ويكسى أعظم الخلق
من الجنة ويؤذن باسمه ويكون لواء الحمد به وهو امام النبيين يومئذ وقائدهم
وخطيبهم أو حيث يكون بين الجبار وبين جبريل فيغبطه بقسامه ذلك أهل الجمع
كلهم أو حيث يكون هو الواسطة بين الله تعالى وبين خلقه في الجنة لا يصل إلى
أحد شيء إلا بواسطة فان مكانه في هذه الأوركايا مشهود لأهل الموقف ظاهر لهم
وفي الأخير لا هل الجنة ويحتمل أن يكون هذا مثل اسمه صاحب المحشر إذا اجلنا على
أنه اسم مكان فالمكان المشهود هو المحشر لقوله تعالى ذلك يوم مشهود وما إذا اجلنا
المحشر في اسمه صاحب المحشر على أنه اسم مصدر فهو بمعنى اسمه حاشر وهذه كلها
في الآخرة ويحتمل أن يكون المراد مكانه في حياته في الدنيا والشهود شهود
الملائكة له وقد كانت كثيرة الحضور عنده صلى الله عليه وسلم حيث كان ويحتمل
أن المراد بمكانه قبره والشهود شهود الملائكة له أيضا على ما رواه ابن المبارك في فائقه
وابن أبي الدنيا وأبو نعيم في الحلية عن كعب الأحبار أنه دخل على عائشة رضي الله
عنها فذكر وارسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كعب ما من فجر يطاع الأنزل
سبعون ألفا من الملائكة حتى يحقوا بالقبور يضربون بأجنحتهم ويصلون على
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا أمسوا عرجوا وحبط مثلهم وضعوا مثل
ذلك حتى إذا انشقت عنه الأرض خرج في سبعين ألفا من الملائكة يوقرونه
ويحتمل أن المراد أيضا قبره وهو مشهود معروف معين دون قبور غيره من سائر
الأنبياء عليهم السلام فلا يصح تعيين قبر منها ويحتمل أن تكون الإشارة إلى قول
الحسن البصري أن الله عز وجل اختار محمد أصلي الله عليه وسلم على علم وأنزل
عنه كتابه وجهه رسول الله إلى خلقه ثم وضعه في الدنيا موضع النظر إليه أهل الدنيا
فأثابته منها قوتائهم قال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة إلى آخر كلامه
ويحتمل أن يكون المراد مكانه حيث كان في الدنيا والآخرة فيشمل ذلك كله فهذا
كله مما يحتمله اللفظ على قرب أو بعد والله أعلم (اللهم صل على الموصوف) من
وصفه أي نعتة لأن الوصف هو قول الرامف والصفة هي المعنى القائم بالذات
الموصوف والمراد بالموصوف في كلام المؤلف المتصف لأنه لا يوصف إلا بما هو
متصف به فان الخبر انما هو موضوع الصديق (بالكرم) هو ضد الأثم وهو أيضا

الانفاق بطيب النفس فيما يعظم خطره ونفعه (والجود) هو السخاء وهو سهولة
 الانفاق وتجنب اكتساب ما لا يحمد وتفصيل بعض مائت من جوده وكرمه
 وسعة عطائه صلى الله عليه وسلم بطول ومن مارس سيره وأخباره وتبع آثاره
 عرف ذلك فقد كان يجود الجود الذي لم يتفق مثله في الجود ويهمل على العطاء الذي
 يجزئ عنه أحاد عطاء الملوك ويعيش في نفسه عيش الفقراء فيأتي عليه الشهر
 والشهران لا توقد في بيته نار وربما ربط الحجر على بطنه من الجوع ولم يشبع من خبز
 ولا شعر ثلاثة أيام متوالية حتى لقي الله ايثارا على نفسه واينار اللاترة على الدنيا
 لا فقر ولا بخلا في وصف أصحابه صلى الله عليه وسلم أنه كان أجود الناس كفا
 وأجود بالخير من الرمح المرسلة ولا مثل شيئا قط نفعه ولا مثل شيئا إلا أعطاه
 إلا أن يسأل مأثما وكان جوده صلى الله عليه وسلم بجميع أنواع الجود من بذل العلم
 والمال وبذل نفسه لله في أظهر دينه وهداية عباده وايصال النفع اليهم بكل طريق
 من اطعام جائعهم ووعظ جاهلهم وقضاء خواججهم وتحمل أثقالهم فهو بلاريب أجود
 الخلق على الإطلاق كما أنه أفضلهم وأعظمهم وأكملهم في جميع الاوصاف الحميدة
 صلى الله عليه وسلم (اللهم صل على من هو في السماء محمود وفي الارض محمدر) ذكر
 العزف والرصاع في شرح أسماء النبي صلى الله عليه وسلم أن اسمه صلى الله عليه وسلم
 في السموات محمود وعند المكي أن اسمه في السماء أجود وفي الارض محمد وكذا في المولد
 الشريف لابن طغر بلث على ما نقله صاحب المواهب والمناسب للسجع تقديم اسم
 محمد صلى الله عليه وسلم لكن مراعاة السجع واستعماله وتكلفه وخصوصا في الدعاء
 نص الاثمة على كرامته وعدوه من المحدثات الاماوتيه عفوا وساقه الطبع وقذف
 به قوة الخاطر من غير تكلف ولا روية في اجتلابه فلا بأس به (اللهم صل على صاحب
 الشامة) يعني العلامة ويعني بها هنا خاتم النبوة وقد وقع نعتة بها في قول سيف
 ابن ذي يزن لعبد المطلب اذا ولد بنتاه غلام بين كتفيه شامة كانت له الامامة
 واكرم به الزعامه الى يوم القيامة وقد جاء في صفة خاتم النبوة أنه شامة خضراء محفورة
 في اللحم وجاء ايضا أنه شامة سوداء تضرب الى الصفرة حولها شعرات متراكبات
 كأنها عرف الفرس وثبت أنه جمع عليه خيلان كأنها الثاآليل السودا وخيلان
 جمع خال وهو الشامة على الجسد (اللهم صل على صاحب العلامة اللهم صل على
 الموصوف بأئمة كرامة) مصدر كرم بضم الراء يقال كرم على كرامة عز وله على
 كرامة أى عزازة والمراد كرامته صلى الله عليه وسلم على ربه عز وجل ووجوه
 كرامته عليه لا يحاط بها (اللهم صل على المخصوص) من خصه بالشيء أفرد به

(بالزعامة) بفتح الزاي أى السيادة والرياسة ولا خفاء بأنه صلى الله عليه وسلم
 المنصوص بالسيادة فى العالمين والمنفرد بالرياسة على الخلق أجمعين ويحتمل أن
 يكون المراد رياسة خاصة وتقدما خاصا وهو تقدمه يوم القيامة على سائر الخلق
 للشفاعة ويوافق هذا قول من فسر زعيم القوم بالمتكلم عليهم والله أعلم ويحتمل
 أن يكون من الزعامة بمعنى الكفالة والحجالة والضمأن فيكون من معنى اسمه الكفيل
 والوكيل وقد تقدم ما والله أعلم (اللهم صل على من كان نظله) أى تستره من حر الشمس
 (الغمامة) هى السحابة مطلقا أو البيضاء أو الرقيقة وقد ورد فى تظليل الغمامة له
 صلى الله عليه وسلم أحاديث كثيرة وأشار غير واحد إلى أن تظليل الغمامة له
 صلى الله عليه وسلم إنما كان قبل النبوة أرواحا وأتاسيدا النبوة اذ لم يرو ذلك
 ولم يحفظ بعد النبوة وثبت أنهم كانوا يظللون عليه من الشمس فى عدة مواطن وأنهم
 كانوا فى أسفارهم اذا أتوا على شجرة ظليمة تركوها له صلى الله عليه وسلم (اللهم
 صل على من كان يرى من خلفه) أى وراءه (كما يرى من أمامه) أى قدامه ويجوز
 فى خلفه وأمامه فى الحديث الفتح على أن من موصولة والكسر على أنها حرف جر
 ولفظ الاصل هنا تعيين فيه الفتح لأجل السجع وكذلك هو فى النسخ المعتمدة
 وقد ثبت رؤيته صلى الله عليه وسلم من خلفه فى حديث أبى هريرة وأونس عند
 الشيخين وعند عبد الرزاق فى جامعه والحاكم عن أبى هريرة وعند الحميدى
 فى مسنده وابن المنذر فى تفسيره والبيهقى عن مجاهد مرسلاتهم اختلف فى هذه الرؤية
 فقيل هى رؤية ادراك بالبصر وهو الصحيح ومذهب أهل الحق عدم توقف الرؤية
 عقلا على شعاع ولا مقابلة كالاتوقف على الآلة التى هى العين برؤيته صلى الله عليه
 وسلم من خلفه على هذا كانت بعينى رأسه على طريق خرق العادة فى عدم المقابلة
 وقيل انها رؤية بالبصيرة وصحح أيضا وقيل بل المراد بها العلم اما بالوحى أو بالهام
 وهو ضيف وخلاف الظاهر وأما القول بأنه كان له صلى الله عليه وسلم عينان
 من خلفه كسهم الخياط فهو مرغوب عنه ساقط (اللهم صل على الشفيع) بمعنى
 الشافع مع بالغة (المشفع) أى المقبول للشفاعة (يوم القيامة) فانه يرغب الى الله
 تعالى ذلك اليوم فى أمر الخلق وتجهيل الحساب واسقاط العذاب وتخفيفه فيقبل
 ذلك منه ويخص به دون الخلق ويكرم بذلك غاية الاكرام بأن يقال له قل يسمع لك
 وسئل تعط واشفع تشفع وهذا هو المقام المحمود (اللهم صل على صاحب الضراعة)
 لله تعالى أى التذلل بين يديه والابتهاال اليه تخضوع وذلة واستكانة وخشوع
 ويحتمل أن المراد هنا فى حال سجوده شافعا كما فى حديث الشفاعة لان سياق

الكلام كله في الشفاعة ويحتمل الاطلاق فان ذلك كان من وصفه اللازم له
 صلى الله عليه وسلم مع ربه تعالى فانه أعرف الخلق بالله وأشهدهم له خشية وأبلغهم
 في التحقق بالعبودية وأقوامهم أئمة الرابوية صلى الله عليه وسلم (اللهم صل على
 صاحب الشفاعة اللهم صل على صاحب الوسيلة اللهم صل على صاحب الفضيلة
 اللهم صل على صاحب الدرجة الرفيعة اللهم صل على صاحب المראה بكسر الميم
 وهي في اللغة العصا وقيل العصا الضخمة وكتب عليه المؤلف في طرة النسخة
 السهلية مانصه أي العصا الضخمة انتهى وقد وردت تسميته صلى الله عليه وسلم
 بصاحب المראה في الكتب السالفة وفي قول سطح الكاهن لعبد المسيح حين بعثه
 اليه كسرى وقد كان صلى الله عليه وسلم يمسك بيده القضيبة كثيرا ويؤكأ عليه
 ويمشي بالعصا بين يديه وتغرز له في الميا وقال بعضهم ان الاشارة بذلك الى أنه
 من العرب لامن غيرهم فان العصا كثيرا ما تستعمل في ضرب الابل وهي مراكب
 العرب وقد قال كثير في صفة البعير

ينوخ ثم يضرب بالهراوه فلا غير لديه ولا نكير

وقال القاضي عياض وأراهوا لله أعلم العصا المذكورة في حديث الحوض أذود
 الناس عنه بعضا لاهل الميمن أي لاجلهم لينة قدموا ومعنى أذود أطرده وأمنع وقال
 النووي انه ضعيف أو باطل لان المراد وصفه صلى الله عليه وسلم بما يعرفه الناس ويعلم
 أهل الكتاب أنه المبشر به في كتبهم فلا وجه لتفسيره بما يكون في الآخرة فالصواب
 ما تقدم انتهى وهو ظاهر سياق سطح والله أعلم (اللهم صل على صاحب النعلين)
 ثنية نعل وهي ما يلبس في القدم الواحدة والنعلان للقدمين والنعل، وثنية وهي
 ما وقيت به القدم من الارض ولم يصل للساق فيخرج الخلف ونحوه وقد وردت تسميته
 صلى الله عليه وسلم بصاحب النعلين في الإنجيل وكانه اشارة الى أنه من العرب وكان
 صلى الله عليه وسلم يلبس النعال السبئية بكسر السين وهي المدبوغة التي أزيل
 شعرها وكانت نعلها مخصوصتين أي مطبقتين طاقا على طاق بالخرز وكان لها قبالة
 لكل واحدة ثنية قبالة وهو أحد سمور النعل وكان يدخل أحد القباليين بين الابهام
 والتي تليها والآخر بين الوسطى والتي تليها وهي البنصر ويجهما الى السير الذي
 يظهر قدمه وهو الشراك وكان شراكه ثنيا وكانت نعله منحصرة أي لها خصر وقطع
 خصرها وملبسة وهي التي فيها طول ولطافة على هيئة اللسان أو التي جعل مقدمها
 على هيئته وأما مفتاحي الطول والعرض وغير ذلك فاختلف في ذلك (اللهم صل على
 صاحب الحجة اللهم صل على صاحب البرهان اللهم صل على صاحب السطان اللهم

صل على صاحب التاج اللهم صل على صاحب المعراج اللهم صل على صاحب
 القضيبي كتب عليه في نسخة أي السيف وذكر صاحبها أنه نقله من خط المؤلف
 (اللهم صل على ركب النجيب) هو الكرم القتيبي وفي القاموس ناقة نجيب
 ونجمية والجمع نجائب وكان صلى الله عليه وسلم يركب الناقة وهاجر عليها وكانت له
 ناقة مشهورة بقيت بعده وكانت معروفة بالنجابة ولهذا قال الصحابة رضوان الله
 عليهم يوم الحديبية لما بركت به صلى الله عليه وسلم خلاص القصوى أي حُرثت
 استنكارا لذلك وتجبها فقال صلى الله عليه وسلم لهم ما خلاص القصوى وما ذاك لها
 بخلق ولكن حبسها ما بس الغيل ولما سابق صلى الله عليه وسلم ذلك العام بين
 الرواحل سبق قعودا لعربي ناقتة صلى الله عليه وسلم العصابة ولم تكن تسبق فشق
 ذلك على المسلمين فقال إن حقا على الله أن لا يرفع شيئا من الدنيا الا وضعه وقيل
 النجيب اسم فرس له صلى الله عليه وسلم (اللهم صل على ركب البراق اللهم صل
 على مخترق) بدون أل في النسخة السهلة ووقع في بعض النسخ بآل ومعناه السافذ
 من السموات المجتاز فيها (السبع) أي السموات (الطباقي) جمع طبقة أي التي هي
 طبقة فوق طبقة يعني من غير عماسة وقال البيضاوي في تفسير الآية الذي خلق
 سبع سموات طباقا أي هاتبة بعضها فوق بعض مصدر طابت النعل اذا خففتها
 طبقا على طبق وصف به أو طوبقت طباقا أو ذات طباق جمع طبق كجبل وحبال
 أو طبقة كرحبة ورحاب وحذف المنعوت الذي هو السموات لانه معروف
 والطباق نعت له وعلى أنه مخترق بدون أل يكون مضافا للسبع ولا اشكال وعلى
 تخليته بآل يكون اما مضافا للسبع واما ناصبا له على المفعولية والطباق تابع له
 في نصبه وجره (اللهم صل على الشفيع) يعني الشفاعة الكبرى العامة (في جميع
 الانام) أي المخلوق على المختار في تفسيره والمراد هنا العقلاء المكلفون منهم
 (اللهم صل على من سبغ في كفه الطعام) أخرجه البخاري من حديث ابن مسعود
 رضي الله عنه كأننا كل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطعام ونحن نسبح
 تسبيحه وأخرجه أيضا الترمذي والبيهقي في الدلائل وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال
 مرض النبي صلى الله عليه وسلم فأتاه جبريل بطبق فيه رمان وغنّب فأكل منه النبي
 صلى الله عليه وسلم فسبح رواه القاضي عياض في الشفاء ونقله عنه ابن حجر وقوله
 في كفه نحوه عبارة القسطلاني في المواهب وعبارة ابن سيد الناس في عمون الاثر
 وسبغ الطعام بين أصابعه (اللهم صل على من بكى اليه الجذع) بكسر الجيم وسكون
 الذال المعجمة ساق النخلة (وحن) الحنين صوت المتألم المشتاق عند الفراق (لقرائه)

أى لاجل مفارقتها اياه وحديث حنين الجذع اليه صلى الله عليه وسلم لما فارقه واتخذ المنبر شهو ومنتشر وقصته من الامور الفاخرة التي جعلها الخلف عن السلف والخبر به متواتر أخرجه أهل الصحيح ورواه من الصحابة بضعة عشر ونقل تلامسته فيضا يفيد القاطع قال جابر بن عبد الله رضى الله عنه ما كان المسجد مسقوفا على جذوع نخل فكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب يقوم الى جذع منها فلما صنع له المنبر سمعنا لذلك الجذع صوتا كصوت العشار وفي رواية أنس بن مالك حتى ارتفع المسجد لخواره وفي رواية سهل بن سعد وكثير بكاء الناس لما رأوا بها وفي رواية المطلب بن وداعة وأبي ابن كعب حتى تصدع وانشق حتى جاء النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده عليه فسكت زاد غيره فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا بكاء لما قد من الذكر وزاد غيره والذي نفسي بيده لو لم التزمه لم يزل هكذا الى يوم القيامة تحزننا على رسول الله فأمر به نبي الله فدفن تحت المنبر (الاهم صل على من توسل به) أى جعله صلى الله عليه وسلم وسيلة لطلبه (طائر) اسم جمع طائر وقيل جمع طائر وقد يقع أيضا على الواحد (الفلاة) أى المفازة وجمعه فلاة وفلوات أخرج أيضا البيهقي في دلائله عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فدخل رجل غيضة فأخرج منها بيض حمرة فجماعت الحمرة ترف على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال أبكم فجمع هذه فقال رجل من القوم أنا أخذت بيضا فقال رده رده درجة لها وأخرج أيضا عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ففر بنا بشجرة فيها سفر خاخرة فأخذنا لها قال فجاءت الحمرة الى النبي صلى الله عليه وسلم وهي تعرض فقال من فجع هذه بفرخيها قال فقلنا نحن قال ردها فرددناها الى موضعها قال البيهقي كذا في كتابي تعرض وقال غيره تفرش يعنى تقرب الارض وتزفر بجناحيها وهو في سنن أبي داود نتهى وذكر صاحب تيسير الموصول حديث أبي داود بلفظ تعرض بالعين المهملة والشين المعجمة وقال معناه ترفرف وتزجي جناحيها أو تدنوس الارض لتقع عليهم ولا تقع قال وروى تفرش من فرش الجناح وبسطه والحمرة بضم المهملة وتشديد الميم وقد تخفف نوع من الطائر في شكل العصفور وقيل هو من صفار العصافير وقيل هو العصفور (الاهم صل على من سبحت في كفه الحصىة) واحدة الحصى الحجارة الصغيرة أخرج محمد بن يحيى الذهلي في الزهريات عن أبي ذر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض على حصيات سبع أو تسع أو ما قرب من ذلك فسبعن

في يده حتى سمع لمن حنين كحنين النحل في كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم
 ناولهم أبا بكر وجاوز في فسبحن في كف أبي بكر ثم أخذهن منه فوضعهن في الأرض
 فخرسن وصرن حصانهم ناولهن عمر فسبحن في كفه كما سبحن في كف أبي بكر
 ثم أخذهن منه فوضعهن في الأرض فخرسن ثم ناولهن عثمان فسبحن في كفه
 كما هو ما سبحن في كف أبي بكر وعمر ثم أخذهن فوضعهن في الأرض فخرسن
 وأخرجه البزار والطبراني في الأوسط وفي رواية فسمع تسبيجهن من في الحلقة ثم
 دفعن الينافلم يسبحن مع أحد مناوره أيضا البيهقي في الدلائل وابن أبي عاصم
 وروى مثله ابن عساکر في تاريخه من حديث أنس (اللهم صل على من تشفع
 إليه) أي رغب إليه في الشفاعة له (الطبي) وهو الغزال والجمع أطب وطبي والائتي
 ظبية وتجمع على ظبيات والمذكور في الحديث إنما هو الظبية (بأنفص كلام)
 أي مؤد للقصود بحيث لا يطلب سامعه زيادة بيان للعنى ولا تبين للخراف
 أو بالكلام العربي الذي هو أنفص من غيره من كلام الأمم أو بالكلام البشري
 الذي هو أنفص من كلام الغناء أن أطلق على أصواتها التي تتفاهم بها كلام كما
 في علمنا منطق الطير لكن المعروف أن النطق والمنطق أعم من الكلام فكل كلام
 نطق ولا نكسر فالنطق يعم العقلاء وغيرهم قالت العرب نطقت الحمامة ومنه
 الآية علمنا منطق الطير والنطق هو ما يصوت به من مفرد ومؤلف مفيد وغير مفيد
 والكلام يختص بالعقلاء والفصاحة البيان وحديث الغزاله رواه البيهقي في دلائل
 النبوة من طرق والطبراني ورواه أبو نعيم في الدلائل بإسناد فيه مجاهيل وضعفه
 جماعة من الأئمة وقال ابن كثير لا أصل له لكن طريقه يعزى بعضها لبعض وذكروا
 القاضي عياض في الشفاء والحافظ المنذرى في ترغيبه والحافظ بن حجر في تخرجه
 أحاديث المختصر وقال العلامة ابن السبكي في شرح مختصر ابن الحاجب تسبيح
 الحصى وتسليم الغزاة ونحن نقول فيهم أنهم ما واصلوا لم يكونوا اليوم متواترين فلعلهم ما
 استغنى عنهم ما نقل غيرهما وأولعلمها تواترا اذ ذاك انتهى قالت أم سلمة رضي الله
 عنها بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في صحراء من الأرض اذا هاتفت يهتف
 يا رسول الله ثلاث مرات فالتفت فاذا ظبية مشدودة في وثاق وأعرابي مخدول في ثملة
 قائم في الشمس فقال ما حاجتك قالت صادني هذا الأعرابي ولي خشقان في ذلك
 الجبل فأطلقني حتى أذهب فأرضه هما وأرجع قال ونفعنا الله فقال عذبي الله
 عذاب العشاران لم أعد فأطلقها فذهبت ورجعت فأوثقها النبي صلى الله عليه وسلم
 فاتبه الأعرابي وقال يا رسول الله ألك حاجة قال تطلق هذه الظبية فأطلقها فخرجت

تعد وفي الصحراء فرما هي تضرب رحليم بالارض وتقول أشهد أن لا اله الا الله
وأنت رسول الله (اللهم صل على من كله الضب) هو دويبة لطيفة معروفة تكون
في الصحراء وهو بفتح الصاد المججمة (في مجلسه) أي موضع جلوسه (مع أصحابه
الاعلام) جمع علم تشييم لهم بالاعلام التي هي الجبال ولفظ مع أصحابه بسقط
في كثير من النسخ والصحيح ثبوته اذ لا معنى للكلام منع اسقاطه فهو تضعيف
محل بالمعنى وفي بعض النسخ في مجلس الاعلام بإضافة المجلس الى الاعلام والواقع
في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في محفل من أصحابه كيا أي وأفاد
بكونه مع أصحابه في مجلسه حكاية الواقع والاشارة الى شهرته بكونه في جماعة من
الناس قال في الواهب ومن ذلك حديث الضب وهو مشهور وعلى الاسنة ورواه
البيهقي في أحاديث كثيرة لكنه حديث غريب ضعيف قال المزني لا يصح اسنادا
ولا متناوذا ذكره القاضى عياض في الشفاء وقدرى من حديث عمر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان في محفل من أصحابه اذ جاء أعرابي من بني سليم قد صاد ضبا
جعله في كمه ليذهب به الى رحله فيشويه ويأكله فلما رأى الجماعة قال من هذا قالوا
نبي الله فأخرج الضب من كمه وقال واللات والعزى لا أمت بك أو يؤمن هذا
الضب وطرحه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه
وسلم يا ضب فأجاب به بلسان مبين يسمعه القوم جميعا ليك وسعد بك يا ز من وافى
القيامة قال من تعبد قال الذي في السماء عرشه وفي الأرض سلطانه وفي البحر سبيله
وفي الجنة رحمة وفي النار عقابه قال فن أنما قال رسول رب العالمين وخاتم النبيين
وقد أفلح من صدقك وخاب من كذبت فأسلم الأعرابي الحديث بطوله وهو مطعون
فيه وقيل أنه موضوع لكن مجتزأه صلى الله عليه وسلم فيها ما هو أبلغ من هذا
وليس فيه ما ينسكركر شرعا خصوصا وقد رواه الأئمة فمنها به الضعف لا الوضع والله
أعلم انتهى والقائل بوضعه هو ابن دحية وأخرجه أيضا الطبراني والدارقطني وابن
عدي والحاكم وقال البيهقي روى أيضا من حديث عائشة وأبي هريرة وما ذكرناه
هو أمثل الاسانيد فيه على ضعفه انتهى وأخرجه ابن عساکر من حديث على
أيضا (اللهم صل على البشير النذير اللهم صل على السراج المنير اللهم صل على من
شكاليه البعير) قال أبو علي الفارسي هو كالا نسان يشمل الحمل والناقة
شمان الاسنان يشمل الرجل والمرأة وفي القاموس البعير وقد تكسر الباء الجمل
البارز أو الجذع وقد يكون للأنثى وفيه الجمل عركة وتسكن ميمه معروف
وشذ لا أنثى قال في الشفاء وعن أبي هريرة رضي الله عنه دخل النبي صلى الله

عليه وسلم حائطا فجاء بعير فسجد له ومثله عن ثعلبة بن مالك وجابر بن عبد الله ويعلى
 ابن مرة وعبد الله بن جعفر قال وكان لا يدخل أحد الحائط الا شد عليه الجمل فلما
 دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم دعاه فوضع مشفره في الارض وبرك بين يديه
 فخطمه وقال ما بين السماء والارض شيء الا يعلم اني رسول الله الاعاصي الجن
 والانس ومثله عن عبد الله بن أبي أوفى وفي خبر آخر ان النبي صلى الله عليه وسلم
 سألهم عن شأنه فأخبروه أنهم أرادوا ذبحه وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لهم انه شكى كثرة العمل وقلة العلف وفي رواية أنه شكى الى أنسكم أردتم
 ذبحه بعد أن استعملتموه في شاق العمل من صغره فساوأنتم انتهى وحديث الجمل
 عن أبي هريرة أخرجه البراز بسند حسن وعن ثعلبة بن مالك أبو نعيم وعن جابر بن
 عبد الله أحمد بسند ضعيف والدارمي والبراز والبيهقي بإسناد جيد وعن يعلى بن مرة
 أحمد والحاكم والبيهقي بسند صحيح والبعوي في شرح السنة وعن عبد الله بن جعفر
 مسلم وأبو داود وابن شاهين في الدلائل قال في المصايع وهو حديث صحيح وعن عبد
 الله بن أبي أوفى أبو نعيم والبيهقي وأخرج حديث الجمل أيضا أحمد والنسائي عن
 أنس بن مالك والطبراني عن عكرمة عن ابن عباس بإسناد ضعيف (الاهم مل
 على من تفجر) أي خرج ونبيع وسال (من بين أصابعه) صلى الله عليه وسلم
 (الماء الثمير) أي الزاكي الساجع ونبيع الماء الطهور من بين أصابعه صلى الله عليه
 وسلم قال القرطبي قد ذكر ومنه صلى الله عليه وسلم في عدة مواطن في مشاهد
 عظيمة وورد من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواتر المعزى
 ولم يسمع بمثل هذه المجزة من غير نبينا صلى الله عليه وسلم حيث نبيع الماء من بين
 أصابعه وعصاه ونجمه ودمه انتهى وقد روى حديث نبيع الماء جماعة من الصحابة
 منهم ابن مسعود أخرجه عنه الشيخان وأنس أخرجه عنه الشيخان وابن شاهين
 وجابر أخرجه عنه الشيخان والامام أحمد في مسنده والبيهقي في دلائله وابن شاهين
 وابن عباس أخرجه عنه الدارمي وأبو نعيم وأبو يونس في الانصاري أخرجه عنه
 الطبراني وأبو نعيم وأبو رافع أخرجه عنه الطبراني وأبو نعيم وأبو رافع أخرجه عنه
 أبو نعيم وفي كيفية هذا النبيع قولان حكاهما القاضي عياض وغيره أحدهما
 وهو مذهب الاكثر أن الماء كال يخرج من نفس أصابعه صلى الله عليه وسلم وينبع
 من ذاتها والناس في ان الله كثر الماء في ذاته نصارى يورون بين أصابعه قال ابن حجر
 والاول المذخ في المعجزة وليس في الاخبار ما مرده فهو أولى قال الخطاب قلت وعلى
 القول الاول فهو أشرف مياه الدنيا والاخرة وقد قال البلقي ان ماء زمزم أفضل

من ماء الكوثر لغسل قلبه صلى الله عليه وسلم به فكيف بما خرج من ذاته صلى الله عليه وسلم انتهى قال في المواهب والى كون ماء زمزم أفضل من ماء الكوثر يومى قول العارف ابن أبي حمزة في كتابه بهجة النفوس انتهى والذي اختاره السيوطي في فتاويه ان ماء الكوثر أفضل من ماء زمزم لان الكوثر أعطيه نبينا صلى الله عليه وسلم وزمزم أعطيه اسماعيل عليه السلام والله أعلم بالصواب (اللهم صل على الطاهر المطهر) يقع المصاء المشددة أى الذى طهره ربه وهو مؤكدا وصف قبله من حيث افادتهما معا الثبوت الطهارة ومقيدان تلك الطهارة هى بفعل فاعل أرادها ومنه خصه بها اظهار العناية به وذلك الفاعل لا تسمى العقول فى أنه الله سبحانه وتعالى ومشير الى قوله تعالى ويطهركم تطهيرا (اللهم صل على نور الانوار) أى أنور الانوار أو النور الذى تستمد منه الانوار فهو أصلها ونصرها وفى نسخة النور والنور على أفعال كما قالوا فى ليل الليل وهو المناسب لمراعات السجع (اللهم صل على من انشق له) نصفين (القمر) سمي قمر البياض ويسمى بذلك بعد ثلاث ليال الى آخر الشهر وقيل يسمى قرا من سبع ليال الى خمس وعشرين ليلة قال فى المواهب أما مجرأة انشقاق القمر فقد قال الله تعالى فى كتابه العزيز اقتربت الساعة وانشق القمر الآية أو المراد وقوع انشقاقه ويؤيد قوله تعالى بعد ذلك وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر وان ذلك ظاهر فى أن المراد بقوله انشق وقوع انشقاقه لان الكفار لا يقولون ذلك يوم القيامة واذا تبين أن قولهم ذلك انما هو فى الدنيا تبين وقوع الانشقاق وأنه المراد بالآية التى زعموا أنها سحر واعلم أن القمر لم ينشق لاحد غير نبينا صلى الله عليه وسلم وهو من أمهات معجزاته عليه الصلاة والسلام وقد أجمع المفسرون وأهل السنة على وقوعه لاجله صلى الله عليه وسلم فان كفار قريش لما كذبوه ولم يصدقوه طلبوا منه آية تدل على صدقه فى دعواه فأعطاها الله تعالى هذه الآية العظيمة التى لا قدرة لبشر على ايجادها دلالة على صدقه عليه الصلاة والسلام فى دعواه الوحدة انية لله تعالى وأنه منفرد بالربوبية وأن هذه الالهة التى يعبدونها باطلا لا تنفع ولا تضر وأن العبادة لا تكون الا لله وحده لا شريك له ثم قال وقال ابن عبد البر قد روى هذا الحديث يعنى انشقاق القمر عن جماعة كثيرة من الصحابة وروى ذلك عن أمثالهم من التابعين ثم نقله عنهم الخم الغفير الى أن انتهى الينا وتأيد بالآية الكريمة انتهى وقال العلامة ابن السبكي فى شرحه لمختصر ابن الحاجب والتعجيج عندي ان انشقاق القمر متواتر منصوص عليه فى القرآن مروى فى الصحيحين وغيرهما من طرق ثم ذكر أعنى القسط لاني عن أبي نعيم

في الدلائل من وجهه ضعيف عن ابن عباس أن المشركين اجتمعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسعى جماعة من عظمائهم فقالوا له ان كنت صادقا فاشق انما القمرفرتين فسأل ربه فانشق انتهى وكان انشقاق القمر قبل الهجرة بنحو خمس سنين وانشق شقتين متباعتين بحيث كان الجبل بينهما وأما ما قيل ان الله مر دخل في جيبه صلى الله عليه وسلم وخرج من كمه فقد نصوا على أنه باطل لا أصل له (اللهم صل على الطيب) في نفسه حسا ومعنى المبرأ من كل خبث ينكره الشرع أو الطيب المذهب بما يلائم الشرع والطبيع والطهارة والطيب متقاربان لدالتهم معا على النزاهة الآن الثاني اعتبر فيه الثبوت أيضا (الطيب) بفتح الياء اسم مفعول يجري فيه ما جرى في المطهر قبله قريبا الا الإشارة للائمة (اللهم صل على الرسول المقرب) بفتح الراء من الله تعالى قرب حظوة ومكانة لا قرب مكان (اللهم صل على الفجر) استعارة بجماع محو صلى الله عليه وسلم كلام الكفار ومحو الفجر ظلام الليل (الساطع) المنتشر المستطير وهو ترشح للاستعارة (اللهم صل على النعم انساب اللهم صل على العروة الوثقى اللهم صل على نذر أهل الارض) يعني جميعهم الذين هم الانس والجن وهذا هو المقصود بالانبياء لانهم صلى الله عليه وسلم بعث الى الناس كافة والى الجن أيضا وذلك مما اختص به صلى الله عليه وسلم وانما خصهم بما مع أن الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الملائكة أيضا لان الانس والجن هم الذين يقع منهم العصيان فتوجه النذارة اليهم وأما الملائكة عليهم الصلوة والسلام فقصودهم ولا يهتدون الله ما أمرهم ويقفون ما يؤمرون فلا توجه النذارة اليهم وانما تكون الرسالة اليهم على وجه خاص ثم لا تصور منهم المخالفة لعصمتهم ويحتمل أنه خص أهل الارض اقتصارا على المتفق عليه واعتبارا من حكي الاجماع على خروج الملائكة من رسله ويحتمل أن الملائكة لما كانوا من عالم الغيب كان الحديث عليهم كالصورة النادرة التي لا تختلط الا بالاختلاف فخرج الغالب المألوف واذا حكمنا بهذا الوجه كان الكلام أيضا غير شامل للجن وانصرف الى الانس فقط لانه الحاضر المألوف (اللهم صل على الشفيع يوم العرض) أي البعث والحساب كما قيل في قوله تعالى يومئذ تعرضون وقال البيضاوي شبه المحاسبة بعرض السلطان العسكري عرف أحوالهم (اللهم صل على الساقى) نسب السقي له صلى الله عليه وسلم لانه حوضه وهو الداعي الى الشرب منه كما في أطعم زيدا الناس أي هيا لهم الطعام وبذله لهم ومكثهم منه ولا تراه حقيقة جهله بيده في أفواههم وقال صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب صاحب حوضي

يوم القيامة أخرجه الطبراني في الاوسط عن أبي هريرة وجابر بن عبد الله رضي الله
 تعالى عنهم (لناس) اللام لتقوية اسم الفاعل لضعف عمله عن عمل الفعل والمراد
 بالناس أمته صلى الله عليه وسلم فهو عام أريد به الخصوص وكل أمته صلى الله عليه
 وسلم تشرب منه وتختلف أحوالهم في الشرب ابتداء أو بعد ما شاء الله تعالى فانه يذا
 عنه من بدل أو غير كما في الصحيح (من الخوض) أي حوضه صلى الله عليه وسلم قال
 عوض من الضمير المضاف اليه (اللهم صل على ما أحب لواء الحمد) قال الخطابي لم أزل
 أسأل عن معنى لواء الحمد حتى وجدت في حديث عقبة بن عامر أن أول من يدخل
 الجنة الحمد وروى الله تعالى على كل حال يعة قد لهم يوم القيامة لواء فيدخلون انتهى وتقدم
 كلام صاحب الشفاء في اسمه محمد وأحمد صلى الله عليه وسلم قبل والاو لى جل هذا
 الاسم على ذلك والله أعلم (اللهم صل على المشير) من شمر الكرم عن ذراعه أو الثوب
 عن ساقه كفه وحسره ورفعته (عن ساعد) هو ما بين المرفق والرسغ الذي هو
 المفصل الذي يلي الكف ومن شأن المتفرغ لعملهم أن يشمر كرمه عن ساعده لثلا
 يشغله وهما ساعدان وأقرب مرعاة للجنس أو اعتبار الأيمن وغيره بالتبع
 وقد يعمل به وحده فيشمر عنه وحده (الجد) أي الاجتهاد والمبالغة في الأمر
 وهو بكسر الجيم قال الشيخ أبو عبد الله العربي رحمه الله تعالى والاضافة مفيدة
 الاختصاص بين الساعد والجد على معنى الوصفية أو ما يجري مجراها كما في لسان
 صدق أي لسان صادق وإلى قصد نوع اختصاص ذهبوا في قولهم بجمل الدنيا
 وبد الجود وقلب مبر وراحة ندى ونحو ذلك ولا يحمل على التشبيه كذهب
 الأصيل ولجين المساء فانه لا يستطعم ذلك بشهادة الذوق السليم وبيان ذلك من حيث
 الصناعة تطويل لم تمس اليه حاجة والتشهير عن الساعد لم يستعمل هنا في معناه
 الاصلى وإنما استعمل في معنى آخر مشبه بذلك المعنى الاصلى تشبيه تمثيل والمعنى
 الذي استعمل فيه هنا هو اقبال النبي صلى الله عليه وسلم على شأنه في رسالته ربه
 واستجاءه في تبليغها والصدع بأمر ربه بازاحته العلائق الشاغلة عن ذلك واخذه
 في ذلك بالعرض فشبته صورة ذلك بصورة المقبل على عمله المستجمع له الحاسر عن
 ذراعه لئلا يتمكن منه فهو مجاز مركب وتمثيل على سبيل الاستعارة أما كونه مجازا
 فلاستعماله في غير معناه الاصلى وأما كونه مركبا فلكونه قد زاد الاستعمال واقعا في
 غير مفرد وأما كونه تمثيلا فللقد قصد التشبيه وكون وجهه منتزعا من متعددا وأما كونه
 على سبيل الاستعارة لانه ذكر فيه المشبه به وأريد المشبه كما هو شأن الاستعارة

انتهى (اللهم صل على المستعمل في مرضائك غاية الجهد) أى العامل به فان استعمله
بمعنى عمل به وغاية الجهد آخره ونهايته والجهد يوجد في النسخ. ضبوطا بضم الجيم
وقتها وهو بالضم الطاقة وبالفتح المشقة قاله الخليل وغيره وقال يعقوب هما سواء
وقد قرئ بهما قوله تعالى والذين لا يجيدون الاجتهاد هم وقيل الجهد بمعنى المشقة
أو المبالغة والغاية بالفتح لا غير وبمعنى الوسع والطاقة قيل بالضم لا سوى وقيل بالضم
والفتح ومن طالع شيئا من سيره وأخباره صلى الله عليه وسلم علم أنه صلى الله
عليه وسلم كان على الغاية القصوى من مقدور البشر في عبادة ربه وتبليغ
رسالته وجهاد عدوه وإذاره وما يقه من الشدائد بسبب ذلك وأذى المشركين له
ومصره على جميع ذلك شهير وقد قال تعالى طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى
فحسبك ما في هذه الآية من الشهادة له صلى الله عليه وسلم لم يبذل الجهد وقال تعالى
فتول عنهم فأتت بلام أى على اعراضهم لأنك بذلت جهدك في تبليغ الرسالة
(اللهم صل على النبي الخاتم اللهم صل على الرسول الخاتم) هو في غالب النسخ
بالحاء المعجمة فيهما معا والتاء في بعضها غير ضبوطة وفي بعضها بكسر هاء فيهما
وقد قرئ قوله تعالى خاتم النبيين بكسر التاء وقها فيحتمل أنه أتى بالصلتين هنا كل
واحدة على لفظ قراءة من القراءتين لأنه أتى في أولهما بلفظ النبي صلى الله عليه
وسلم وفي آخرهما بلفظ الرسول لأن النبوة مقدمة على الرسالة وفي بعض النسخ
أحد الاقنين بالحاء المهملة والاولى أن يكون مع لفظ الرسول ليوافق لفظ الاول
لفظ الآية الدالة على ختم النبوة ولأن الختم يحسن أن يكون مع لفظ النبي الذي
هو أعم فإذا ختم الاعم ختم الاخص ولأن الخاتم بالحاء المهملة من حتم الله الشيء
بالفتح حتما أو حبه والرسالة مبنية على إيجاب إجابة الدعوة والدخول في الملة
(اللهم صل على المصطفى) أى المختار المستخلص (القائم) أى بالحق وبدين الله
وطاعته وإظهار دينه وجهاد عدوه وهو القائم في عبادة الله حتى تورث قدماء
والقائم أيضا بمعنى المستقيم وبمعنى الثابت وبمعنى الدائم وهو صلى الله عليه وسلم
مستقيم الدين ناسته دأئمه لا يقع فيه تبدل ولا تغيير ولا تحريف ولا نسخ فهو ثابت
دائم إلى يوم الدين (اللهم صل على رسولك أبي القاسم) هذه كنية النبي صلى الله عليه
وسلم المشهورة ولها مناسبة لشأنه صلى الله عليه وسلم مثل اسمه القاسم وانما سمي
قاسما بما بين من حقوق الخلق في الاموال من الزكوات والمغانم والموارث
وغير ذلك قال صلى الله عليه وسلم انما أنا قاسم والله يعطى وأخرج الحاكم
في المستدرک عن أبي هريرة رفعه انا أبو القاسم الله يعطى وأنا أقسم وكان يوصل

الى كل أحد نصيبه الذي كتب له من الصدقات والمغانم وغيرها وهو خليفة الله في العالم وواسطة حضرته والتمولي القسمة مواهبه وأعطيته فكل من حصلت له راحة في الوجود أو خرج له قسم من رزق الدنيا والآخرة والظاهر والباطن والعلوم والمعارف والطاعات فأنما خرج له ذلك على يديه وبواسطة صلى الله عليه وسلم وهو الذي يقسم الجنة بين أهلها ولا حل هذا عهدا ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم أنه أعطى مفاتيح الخزائن قال بعض العلماء وهي خزائن أجناس العلم فيخرج لهم بقدر ما يطلبون فكل ما ظهر في هذا العالم فأنما بعينه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الذي بيده المفاتيح فلا يخرج من الخزائن الا لشيء الا على يديه صلى الله عليه وسلم وحي وبلفظ الرسول تناسب الرسالة والقسم باشتراكهما في الواسطة بين الحق والخلق كما قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين دون نبأناك (اللهم صل على صاحب الآيات) جمع آية وهي افة السلامة ويحتمل أن يراد بها هنا كل ما هو علامة على نبوته صلى الله عليه وسلم من المعجزات والارهاصات واخبار الكتب وغير ذلك والآيات القرآنية من جملة المعجزات والقرآن العزيز يحمله آية لانه مجزة وعلامة على صدقه صلى الله عليه وسلم وأجزاؤه أيضا آيات أي علامات على النبوة لان كل سورة مجزة متعدي بها والسورة صادقة بأقصر سورة وهي الكوثر المشتملة على ثلاث آيات ويحتمل أن يراد بها الآيات القرآنية بخصوصها لما لها من عظم الشأن واستمرارها على مرور الارمان (اللهم صل على صاحب الدلالات) جمع دلالة بكسر الدال وهو كون الشيء بحالة يلزم من العلم به العلم بشيء آخر والشيء الاول هو الدال والثاني هو المدلول ونسبة الدلالة اليه صلى الله عليه وسلم معتبرة من حيث كونه دالا على الله تعالى ومن حيث كونه مدلولاً عليه من الله تعالى أما الاول فهو صلى الله عليه وسلم الدليل الاعظم على الله تعالى دل الخلق على العلم به سبحانه من حيث الذات والاسماء والصفات والافعال وعرفهم الطريق اليه وردهم الى بابه الكريم ونهجهم الصراط المستقيم فكانت رسالته عامة ودعوته تامة فدل على الله بأقواله وأفعاله وأيقظ الارواح الى ملاحظة جلالة وجهه وكل داع الى الله فأنما يدعوه دعوته وكل دليل فأنما يدل بدلالته فهو الداعي الى الله والدال عليه أولا وآخرا وغيره انما هو مظهر له على حسب النجابة عنه وأما الثاني فقد دل على اختصاص الله تعالى بنبه صلى الله عليه وسلم بالنبوة والرسالة والفضيلة والجلالة ما خصه الله تعالى به من جمال ذاته وكاملها بحيث ينبي عن مظهره عن خبره وما أكرمه به من عظم أخلاقه وحسن شيمه

ويحيثه على حين فترة من الرسل وبعد عهدهم ونسيان وتبدل لشرائعهم واحتياج
 الخلق الى نور من الله تعالى يخرجهم من ظلمة الضلال والخرية ومناسبة ظهوره
 لسنة الله تعالى في تبارك عبادته وما أظهره الله تعالى من الارهاصات مقدمة له
 وتأسيس البعثة ومن المعجزات المقارنة لها ومن اخبار الكتب المنزلة واخذ العهد
 على التبيين بالايمان به ونصره واخذ الانبياء العهد بذلك على اعمهم وتداولهم لذلك
 في المستهم وكتبهم وما رد في ذلك من اخبار الكهان والحوادث المنبهة لهم لطلب
 الخبر عنه ومن المراتي المسئلة المشيرة اليه الملمة الى طلب التعبير فيشرح أمره
 وترادف الموائف بمشربه حتى كان الكون كله لسان مخبر عنه ويد مشيرة اليه
 وكفى بذلك دلالة عليه صلى الله عليه وسلم (اللهم صل على صاحب الاشارات) جمع
 اشارة وهي الائمة قال الفرغاني الاشارات تسع معاني ذات وجوه جمة لاغنها
 واتساع عالمها الكونه غير محدود ولا محصور وتضيق عنها العبارة لكن كفايتها وضيق
 عالمها بكونه محدودا محصورا بكل ما حوته العبارة من المعاني صار محدودا بحسبه
 وحكم عالمه ثم يحتمل أن يكون المراد هنا الامور الدالة على نبوته صلى الله عليه وسلم
 بغير الكلام الصريح الذي هو العبارة الصريحة ومنه المعجزات والارهاصات
 والمراتي كروياخت نصر التي فسرهادا بنال عليه السلام ورويا المويذان التي فسرهادا
 سطح وما ذكر في اماراته وعلاماته صلى الله عليه وسلم من غير تصريح
 باسمه في الكتب المنزلة وغيرها ونحو ذلك ويحتمل أن يكون المراد ما دل هو صلى الله
 عليه وسلم بغير تصريح العبارة من العلوم والمعارف والاسرار والاخبار والكوائن
 وغير ذلك وهذا الثاني اقرب والله اعلم (اللهم صل على صاحب الكرامات) جمع
 كرامة ثم يحتمل أن المراد وجود كرامته التي أكرمه ربه تعالى بها وشرفه وخصه
 وفضله على غيره ويحتمل أن المراد خوارق العادات اما مطلقا أو ما كان منها صادرا
 قبل زمان البعثة (اللهم صل على صاحب العلامات) جمع علامة وهي علامة
 النبوة والمراد العلامات التي كان أهل الكتاب يعرفونها بها كما يعرفون أنبياءهم
 وجميع الارهاصات والمعجزات وغير ذلك من كل ما يحصل العلم بنبوته صلى الله عليه
 وسلم لدلائلها عليه وهو أكثر من أن يحصى (اللهم صل على صاحب الدلائل
 والبراهين والايات) الواضحات التي تبين حقيقة ما دلت عليه وتدل
 على صدقه دلالة قطعية لا يبق بعد هاشك ولا ريب وشمل ذلك المعجزات وغيرها
 وهو جمع بينة وصف من بان اذا ظهر واستعمل كثيرا استعمال الائمة
 (اللهم صل على صاحب المعجزات) جمع معجزة وهي ما يظهر من الخوارق على يد

مدعي الرسالة موافقا لدعواه قرونا بتعديده تصريحا وبلسان الحال مع عدم
المعارض والتعدي هو دعوى الرسالة أو قول من يأتي بالمجزة لا يأتي أحد بمثل
ما أنبت به أو طلبه له معارضة والمقابلة من الغير على جهة التعجيز له كما يقال مثلا
ان لم تقبلوا قولي فاقبلوا مثل هذا قال الله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا
فأتوا بسورة من مثله والحاصل كما قال امام الحرمين أنه ربط الدعوى بالمجزة عند
دعوى النبوة والمجزة مأخوذة من الجبر المقابل للقدرة وحقيقة الانجاز اثبات المجز
فاستعير لظاهره ثم أسند مجازا الى ما هو سبب للجبر ثم جعل اسماله قليل مجزة
والثناء فيه للنقل من الوصفية الى الاسمية كما في الحقيقة وقيل للمبالغة كما في العلامة
وتسمية ما يظهر على يد الرسول من الخوارق مقرونا بالتعدي مجزة هو اصطلاح
المتكلمين وقالوا ان ما يظهر على يديه من ذلك مما لم يتعدي يسمى آية فقط وليس
لكن مجموع الآيات في حق الانبياء مجزة لانضمامها للمجزة وكثرته ولذلك أشار
صلى الله عليه وسلم بقوله ما من نبي من الانبياء الا اعطى من الآيات ما آمن على مثله
البشر وكان الذي أوتيته وحيا يوجب الى الحديث وأما غير المتكلمين فكبار الائمة
يسمون ذلك دلائل النبوة وآيات النبوة ولهذا يسمون كتبهم المؤلفة في ذلك دلائل
النبوة ودلائل الانجياز وكثير من ألف في ذلك وأهل الكلام أيضا خصوا المجزة
بالانبياء وسموا خوارق العادات والاولياء كرامات والسلف كالامام أحمد وغيره
يسمون هذا وهذا مجزبا بخلاف الآية والبرهان فانه خاص عندهم بالنبي وقد يسمون
الكرامات آيات ~~لكن~~ وهاتدل على نبوة من اتبعه ذلك الولي والله اعلم (اللهم
صل على صاحب الخوارق) جمع خارق (العادات) وهو الامر المستمر الحكيم الذي
يجوز العقل تبدله فيخرق العادة تبدل حكمها المستمر بغيره من غير سبب ظاهر
والمراد هنا الخوارق المتعلقة بالعبادة من مجزات وارهاصات ولفظ العادات
في الاصل مجرور بالاضافة والكسرة علامة جراً ومفعول بالوصف قبله والكسرة
علامة نصب هذا على ما في النسخة السهلية من اقتران الخوارق بالوعلى ما في
غيرها من النسخ الممتدة من ~~كونها~~ بدون أل يكون العادات مجرورا بالاضافة
لا غير ووقع في بعض النسخ باقتران الخوارق بالوجز العادات باللام (اللهم صل
على من سلمت عليه) بالقول نحو السلام عليك أو بالفعل كالسجود (الاحبار)
جمع حجر اخرج مسلم في صحيحه عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اني لاعرف حجر ابكة كان يسلم على قبل أن أبعث اني لاعرفه الا أن وقيل انه
الحجر الاسود وقيل غيره وروى الترمذي وحسنه والدارمي والحاكم وصححه

عن علي بن أبي طالب قال كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم بمكة فخرجنا
 في بعض نواحيها فاستقبله شجر ولا حجر الا قال السلام عليك يا رسول الله
 وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما استقباني جبريل بالرسالة
 جعلت لا أمر بجعر ولا شجر الا قال السلام عليك يا رسول الله رواه البزار وابن نعيم
 وأخرج الدارمي والبيهقي وابن نعيم عن جابر بن عبد الله قال لم يكن النبي صلى الله
 عليه وسلم يمر بجعر ولا شجر الا سجد له (اللهم صل على من سجدت) السجود
 يطلق على وضع الجبهة على الارض وعلى التطامن والميل وهو أصله وقيل أصله
 الخضوع والتسذل فمضى سجد خضع وانقاد وسمى سجود الصلاة سجودا لانه غاية
 الخضوع (بين يديه) صلى الله عليه وسلم (الاشجار) قدم قريبا حديث جابر
 ابن عبد الله وأخرج الترمذي والبيهقي في الدلائل عن أبي موسى الاشعري
 في حديث سفرته الاولى صلى الله عليه وسلم وهو ابن اثني عشرة سنة أو نحوها
 مع عمه أبي طالب الى الشام ومروهم بهير الراهب فأخبرهم انه رأى غمامة بيضاء
 نطله من بين القوم ولم يبق شجر ولا حجر الا سجد له ولا تسجد الا للنبي ونزل
 الركب في ظل شجرة قال فيها عليه فقال انظروا الي في الشجرة قال اليه
 ذكره أهل السير وغيرهم وهذا السجود تحية واكرام من غير المكلف وقد قيل
 في سجود التحية الذي كان في شرع غيرنا انما كان بالانحناء فقط دون وضع الجبهة
 وفي الاساس ومن المجاز شجر ساجد وسواجد وشجرة ساجدة مأثمة والسفينة
 تسجد لارياح تبيل بيلها انتهى وفي حديث يعلى بن مرة الثقفي قال سمنا حتى نزلنا
 من زلفنا النبي صلى الله عليه وسلم فجاءت شجرة تشق الارض حتى غشيتها
 ثم رجعت الى مكانها فلما استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرت له فقال
 هي شجرة اسمنا ذنت ربها في أن تسلم على فأذن لها الحديث رواه البغوي في شرح
 السنة وقد جاءت أحاديث في كلام الشجر له صلى الله عليه وسلم وسلاها عليه
 وطواعتها بمجيئها اليه ثم رجوعها الى مكانها وشهادتها بالرسالة (اللهم صل
 على من تقهت) أي تشقت (من نوره الازهار) جمع زهرة بفتح الزاي وسكون الهاء
 ويقعها وهي النبات ونوره أو الامغم منه والاسماء هنا مجازي والاصل الكائن
 عن الازهار ومن تعليلية والمراد وجود الازهار التي من شأنها أن تشق عنها
 الكائن ويحتمل أن مراد أنها مخلوقة من نوره صلى الله عليه وسلم فتكون من ابتدائية
 وقد تقدم الكلام على أن نوره صلى الله عليه وسلم أصل الكائنات وخص الازهار
 بالذ كر لحسن الوانور ويجوز كونها من نفحات الجنة وأما حديث ان الورد خاق من

عرقه صلى الله عليه وسلم أو عرق البراق فقال الزركشي له طرق في مسند الفردوس
وكتار الرميحان لابن فارس وقال النووي لا يصح وقال السبوطي قال ابن
عساكر انه موضوع انتهى وكذا قال الحافظ ابن حجر انه موضوع (اللهم صل على
مرطابت) أي نضجت وأدركت واستعمل هنا بمعنى أطعمت (ببركتها) أي بسببها
أي بمنه وكرامته صلى الله عليه وآله وخيره (الثمار) بالثاء المثلثة جمع ثمرة يفتح الميم كجمل
وجمال وهي القوالب التي هي نسل النبات واليها ينتهي نموها في فصله كالتمر
بالمناة وسكون الميم والعنب والقمح وغير ذلك من الحبوب والفواكه وغيرها
على أي طعم كانت وأكثر استعماله في الماء كقول والمراد هنا الثمار الذي هو الاطعام
أي جمل الشجر وانعقاد فوائده وعبر عنه بالطيب لانه غايته ويحتمل انه أشار بذلك
الى حديث الذين أشار لهم النبي صلى الله عليه وسلم الى ترك تذكير النخل فعادت
تثمر من غير تذكير ويحتمل انه إشارة الى قصة سلمان الفارسي رضي الله تعالى
عنه حين أمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب سبده فكانت عليه غرس
ثلثمائة ودينه وتعهدها حتى تثمر وأر بعين أوقية من الذهب ثم أخبره صلى الله عليه
وسلم بذلك فأمر صحابه أن يعينوه بلوى فأعقوبه ثم وضعه صلى الله عليه وسلم
بيده فامات منها واحدة بل أثمرت كلها في عامها وفي رواية انها أخذت وأطعمت
كلها الا واحدة كان غرسها غيره فقلعها النبي صلى الله عليه وسلم وردها فأخذت
وأطعمت من عامها وأعطاه مثل بيضة له حاجة من ذهب بعد أن أدارها على
لسانه فوزن منها مواليه أربعين أوقية وبقي عنه مثل ما أعطاهم ويحتمل انه أراد
جميع الثمار مطلقا لان كل خير ظهر في الوجود انما هو منه صلى الله عليه وسلم
وبسببه وخص الثمار لحسنها وما فيها من وجود النعمة وشدة الاحتياج اليها
للاقتيات وعلو النفس بها والله أعلم (اللهم صل على من اخضرت من بقية)
أي فضلة (وضوئه) يفتح الواو ويجوز ضمها والمراد الماء الذي تروى منه (الاشجار)
لم تقف على هذه القصة التي أشار اليها المؤلف رحمه الله تعالى وذكر صاحب
المواهب أن العود اليها بس اخضر في يده صلى الله عليه وسلم وأورق ويحتمل انه أي
صاحب المواهب أشار الى نخلة سلمان رضي الله تعالى عنه المتقدمة الذكرا التي
ماتت فاقطعها صلى الله عليه وسلم وغرسها فأخذت وأطعمت ويحتمل انه أشار
الى غيرها والله أعلم (اللهم صل على من فاضت) أي كثرت وتدفقت (من) ابتدائية
(نوره جميع الانوار) يشمل الحسية والمعنوية وأنوار الانبياء والمرسلين والملائكة
على جميعهم الصلاة والسلام وغيرهم (اللهم صل على من بالصلاة عليه) أي بسببها

وكذا يدور فيها بهما من الباء آت والسبب لغوى (تخط) بالبناء للمفعول أى توضع
وتطرح (الأوزار) جمع وزر بكسر الواو وهو الحمل الثقيل من الأثمن وحط الصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم لآثام الذنوب وتكفيرها بإياها وورد في الأحاديث
وقد تقدم بعضه في الفضائل وتقدم المحرور على عامله في هذه الصلاة وما بعدها
لا يقصده الاختصاص (اللهم صل على من بالصلاة عليه ثمال منازل الأبرار)
عند الله تعالى في المقامات الاختصاصية أو في الجنة وذلك كله وورد في فضل
الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وقد تقدم شيء من ذلك في الفضائل وانها تنزل
منزلة الشيخ لمن عدته (اللهم صل على من بالصلاة عليه يرحم السكار والمغمار)
أى كبار الخلق وصغارهم ويحتمل أن ذلك باعتبار السن أو باعتبار القدر والرحمة
يحتمل أن المراد رحمة الآخرة والمراد ما هو أعم فيشمل رحمة القلوب في الدنيا ودفع
الأسواء والمضار والمهموم والغموم والكروب وقضاء الحاجات وغير ذلك وكله صحيح
وواقع (اللهم صل على من بالصلاة عليه تنعم في هذه الدار) الدنيا بالأمور
الدنيوية والدينية من الإيمان والطاعة (وفي تلك الدار) الآخرة بنعيم الجنة
والنظر إلى وجهه الكريم ويحتمل أن المراد أن تنعم حاصل بنفس الصلاة على ما هو
شأن أهل المحبة من التمتع بذكر المحبوب بحضوره في القلب وجريان اسمه على اللسان
كما قال سيدي علي بن وفا رضي الله تعالى عنه

سكن القوادعش هنيأ جسد هذا النعيم هو المقيم إلى الأبد
وهذا المعنى حاصل أيضا في الآخرة فالصلاة عليه فيها من جملة نعيم أهل الجنة
كقراءتهم وذكركم وتسبيحهم أذيصير ذلك لهم مثل النفس لانه عمل الجزاء فان
الآخرة ليست بدار عمل ولا تكليف (اللهم صل على من بالصلاة عليه ثمال
رحمة) هذا على أن الرحمة مفعلة فعل محذوثة وانها نفس الاحسان وهو
القاضي أى كرا بالاقلافي وقول الشيخ أبى الحسن الأشعري انها ارادة
الاحسان فتكون صفة ذاتية قديمة واجبة الوجود وقال عبد الله بن سعيد انها
صفة ذاتية قديمة زائدة على السبع صفات وعلى قولهما فانما يقال أنرها
وما عاقت به فيكون ما في الأصل على تقدير ذلك أو على تسمية ما تسبب عنها
باسمها (العزیز) هو الذى لا نظير له وتشتد الحاجة اليه ويصعب الوصول اليه وتكمل
اللسن عن استيفاء مدح جلاله ووصف جماله (الغفار) هو التام الغفران
المبلغ أقصى درجات المغفرة (اللهم صل على المنصور) من نصره أى اعانة
خاصة فان النصر هو المعونة على سبيل الموالاة والمحبة وقد قال الله تعالى في حق

رسول الله صلى الله عليه وسلم الاتصروم وقد نصره الله وينصرك الله نصر عزيزا
ادباجه نصر الله والفتح (المؤيد) من أيده على الامر قواه والايده القوة وقد قال تعالى هو
الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين (اللهم صل على المختار) من اختاره وإذا انتقاه أي
المختص من جميع الخلق بأرفع رتبة (المعبد) بفتح الجيم اسم مفعول من مجده
إذا كرم فعالمه أو أنقى عليه وورقه بهظم الشرف والسود وكثرة الخير وسعة
الفضل وقد جيله ربه تعالى على كل خلق عظيم ولاه بكل وصف كريم واثني
عليه بقوله والله على خلق عظيم وقوله تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم
عزيز عليه ما عنتم حين حضر عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم وقوله تعالى وما أرسلناك
إلا رحمة للعالمين وغير ذلك من الآيات الدالة على الفضل الواسع والشرف الشايع
الذي بلغ الغاية التي لم يبلغها مخلوق غيره (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد) قد
تقدم قول بعضهم أن هذا الاسم المبارك هو الأسماء سما عا عند جميع المسلمين
وأشوقها إلى الصلاة والسلام على سيد المرسلين (اللهم صل على من كان)
الصحيح عند الأصوليين أن كان لاقته ضي التكرار لالفة ولا عرفا وصحح ابن
الحاجب خلافاً وابن دقيق العيد أنها تقتضيه عرفا (إذا) ظرف مستقبل خافض
لشرطه منصوب بجوابه ولا يدل على التكرار (مشي) المراد به هنا طلق السير
والذهاب بحالة ركوب أو غيره (في البر) بفتح الباء أي الصحراء والفضاء من
الأرض (الاقفر) أي الخالي من العمارة وهو هنا فعل تفضيل مصوغ من
أفعل وفي جواز خلاف واختار ابن مالك جواز قياسه مطلقاً ونسبه لسينويه
والحقق من أصحابه وصحح ابن عصفور وجوازه إذا كانت هجرته لغير النقل كلفظ
الأصل (تعلق) أي تشبث (الوحوش) جمع وحش وهو كل شيء لا يستأنس
من حيوان البر (بأذياله) جمع ذيل وهو آخر كل شيء وما أسبل من الأزار
والثوب قال أبو عبد الله العسري وكثيراً ما يتعلق الأذن المستعصية بذيل من
يلوذ به ويستعصم ثم استعمل في مجرد الأياد والاستغاثه وإن لم يمس ثوبه
وهو المستعمل هنا والمراد أن النبي صلى الله عليه وسلم لا ذئ الوحوش
واسم تغاثت به كافي حديث الظبية وحديث الحجرة أن كان الطائر يقال فيه وحش
وقد تقدم ما وقدم أيضاً أن كان وإذا لا ندان على التكرار فلا يلزم أن يكون التعلق
بالذيل لازماً للمشى في البرية فكل ما كان المشى كان التعلق بل يصدق ذلك بما وقع
منه مرة أو أكثر (اللهم صل عليه وعلى آله وصحبه وسلم) فعل دعاء معطوف

على صل عطف الجمل فهو بكسر اللام وسكون الميم (تسليما) مصدر مؤكده
من لفظه منصوب به على المفعول المطلق (والحمد لله رب العالمين) على ما من به علينا
من بعث هذا النبي الكريم وهذا نبيا تباعه والايمان به ومحبة والصلاة والسلام
عليه وما ترجوه من سعة فضله من القبول والبالغ المأمول ولما كانت الصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم روضة من رياض الجنة ختم هذا المصلي صلاته بما هو
آخر دعوى أهل الجنة جعلنا الله من أهلها في كماله هذا النبي الكريم عليه أفضل
الصلاة وأزكى التسليم هذا آخر الربع الأول من فصل كيفية الصلاة والحمد لله
الذي بنعمته تتم الصالحات والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد المبعوث
بالاتيان بينات وحاتم النبوات والرسالات وعلى آله وصحبه وشيعته وأزواجه
الطاهرات وهذا ابتداء الربع الثاني من فصل الكيفية والله سبحانه وتعالى
الموفق والمعين (الحمد لله على حلمه) وفي نسخة لا بأس بهاء بتدأ باليسمة ثم صلى الله
على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما ثم الحمد لله على حلمه الخ
ولم أر ذلك في غيرها ومعنى الحمد لله على حلمه أى معاملته العباد المسيئين بالحلم
وهو مقتضى اسمه تعالى الحليم وهو الذى يشاهد معصية العصاة ويرى مخافة الامر
ثم لا ينفرد زلاتهم ولا تحمله المسارعة الى الانتقام مع غاية الاقتدار بحلمه (بعد علمه)
أى بعد أن يعلم سبحانه معصية العاصي أى مع علمه بذلك وهذا على سبيل
التفجع بالنعمة والاطمان فى مقام ذكرها والحمد لله عليم والا فاعلم الله تعالى سابق
على وجود كل شىء ومحيط بكل موجود ومعدوم على الاحاطة والشمول وذلك
معلوم لا يحتاج الى التنبيه عليه وهذه البعدية ان كانت بحسب أثر الحلم وكان
المراد بالحلم فى كلامه أثره الذى هو عدم الانتقام مع وجود سببه وهو الاقرب فلا
اشكال وان كان المراد بالحلم نفس الصفة فالبعدية انما هى بحسب الترتيب العقلى
فان الحلم فى الترتيب انما يتحقق بعد تحقق العلم بوجبه فان لم يعاقب العاصي
لعدم علمه بمعصيته لا يسمى حليما وانما يسمى حليما اذا علم المعصية وترك المعاقبة
وهذا على القول بان الحلم يرجع الى صفات المعاني أو على القول برجوعه الى
صفات السلب والتنزيه وأما على رجوعه الى صفات الفعل والتكوين
الذى هو صدور الكائنات عن قدرته تعالى وإرادته فالبعدية على ما بان علم
الله سابق على فعله وأما وصفه تعالى بها فى الازل فعلى المعنى الصلاحي ويجرى فيها
ما جرى فى صفات المعاني أو السلب كقوله قدّم قريبا والله أعلم (وعلى عقوه)

أى يحوه السيات وتجاوزه عن المعاصى (بعد قدرته) أى اقتداره على العقاب
أى معه والاقتدار هو التمكن من الفعل والترك والكلام فى البعديّة ظاهر
مما تقدّم وعدم تعجيل العقوبة وكذا العفو عن السيات إحسان وانعام فالحمد
هنا على الإحسان والانععام فيساوى الشكر وفى الحلية عن هارون بن رباب
الاسدى وحسان بن عطية كلاهما من التابعين أن حلة العرش ثمانية ثيابا وبون
بصوت رخم حسن تقول أربعة سبحانك وبحمدك على حملك بعد علمك وتقول
الأربعة الأخرى سبحانك وبحمدك على عفوك بعد قدرتك (اللهم انى أعوذ)
أى أتمنع وأتحصن (بك من الفقر) أى الاضطرار والاحتياج الى شىء (الا إليك ومن
الذل) هو والمائق والامتهان والموان لاحد (الالاء ومن الخوف) وهو توقع مكروه
من موجود (الامتنان) لان هذه الثلاثة المستعاضة منها كلها من ضعف الايمان وغلبة
الوهم وانطماس البصيرة فهى - حقيق بالاستعاضة عنها (وأعوذ بك أن أقول زورا)
لانه عظيم جد المساعظم رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمره فانه لما عد كبار
الذنوب كان متسكثا فجلس ثم جعل يقول ألا وتقول الزور فما زال يقولها حتى قال
الحاضرون لا يسكت وحتى قال واليتبه سكت شفقة عليه صلى الله عليه وسلم
والزور الكذب والشرك بالله تعالى وكل باطل وزخرف (أو أغشى) أى آتى
(فجورا) هو الخروج عن الطاعة والاتباع فى المعاصى والزنا والكذب والريبة
(أو أكون بك) أى فى جنابك (مغرورا) أى تخدوعا يغترى الشيطان ونفسى بك
ويجرئنى عليك لان اغترار بالله من علامة الخاسرين ونعت الغافلين وهو
ركوب المعاصى والسيئات والامداد بالنعيم مع عدم القيام بحق الشكر
والاستغفار من الخطيئات والاغترار بمن الملهة وحمل تأخير العقوبة على استحقاق
الوصلة وهذا من المكر الخفى والاملاء والاستدراج (وأعوذ بك من شماتة) بالفتح
والتحقيف (الاعداء) أى فرحهم بيليتى وسرورهم بمصيبتى والاعداء جمع عدو
وهو خلاف الولي وال خلف عن الضمير أى أعدائى وفيما رواه الديلمى من حديث أبى
هريرة رضى الله تعالى عنه أنه مؤمن بأربعة أعداء مؤمن يحسده وذاق يغيضه
وشيطان يضله وكافر يقاتله وقال صلى الله عليه وسلم أعدى عدوك نفسك اتى بين
جنبيك (وعضال) بالضم والتخفيف (الداء) هو العلة والمرض وعضاله هو الذى
صعب واشتد وعى الأباء علاجه وغلبهم وهو من اضافة الصفة الى الموصوف أى
الداء العضال ويشمل ما كان فى البدن أو فى الدين ظاهرا أو باطنا وما كان من الدين
أهم (وخيبة الرجاء) أى جرم ما نيله والرجاء تعلق القلب بالشىء من حيث يتوقع

وشروطه مقارنة العمل والافه وأمنية والرجاضد اليأس (وزوال النعمة) أى
 سلمها والنعمة بالكسر الخفض والدعة والمسرة وقيل فى حقيقة تها هو كل موافق
 للنفس وبالطبع وقيل هى ملازمة الافراح ومباعدة الاتراح واصابة الاعراض
 والسلامة من الامراض والنزاهة عن الاعراض وانما يكون سلمها بسبب عدم
 الشكر والقيام بالطاعة قال الله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا
 ما بانفسهم أى لا يسلمهم نعمة ويغير ما منه من الاحسان والكرم حتى يغيروا
 ما بانفسهم من الطاعات وشكر النعم بالمخالفات والاثام (وفجأة) بالضم والمد بوزن
 حذفه والفتح والسكون بوزن حمزة (النقمة) أى اتيناها بسيرة عن غفلة
 والنقمة الامر الذى فيه مضرة وعقوبة وهو بوزن سدرة وقصعة ويصح فيها أيضا
 فتح أولها وكسر ثانيها (اللهم صل على سيدنا محمد وسلم عليه واجزه عنا) معشر
 الاسلام لانه هو السبب فى نجاةنا ومعرفة ربنا (ما هو أهله) أى مستحق له
 بتأهليك اياه له (حيييك) بالجر نعت لمحمد صلى الله عليه وسلم والجملة ان بينهما
 معقرتان وبالرفع خبر مبتدأ محذوف والجملة مستأنفة كما فى أكرم زيد اصديقك
 القديم حقيق بذلك أى هو حقيق وهو حيييك (ثلاثا) أى قل ذلك ثلاثا وهو قوله
 اللهم صل الخ (اللهم صل على سيدنا ابراهيم وسلم عليه واجزه) أى ابراهيم (عنا)
 أى عن الامة المحمدية لا بقوته ولا تباع ملته وتسميته اياهم بالمسلمين على القول به
 (ما هو أهله خليلك) الكلام فى اعرابه كالذى قبله (ثلاثا) معناه كالذى قبله أيضا
 (اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما صليت ورحمت وباركت على
 ابراهيم) وفى نسخة فقما بزيادة آل (فى العالمين انك حميد مجيد عدد خلقك)
 أى مخلوقك من جوهر وعرض وجنى وجواد وبسيط ومركب فى الغيب والشهادة
 فى الماضى والحال والمستقبال (ورضنا نفسك وزنة عرشك ومسداد كلماتك
 اللهم صل على سيدنا محمد عدد من صلى عليه) يعنى بالمقال بدليل اتبعت ضده
 وأما بحال فكل وجوده صل عليه به (اللهم صل على سيدنا محمد عدد من لم
 يصل عليه اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما صلى) بالبناء للمفعول وضميره المستتر
 لما الموصولة (عليه اللهم صل على سيدنا محمد اصناف ما صلى) بالبناء للمفعول
 ك الذى قبله (عليه اللهم صل على سيدنا محمد كما هو أهله اللهم صل على سيدنا محمد
 كما تحب وترضى) بغير ضمير (له) صلى الله عليه وسلم والمجبة والرضى بمعنى واحد
 وهذا آخر الحزب الثمانى (اللهم صل على روح سيدنا محمد فى الارواح) أى التى
 تهلى عليهم انصل على روحه فى جلتها أو المعنى خصه فيها بصلاة تخصه من بينها

وهذا مبتدأ الحرب الثالث وهذه الصلاة ذكرها جبريل بن الفياكها في وابن
وداعة حديثا وان من صلى بها على النبي صلى الله عليه وسلم قال الفياكها في
سمعين مرة رآه النبي صلى الله عليه وسلم في منامه وعند جبريل وابن وداعة ومن
رآني في المنام رآني يوم القيامة ومن رآني يوم القيامة شفعت له ومن شفعت له شرب
من حوضي وحرم الله جسده على النار قال جبريل كتاب القربة انتهى وفي أعمال
الصفاء في فضل الصلاة على المصطفى روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال
اللهم صل على روح محمد في الارواح وصل على جسد محمد في الاجساد وصل على قبر
محمد في القبور اللهم أبغ روح محمدني تحية وسلاما رآني في المنام ذكر ذلك
الحافظ الدمي طي في عمل اليوم والليلة انتهى (وعلى جسده في الاجساد وعلى
قبره في القبور) حرف الجر في هـ الذين كالذي قبلهما والمرادهم بالصلاة روحه
وجسده وقبره والارواح هنا على أنها صلى عليهم أي أرواح الملائكة والارواح
المؤمننة من الانس والجن والاجساد أيضا هي المؤمننة من الانس والقبور قبرورها
(وعلى آله وصحبه وسلم) فعل دعاء معطوف على صل فهو بكسر اللام وسكونه
الميم اللهم صل على سيدنا محمد كلما ذكره الدنيا كرون اللهم صل على سيدنا محمد كلما
غفل عن ذكره الغافلون اللهم صل وسلم زاد في بعض النسخ وبارك (على سيدنا
محمد النبي الامي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته صلاته وسلاما لا يحصى
عددهما) أي لا يبلغ منتهاه لعدم انقضائه (ولا ينقطع مددهما) أي لا تنقضي زياتهما
(اللهم صل على سيدنا محمد عندما أحاط به علمك وأحماه كتابك صلاتك تكون لك
رضي وطقه أدام) أي استقياء وهي التي تصدر عن محبة وشوق وتعظيم وإخلاص
وانجماع قلب فقبها بافضلك (وأعطه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه
اللهم المقام المحمود الذي وعدته وأجزه عنا ما هو أهله وعلى جميع اخوانه) معطوف
على قوله على سيدنا محمد وهذه الصلاة هي الآية أول الحرب الرابع منة وله
من القوت والاحياء والكفاية وفيه ما وصل على جميع اخوانه باعادة لفظ صل (من)
بيانهم (التيبين) اخوة الانبياء عليهم السلام له صلى الله عليه وسلم معلومة وصرحت
بها الاحاديث (واله ديقين) يحتمل عطفه على النبيين فيكونون أيضا اخوته
وكذا ما عطف عليهم من الشهداء والصالحين وهم اخوته في الايمان بالله ومحبتهم
والحبة فيه وما اشتر كره من الصلاح والذكر في الآية فانهم اخوة فيها وقد سمي
النبي صلى الله عليه وسلم المؤمنين اخوته في قوله وددت أنا قدرنا اخوانا قالوا
ولسنا اخوانك يا رسول الله قال أنتم أصحابي واخواننا الذين يأتون بعد أخرجه وسلم

عن أبي هريرة وأخرج أحمد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال وردت أنى
لقيت أخواني الذين آمنوا بي ولم يروني ويحتمل أنه معطوف على أخوانه لأن أخوة
النبيين له أخص من أخوة إطلاق المؤمنين لا شترافهم معهم في وصف أخص من
مطلق الإيمان وهو النبوة والصديقون جميع صدیق وفعيل فيه لا مبالغة من
الصدق وقيل من التصديق وقيل من المصادقة والمبالغة تحتمل أن تكون من كثرة
الوصف وقوته وأن تكون من دوامه والله أعلم (والشهداء والصالحين اللهم صل
على سيدنا محمد) زاد في نسخة وعلى آل محمد وفي نسخة زيادة سيدنا في هذه
وفي أخرى بإسقاطها من الأولى أيضا (وأنزله المنزل) بضم الميم وفتح الزاء اسم
مكان أنزل الرباعي وفتح الميم وكسر الزاء اسم مكان نزل الثلاثي المقرب بفتح الراء
المشذدة اسم مفعول في النسخة السهلية والاستناد مجازي أى المقرب صاحبه
وفي غيرها (المقرب منك) بكسر الراء واثبات لفظ منك والمراد على هذا المقرب له
منك والاستناد أيضا مجازي والمقرب حقيقة هو الله عز وجل (يوم القيامة)
يتعلق بأنزل أو بالمقرب والمقرب قرب مكانة لا مكان وهذه الصلاة أخرجهما الطبراني
في الكبير وأحمد والبخاري وابن أبي عاصم في السنة عن ربيعة بن ثابت الأنصاري
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال اللهم صل على محمد
وأنزله المنزل المقرب منك وفي لفظ المقعد المقرب عندك يوم القيامة وجبت له
شفاعتي قال ابن كثير واسناده حسن ولم يخرجوه (اللهم صل على سيدنا محمد
اللهم توجه) في خلافته (بشاج العز والرضى والكرامة) أى ألبسه إياه واعقده
عليه وفي النسخة السهلية وغيرها بإسقاط لفظ العز وثبت في بعض النسخ المعتدة
ثم يحتمل أن المراد التاج المحسوس المهود ويكون مصحوبا بالعز ومما معه ولهذا
أضافه إليه لإفادة اختصاص بينهما كما في قلب صبر ولسان صدق ويد الجود ويحتمل
أن المراد أن يؤتبه الله عزاء خاصا يكون له في الشرف والظهور والملازمة
كالتاج فهو من إضافة المشبهة به إلى المشبهة مثل ذهب الأصيل ولجين الماء
في قول الشاعر

والريح تعبت بالعصون وقد جرى * ذهب الأصيل على لجين الماء

(اللهم أعط لسيدينا) المعروف تعدية أعط لمفعوليه معاً بنفسه وعداء هنا لا ولها
باللام (محمد أفضل ما) أى الذى (سألك) بحذف العائد المنصوب (لنفسه) اللام
في هذه وفي اللتين بعدها للتبيين والله أعلم وقال الحفاجي تعليلية أى أوجب دعاءه

بما دعاك به لنفسه من المقامات العالية الثمينة والمنازل السامية المنيفة
 وأنزل له من ذلك أعلامه وأرفعه وأفضله وأكرمته (وأعطى سيدنا محمد أفضل ما سألك
 له) فيما مضى قبل وقت هذا الطلب (أ-د-هـ) خلقه وأعطى سيدنا محمد أفضل
 ما أنت مسؤل له في الحال والمستقبل من الآن إلى يوم القيامة) وقال الخفاجي
 هو تعميم بعد تعميم وهذا الدعاء ذكره في الشفاء عن وهيب بن الورد أنه كان
 يدعو به وقال الاقلشي في تفسير الفاتحة وهيب بن الورد كان من الابدال (الله-م
 صل على سيدنا محمد وآدم) أبي البشر (ونوح) أيهم الاصغر لان ذريته
 هم الباقون وهو أول رسول إلى أهل الأرض (وابراهيم) أبي جهو والعرب والمجسم
 من أهل الكتابين وغيرهم وأبي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وقومهم المبعوث فيهم
 خصوصاً (وموسى) كلهم الله ومجمل المرسلين ورسول جميع بني اسرائيل وأمنه
 أعظم الام بعد الامة المحمدية والكتاب المنسوب اليه باق الى الآن وكذا قومه
 الذين يدعون الانتساب اليه (وعيسى) مثله في بقاء الكتاب والقوم مع ما فيه
 من الآية العظمى التي أشبه بها آدم في خلقه من تراب حتى ادعى فيه من أجلها
 ما ادعى فهذا كله هو وجه تخصيص هؤلاء الانبياء بالذكور والاقصاء عليهم مع
 كونهم أكابر الانبياء ومشاهيرهم على نبينا وعلى جميعهم الصلاة والسلام وهؤلاء
 الرسل ما خلا آدم هم أولوا العزم من الرسل على ما عند ابن عطية وهو قول
 محاهد وقال الحسن هم أربعة ابراهيم وموسى وداود وعيسى والعزم الصبر وأصله
 التصميم على الشيء وقال البغوي هو لغة توطئ النفس على الفعل وفي الكشف
 أنهم نوح وابراهيم واسحاق ويعقوب ويوسف وموسى وأيوب وداود وعيسى على
 جميعهم الصلاة والسلام (وما) أي الذين (بينهم من) ليسان الجنس (النبين
 والمرسلين) وجميعهم كان بين هؤلاء المذكورين بالضرورة فلا يشك منهم
 عن هذا أحد وكان بعد آدم عليه السلام شيث عليه السلام ولده لصلبه وهو
 وصى آدم واليه انساب بني آدم كلهم اليوم ثم ادريس ثم نوح ثم هود ثم صالح ثم
 ابراهيم وذو القرنين ولقمان الحكيم والخضر ولوط واسماعيل واسحاق ثم بعد ابراهيم
 شعيب ويعقوب ويوسف وبعده موسى بن ميثا ثم موسى ابن عمران وأخوه
 هارون ثم يوشع واليسع قيل هو يوشع وقيل غيره وعزير ثم يوفنا ثم حزقيل ثم الياس ثم
 شمويل ثم داود ثم سليمان ثم أيوب ثم يونس ابن متى ثم شعيب ثم زكريا وذو الكفل
 قيل هو الياس وقيل زكريا وقيل غيرهما ثم يحيى وعيسى وأرميا وداودانيل على
 جميعهم الصلاة والسلام هؤلاء الذين عرفوا بأسمائهم على خلاف في نبوة بعضهم

وكلهم على ما قيل اما سرياني الاسمان أو عبرانيه أو عربيه والعرب منهم هود وصالح
 واسماعيل وشعيب ومحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين وأما احصاؤهم فقد قال
 الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك
 وفي حديث أبي ذر رضى الله عنه أن الانبياء مائة ألف وأربعمائة وعشرون ألفا
 والرسول منهم ثلثمائة وثلاثة عشر وفي رواية وخمسة عشر أخرجه أحمد في مسنده
 وابن حبان في صحيحه والطبراني في الاوسط والحاكم في المستدرک والآخرى
 في الاربعين حديثا المسندة وابن مردويه في تفسيره والطائلسي والبخاري في مسنديهما
 وأبو نعيم في الحلية ورووه من طريق ابراهيم بن هشام بن يحيى القسافي وغيره ومن
 طريق أبي ادريس الخولاني وغيره (صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ثلاثا) لفظ
 ثلاثا ثبت في بعض النسخ وفي بعضها باسقاطه مع ذكر ثلاثا في الطرة ووجد في طرة
 عن سيدي محمد الامين خويلد الشيخ رضى الله عنه قال قال سيدي رضى الله عنه
 من قرأ هذه الصلوات ثلاث مرات فكأنما ختم الكتاب كله (اللهم صل على آينا آدم
 وأما حواء) هذه الصلوة تقع في بعض النسخ وثبت في طرة نسخة قال صاحبها انها
 من خط المؤلف مانصه ايس هذا في نسخة الشيخ انتهى يعني هذه الصلوة ثم وجدت
 في نسخة عتيقة لبعض أتباع المؤلف تسمية واضع هذه الصلوات قال وضعها الشيخ
 الفاضل فلان رضى الله عنه سماه وانذر من النسخة وتماها (صلوة ملائكتك
 وأعطهما من الرضوان حتى ترضيهما واخرهما اللهم ما جازيت به أنا وأما عن
 وليدهما) ومعنى قوله صلاة ملائكتك أى مثل صلواتك على ملائكتك فالإضافة
 فيه لامفعول معنى ومعنى قوله عن وليدهما ما تنميته الولد أى ما جازت أباهن ولده
 وأما عن ولدها ثم بعد هذا (اللهم صل على سيدنا جبريل و) سيدنا (ميكائيل
 و) سيدنا (اسرافيل و) سيدنا (عزرائيل) فالثلاثة معطوفة على جبريل لا على
 سيدنا (وجملة العرش) جمع حامل وفي الحديث قال العرش يومئذ اليوم أربعة
 ويوم القيامة ثمانية أخرجه ابن جرير عن ابن زيد مرفوعا وخرجه ابن جرير وابن
 المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ويجعل عرش ربك فوقهم يومئذ
 ثمانية قال ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم الا الله (وعلى الملائكة)
 أجمعين (و) خصوصا (المقرئين) منهم (وعلى جميع الانبياء والمرسلين) ووقع
 في نسخة زيادة وعلى جميع عباد الله الصالحين والانباء الخ (صلوات الله
 وسلامه عليهم أجمعين ثلاثا) لفظ ثلاثا ثبت في بعض النسخ وسقط في بعضها مع
 ذكر ثلاثة في الطرة أيضا كالتي قبلها (اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما علمت

وملء ما علمت وزنة ما علمت) أي عدد معلوماتك وملئها وزنتها وهو مثل قوله عدد ما أحاط به علمك وقد تقدم ما فيه (ومداد كلماتك اللهم صل على سيدنا محمد صلاة موصولة) اسم مفعول وصل الشيء بالشيء جمعه به ولا منه (بالزيد) أي الزيادة والباء اللصاق أو للسببية يعني أنها متصلة بالزيادة لانتفاء قطع عنها أو متصل بعضها ببعض متوالية مترادفة بسبب الزيادة وتوالي الامداد والله أعلم (اللهم صل على سيدنا محمد صلاة لا تنقطع) لا تقضى بل تتجدد (أبد الأبد) أي لا تحرله روفي بعض النسخ أبد الأبد بغير ألف وفي بعضها أبد الأبد بالألف (ولا تنبد) تذهب وتنقطع (اللهم صل على سيدنا محمد صلاة التي صليت عليه) بأن تتجدد ما فاطم يطلب جنسها لا عينها فإنه حاصل وإنما يطلب ما ليس بحاصل وإنما سأل الله تعالى أن يصلي عليه صلاته التي صلي عليه لأنه لا يصلي على حبيبه ومصطفاه من خلقه إلا أعلى صلاة وأرفعها وأسمها كما يليق به منه إليه كما هو أهله (وسلم على سيدنا محمد سلامك الذي سلمت عليه وأجزه عنا ما هو أهله اللهم صل على سيدنا محمد صلاة ترضيك وترضيه وترضي بها عما أجزه عنا ما هو أهله اللهم صل على سيدنا محمد بجزأ توارك) قيل إن هذه الصلاة وهي من قوله اللهم صل على سيدنا محمد بجزأ توارك إلى قوله يا رب العالمين وجدت على بعض الأحجار بخط القدرة وذ كر عن بعض الأولياء الأكا بر أنها بأربعة عشر ألف صلاة وفيها بدل المتقدم المتقدح (وهعدن أسرارك ولسان جنتك وعروس ملكك وإمام حضرتك وطرار ملكك) الطراز علم الثوب وشبه الملك بالثوب في نسجه وتحسينه وترينه بدليل اثبات اللازم الذي هو الطراز واستعير للنبي صلى الله عليه وسلم الطراز بجامع الزينة فطرار الثوب الذي هو علمه وزينه التي تتشوق العيون إليه والنبي صلى الله عليه وسلم به زين الله وجود العالم بأسره وهو روحه وسره وهجته وحسنه ونوره وسنائه وفي صلاة مفردة اللهم صل على عين العناية وطرار الخلعة وعروس الملكة ولسان الحجة سيدنا محمد وعلى آله عدد ما ذكره الذكرون وغفل عن ذكره الغافلون وفي صلاة سيدي علي بن وفا عين الرحمة الربانية وبهجة الاختراعات الأكوانية وقال الشيخ أبو المواهب التونسي عروس الملكة الربانية وبهجة الاختراعات الأكوانية (وخزان رحمتك) جميع خزائنه بكسر الخاء لما يخزن فيه المنافع والأموال والأرزاق وهو صلى الله عليه وسلم خزان رحمة الله الموضوعة في العالم فلا يرحم أحد إلا على يديه وبما خرج له من خزائنه ويرحم الله الشيخ أبا الحسن محمد البكري الصديقي المصري حيث يقول ما أرسل الرحمن أو يرسل * من رحمة تصعد أو تنزل

في ملكوت الله أو ملكه * من كل ما يختص أو يشمل

الأوطه المصطفى عبده * نبيه مختاره المرسل

واسطة فيها واصل لها * يعلم هذا كل من يعقل

وجمع الخرائن تبعالة وله تعالى قل لو أنتم تعلمون خرائن رحمة ربي وقوله أم عندهم
 خرائن رحمة ربك وجمعت في الآيتين لتتوهمها وكثرتها وما فيها من الأموال
 والارزاق الحسية والمعنوية والله أعلم قال ابن عطية والخرائن للرحمة استعارة
 كأنها موضع جمعها وحفظها لما كانت دوائر البشر متجهة الى ذلك خوطبوا
 في الرحمة بما يغفلون الى ذلك (وطريق شريعتك) الموصول اليها وعنه تؤخذ
 وتتأق لانه نبيك ورسولك والمترجم عنك والمبلغ عنك الى خلفك والواسطة بينك
 وبينهم (المتلذذ) من اللذة وهي معلومة (بتوحيدهك) أي بما يدل عليه من قول
 لا اله الا الله ونحوه والمعنى أنه كان داعي بتوحيد الله متلذذا بذلك ومستطعيا له
 وأن ذلك كان داعيه ودينه وهذا جار على اسلوب كلام الناس فانهم يقولون ان فلانا
 يتلذذ بكرفلان ويقول الواحد منهم لمن يحبه اني لاحبك وأتلذذ بك كرك
 وأستطيب حديثك وان حملنا التوحيد على الامر الباطني من الايمان بالله تعالى
 وحده وافراده بالذات والصفات والافعال لم يصح أن يكون المراد وصفه بمطلق
 وجدانه لذلك لذيذ او ادراكه اللذة لانه لو وصف بذلك بعض اقرباء أمته لكان قليلا
 في حقه وحطامن منزلته فكيف به صلى الله عليه وسلم وانما المراد أمر خاص زائد
 على ذلك فاما أن تفعل هنا الكثير والكثرة على ما تناسبه صلى الله عليه وسلم
 واما أنها للصيرورة كتحجر أي صار حجر أو المعنى أنه صلى الله عليه وسلم صار عين
 اللذة اشارة الى انصباعه بالتوحيد واتزاجه به واحاطة به وعدم شعوره بغيره
 وذلك على وجه أخص مما الغيرة من الخلق بل على معنى يليق به ويطابق حاله والله
 أعلم (انسان عين الوجود) الذي عليه مداره به أمكن ابصاره وانسان العين
 هو المثال الذي يرى في سوادها وهو الذي به يكون النظر في وسطها قدرا لدساسة
 ويقال له ذباب العين وكان انسان العين هو سر العين وزينتها وقائدة وجودها وبه
 يتوصل الجسد الى منافعه ويهتدى الى مراشده ولولا لم يكن له عين نور ولا ابصار
 ولكان الجسد شجاعا بلا روح وصوره بلا معنى لان الاعى ميت وان لم يقم كذا
 هو صلى الله عليه وسلم روح الا كوان وحياتها وسر وجوده ولولا لم يكن لها نور
 ولا دالة بل لذبت وتلاشت ولم يكن لها وجود كما قال سيدي عبد السلام رضى
 الله عنه ونفعنا به ولا شيء الا وهو به منوط اذ لولا الواسطة لذهب كما قيل المتوسط

وقال سيدي علي بن وفارضي الله عنه

روح الوجود حياة هو واحد * لولاه ما تم الوجود لمن وجد
وقال في صلاته نور كل شيء وهذا هو سر كل سر وسناه ثم قال انسان عين المظاهر
الالهيه والطيفه تروحنات الحضرة القدسيه مدد الامداد وجود الجود وواحد
الاتحاد وسر الوجود ثم قال وسرك المنزه الساري في جزئيات العالم وكلياته علوياته
وسفلياته من جوهر وعرض ووسائط ومركبات وبنائط ثم قال وأرى سريان سره
في الاكوان ومعناه المشرق في بحاليه الحسان وقال الشيخ شمس الدين الودوسي
رضي الله عنه في صلاته مظهر سر الوجود الجزئي والكلّي وانسان عين الوجود
العلوي والسفلي روح جسد الكونين وعين حياة الدارين وقال بهضهم في ذلك
كل المكالم تحت طي بروده * ولقد أضاء الكون عند وروده
والبحر يصر عن موارد جوده * انسان عين الكون سر وجوده
والوجود في لفظ الاصل مصدر بمعنى المفعول وأل فيه عوض عن المضاعف اليه
المحذوف أي وجود الكون والمراد بوجوده عينه والوجود عين الموحود في الحادث
اتفاقا من متكلمي أهل السنة وفي القديم علي رأي الشيخ الاشعري (والسبب
في كل موجود) دليل هذا حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه ما عند عبد
الرزاق أن الاشياء كلها مخلوقة من نوره صلى الله عليه وسلم ومثله حديث أبي مروان
الطائي الذي أخرجه في فوائده عن ابن عباس وابن عمر وأبي سعيد الخدري رضي
الله عنهم وفي حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه عند البيهقي في دلائله والحاكم
وصححه وقول الله تبارك وتعالى لا آدم عليه السلام لولا محمد ما خلقت ورؤي
في حديث آخر لولاه ما خلقت ولا خلقت ساء ولا أرضا وفي حديث سلمان عند
ابن عساکر قال هبط جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم
فقال ان ربك يقول انك انت اتخذت ابراهيم خليلا فقد اتخذت حبيبا وما خلقت
خلقا ككرم علي منك ولقد خلقت الدنيا وأهلها لا عرفهم كرامتك ومنزلتك
عندي ولولاك ما خلقت الدنيا وقال ابو بصير * لولاك لم تخرج الدنيا من العدم
(عين أعيان خلقت) العين تطلق على أشياء عديدة منها العين الباصرة وتجمع
على أعيان وأعين وعيون وبضم العين وتكسر ومنها خيار الشيء وكبير القوم
والمراد ان أعيان خلق الله الذين هم الانبياء والمرسلون والملائكة المقربون وجميع
عباد الله الصالحين كما أنهم خيار خلق الله وكبراءؤهم وهم أعينهم التي بها ينصرون
وسر وجودهم كذلك النبي صلى الله عليه وسلم هو خير أولئك الاخيار وكبيرهم

أوهو عينهم التي بها يبصرون وسر وجودهم ويحتمل أن يكون المضاف بمعنى
من المعاني المذكورة المضاف اليه بمعنى آخر منها والاقرب أن المراد العين الباصرة
فيمامعاً والله أعلم وقال سيدي علي بن وفا

عيسى وأدم والصدور جميعهم * هم أعين هونورها المأورد

وقال الشيخ أبو محمد عبد الحق بن سبعين في حزب الفرج والخلاص عين الاعيان وسر
التيمنات كنز الاسرار ورمأة التحيات وقال المحشي بعد أن قال في هذا المعنى وبالجملة
فقد اتفقت كلمة أولياء الله على خصوصيته صلى الله عليه وسلم على كل العوالم وأنه
سر الله المتخذ في الارواح وبنيسمه وتنسبها له حياته والله أعلم وتقول سيدي
عبد النور يعني الشريف العمري قدس الله سره عن شيخه أبي العباس الحماسي
عن شيخه أبي عبد الله بن سلطان أنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
في النوم فقلت له يا سيدي يا رسول الله أتت مدد الملائكة والمرسلين فقال لي
أنا مدد الملائكة والنبيين والمرسلين وسائر خلق الله أجمعين وأنا أصل الموجودات
والمبدء والمنتهى والى غابة الغابات ولا يتعداني أحد قال ورأيت به أيضاً في النوم
فأجرى الله على لساني أن قلت له السلام عليك يا عين العيون ويا معدن السر المصون
انتهى (المتقدم) امتداداً (من) ابتدائية (تورضياً لك) هو من اضافة الشيء
الى مرادفه للتقوية والمبالغة هذا الاقرب فيه ويحتمل أنه من اضافة الموصوف
الى صفته على أن الضياء غير النور وهو أقوى وأعظم منه ويحتمل أنه من اضافة
الاصل الى فرع على أن النور هو ذات النير والضياء أشعته المنتشرة عنه وشرره
المتقدحة منه وقد قال الاشعري انه تعالى نور ليس كالانوار والروح النبوية
القدسية نعمة من نور ودوام الملائكة شرر تلك الانوار وقال صلى الله عليه وسلم أول
ما خلق الله نوري ومن نوري خلق كل شيء وغيره مما في معناه فهو صلى الله عليه
وسلم أول ما صدر عن الله وهو منه بلا واسطة ويحتمل أن يكون الكلام على القلب
أي من ضياء نورك أي أشعته والله أعلم والواقع في النسخة السهبية وغيرها من
النسخ المعتمدة المتقدم بالميم من تقدم ضد تأخر وفي بعض النسخ المتقدم بالحاء المهملة
وهو الواقع في المسئلة المفردة المشار اليها أولاً ومعناه المورى والمخرج من أوري
الزبد اذا خرجت منه ناراً ومعناه المعترف وفي الاساس قدح النار من الزبد واقتدحها
وقدح المرأة واقتدحها اغترفها بالمقدح والمقدحة وقدح الماء من أسفل البئر انتهى
(صلاة تدوم بدوامك) تجتدمع ولا تنقطع (وتبقى بقائك) تستمر معه ولا تنقضي
(لا تنتهي) لا آخر ولا حد (لهادون علمك) أي معلوماً لك بل توازيها وتساويها

تسكون عددها ووجهه لا منتهى لها نعت بعد نعت لصلاة أو مال (صلاة ترضيك
وترضيه وترضي بها عنا يا رب العالمين اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما في علم الله
صلاة دائمة بدوام لك الله اللهم صل على سيدنا محمد) زاد في بعض النسخ وعلى آل
سيدنا محمد وسقط ذلك في النسخة السهلية وغيرها (كما صليت على سيدنا إبراهيم
وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما بورك على آل إبراهيم) لفظ آل
هنا سقط في بعض النسخ وذكر بعض من قابل نسخته بالنسخة السهلية أن الشيخ
أحقه بخطه فيما هو ثابت في غيرها من النسخ المعتمدة (في العالمين إنك جيد مجيد)
وهذه رواية أبي مسعود الأنصاري وزاد بعدها قوله (عدد خلقك ورضا نفسك
وزنة عرشك ومداد كلماتك وعدوما) أي الذي (ذكرك به) من ألفاظ ذكرك
أو الباء بمعنى في أي ذكرك فيه من الأزمنة والأول أقرب وأظهر (خلقك فيما
مضى) من هذه الصلاة (وعدومهم ذا كرونك) هكذا إبانبات النون في ذا كرونك
هو في جميع ما وقف عليه من نسخ هذا الكتاب وفي القوت لاني طالب وفي
تسبيحات أبي المعتمر سليمان التيمي التي هذه الألفاظ من هذه الصلاة منترعة منها
يحذف النون وكذا في الكفاية لابن ثابت وقد اختلف في الضمير في المكرمات
ومكرمات فقل في موضع جرم مطلقا وقيل في موضع نصب مطلقا وقيل هو كالظاهر
فهو نصب في المكرمات خفض في مكرمات ويجوز الوجهان في المكرمات والمكرمات
وهو ليس بموثر فان ذهبت إلى أن الضمير منصوب في المثني والمجموع على حدة أثبت
النون كما هنا وان ذهبت إلى أنه مخفوض حذفها (به فيما بقي) وهو الحال
والاستقبال وبقي بفتح القاف في النسخة السهلية ليوافق الفقرة التي قبله وهي لغة
لطى في قول البيهقي اللام كرضى ونوى فانهم يفتنون عينه في الماضي والمضارع
(في كل سنة) يتعاقب بصل أي صل عليه في كل سنة الخ عدد ما ذكر مما تقدم
والسنة ثلثمائة وأربعة وخمسون يوما (وشهر) يسكون الماء ويجوز فتحها
على قاعدة فعول إذا كانت عينه حرف هلق ككهر وزهر والشهر عدد معلوم
من الأيام سمي بذلك لشهرته بالقمر (وجعة) بضم الميم ويجوز اسكانها وحكي فتحها
والجعة سبعه أيام مبدوءة بيوم الجمعة منتهية اليه (ويوم) هو من طلوع الفجر
إلى غروب الشمس (وليلة) هي واحدة لليل وفتحها (وساعة) هي جزء من
الليل والنهار أو هي الزمان الحاضر (من الساعات وشم) هو حس الأنف
يقال شممت الشيء بالكسر أشمه بالفتح وشممته بالفتح أشمه بالضم شما وشمما
لتعرف رائحته والشم قوة مرتبة في رائدة مقدمة الدماغ الشبيهة بحيلة الشدى

يدركها الروائح ولا حصر لأنواعها ولا اسمائها وفي القوت وفي تسميات
 أبي الغنم سليمان التيمي بدل هذا اللفظ ونسم وفي الكفاية لابن ثابت بلفظ
 نسيم (ونفس) بالتعريف هو دفع البخار الدخان عن القلب وهو خاص بكل ذي رئة
 وجهه انقباس ويطلق على قدره من الزمان وهو المراد هنا فيل الانقباس
 أزمنة دقيقة تتعاقب على المبدأ مادام حيا وعدد انقباس اليوم واليلة على ما قيل
 أربعة وعشرون ألف نفس (وطرفة) بفتح الطاء المهمله وسكون الراء يقال طرف
 بعينه اذا حرك جفنها وطرف البصر طرفا فتحرك والمرء منه طرفة ويقال ان الطرافات
 ضعف الانقباس لان كل نفس طرفتان فعدد ما على ما تقدم ثمان وأربعون ألف
 طرفة في اليوم واليلة (ولحة) بفتح اللام وسكون الميم النظرة الخفيفة المختلصة
 والمراد بالشئ وما بعده ما يسهلها من الزمان تسمية لها (من الابد) يتعلق بلحمة
 نعتا لها وحذف من الاوائل مثله لانه هذا عليه ومن تبعضية او بمعنى في اول ابتداء
 الغاية بتقديره ضايف وعنده وتقديره من مبتدأ الابد (الى) منتهى (الابد) فالى
 لانتهاه الغاية وتقديره مضاف كما قررناه ويصح جعل الى الغاية وان كانت
 من غير تقديره مضاف او غير الغاية أصلا ويصح ان الى لامعية أى سائر ما ذكر
 مستمر مع الابد (وآباد الدنيا وآباد الآخرة) بجرهما عطفًا على مدخول عدد أو على
 كل سنة أو على قوله الى الابد ويعص نصب ما على الظرفية معطوفين على عدد
 وجع الابد ما لفة أو أطلق الابد على الزمان الطويل المحدود أو على مطلق الزمان
 (وأكثر من ذلك) بالنصب عطفًا على عدد والاشارة للأعداد المتقدمة المندرجة بها
 الصلاة والمراد أكثر في التضعيف والتدقيق لافى الغاية اذ لم تنقطع غاية (لا ينقطع
 أو له) حال مما قبله أو نعت لمحدوف أى عدد أو قدر لا ينقطع أو له (ولا ينقطع)
 بالمهمله وفتح المعاء أى لا ينفى (آخرة) والجملة معطوفة على الجملة قبلها ومعناها
 لا ينقطع بتجده استمراره وكل صلاة تقبده أى بعبارة ما بعده أى أخرى
 باعتبار ما قبلها اللهم صل على سيدنا محمد على قدر (أى مبلغ) حبك فيه أى رضاك
 عنه واراد تلك الخبرات الوافرة له وعلى الاستعلاء والمعنى صل عليه صلاة تكون
 مستعالية على قدر حبك فيه ومتمة منه بحيث تكون مطابقة له لا تقصر عنه
 وكذا القول أيضا فى قوله اللهم صل على سيدنا محمد على قدر عنايتك به من
 عني بالامر بالضم عناية وعنى كرضى ولغة واعتنى به اهتم والمراد هنا لازمه عظم
 مكانته عنده وحظوة لديه وارادته الخير وشوقه له وفعه الاسواء عنه وشدة
 راقته به ومبرته له وعطفه عليه وقد ظم مقامه على جميع الانام وكرامه غاية

الاكرام واقباله عليه غاية الاقبال وقضاء حوائجه واسعاده بطوره واعطائه
 ما يرضيه صلى الله عليه وسلم (اللهم صل على سيدنا محمد حق) منصوب على النبابة
 عن المصدر النوعي أى صلاة تساوى وتناسب حق أى واجب (قدره) أى منزلته
 وعظيم شأنه وما يستحقه وما هو له أهل والاضافة فى حق على معنى اللام أى حق
 لقدره وواجب له (ومقداره) يعنى قدره مؤكده (اللهم صل على سيدنا محمد صلاة
 تعيننا) هذه الصلاة ذكرها ابن النفا كهاتى فى الفجر المنير وذكرها حكاية ونصه
 فى الباب الثالث منه أخبرنى الشيخ الصالح موسى الضرير رحمه الله تعالى أنه ركب
 فى البحر الملح قال وقامت علينا ريح تسمى الاقلاية قل من نجو منها من الغرق
 وضع الناس خوفان الغرق قال فعلى بن عيسى فتمت فرأيت النبي صلى الله عليه
 وسلم وهو يقول قل لاهل المركب يقولون ألف مرة اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل
 سيدنا محمد صلاة تعيننا بها الى الممات قال فاستيقظت وأعلنت أهل المركب بالرؤيا
 فصلينا بها نحو ثمانمائة مرة وخرج الله عنا هذا أو قريب منه صلى الله عليه وسلم انتهى
 وذكرها أيضا الشيخ محمد الدين صاحب القاموس بسند مثله سواء ونقل عن الحسن
 ابن على الاسوانى أنه قال مررنا فى كل مهم وبازلة وبلية ألف مرة وخرج الله عنه
 وأدرك مأموله (بها) أى بسببها وكذا يذكر فى الرابع بعدها (من جميع الأحوال)
 جمع هول وهو ما يخافه الانسان ويرفعه ويعظم عليه ويشمل الأحوال الارضية
 كالشور والغلاء والسمامة كالصواعق والزلازل وما كان بسبب من الخلق
 كالشر أو بغير سبب كالرتج البحر والذنبية والخرية (والآفات) جمع آفة
 وهى العادة وما يصيب الانسان مما يضره أو يدينه أو يدينه (وقضى لنا بها
 جميع المحاسن) الدينية والذنبية والخرية أى قسمة غنائمها وقسمة غنائمها (وقطعنا
 بها من جميع السيئات) الكبائر والصغائر الظاهرة والباطنة ما بيننا وبينك
 وما بيننا وبين خلقك أى تغفرها لنا وتكملها عنا وتحمو آثارها من قبلنا
 وأبداننا (وترفعنا بها على الدرجات) هكذا فى النسخة السهلة وجل النسخ العتمة
 وفى بعض النسخ وترفعنا بها عندك أعلى الدرجات بزيادة عندك وهو الذى فى الفجر
 المنير والمراد أعلى الدرجات التى تصلح لنا ونص فى حقنا أو أن الكلام خرج مخرج
 المبالغة وكذا القول فى قوله بعده (وتبلغنا بها أقصى) أى أبعد (الغايات) جمع
 غاية وهى المدا والنهاية (من) تبعضية تتعلق بأقصى (جميع الخيرات) الحسنة
 والمعنوية (فى) تتعلق بتبليغ (الحياة) الدنيا (وبعد الممات) فى البرزخ وما بعده
 (اللهم صل على سيدنا محمد صلاة الرضى) أى ترضينا لنا بسببها القدره ومنزلته عندك

أو ترضيك وترضيه وتزیده من هارضا وانا وترضى بها عنا **الكل** ونهاية قبوله صافية من
الشوائب (وارض عن أخضابه رضاء) بالمد (الرضى) بالقصر أى أعلاه وأرفعه
(اللهم صل على سيدنا محمد السابق للخلق نوره) هذه الصلاة ختم بها سيدى شيخ
الاسلام عبد القادر الجيلى فى رضى الله عنه ونفعه غنايه خربه ونسبها بعضهم للشيخ
أبى محمد عبد الحق بن سبعين رضى الله عنه وهو متأخر عن سيدى عبد القادر ولم
أجد لها ابن سبعين لا فى حزب الفتح والنور ولا فى حزب الحفظ والصون ولا فى حزب
الفرج والخلاص وهى ثابتة فى حزب سيدى عبد القادر وهذه الصلاة إحدى
الصلاوات العشر ذات الخيرات والبركات التى رتبها الامام محى الدين عرف بجنيده
اليمين رضى الله عنه وهى مأثورة قال رضى الله عنه تستعمل وترتب من صلى بها
عشر مرات صبا حيا ومساء استوجب رضى الله عنه الاكبر والامان من سقطه
وتواتر عليه الرحمة والحفظ الالهى من الاسواء وتنهل عليه الامور قال وهى كذلك
بلا شك وذكر السخاوى هذه الصلاة وهى الاخرة منها مع تقصر فى بعض ألفاظها ثم
قال أفاد بعض معتمدى شيوخنا أن لها قصة تفيد أن كل مرة منها بعشرة آلاف صلاة
الا أنه لم يبين القصة المذكورة وقوله اللهم صل على سيدنا محمد **الكل** أيضا عند
السخاوى واقتضى سيدى عبد القادر وصلى الله على سيدنا محمد السابق للخلق نوره
والخلق مصدر خلق وهذا الاصل فيه واللام بمعنى فى أو عند ويطلق الخلق بمعنى
المفعول كثيرا ويحتمل ذلك هنا ولا شك أن كل مخلوق فالسابق له نور النبى صلى الله
عليه وسلم اذهو الاصل فى الابداد والامداد وقال صلى الله عليه وسلم أول ما خلق
الله نورى ومر نورى خالق كل شيء ولولا سبقية نوره صلى الله عليه وسلم للارواح
ما أقرت كاهها بالربوبية يوم السبت وكل مولود يولد على الفطرة والله أعلم (ورجحة)
بالتنكير واثبات واوالعصف هو فى جميع ما رأينا من نسخ هذا الكتاب الا أنه
فى بعضها بالجر وفى بعضها بالرفع وهو الذى فى نسختين مقابلتين بالنسخة السهلية
وهو فى أكثر نسخ الحزب المذكور بالتعريف مع اثبات الواو واسقاطها وفى بعض
نسخه المعتمدة بالتنكير مع اثبات الواو وعند السخاوى والرجحة بالتعريف واثبات
الواو وأما التعريف فهو الظاهر لانه لا بد من موافقة النعت للنعوت فى التعريف
والتنكير وغاية الامر أنه وقع فيه النعت معطوفا على نعت آخر قبله ولا بأس
بعضاف النعوت بعضها على بعض وأما التنكير فلا يتبعه الامع الرفع فيكون ظهوره
مبتدأ أو رجحة خبره والجملة صلة موصول محذوف أى والذى ظهوره رجحة للعالمين
(للعالمين ظهوره) أى ظهور روحه وخروجه من العدم الى الوجود ثم ظهور

جسده كل ذلك رحمة للعالمين (عدد من مضى من خالك ومن بقى) كان في الحال
 أو يكون في المستقبل (ومن سعدمهم ومن شقى) يجوز تسكين الياء من بقى وشقى
 تخفيفا وهي لغة مشهورة أعني تسكين الياء المفتوحة وعلى ذلك قراءة الحسن
 وذروا ما بقى من الربا الآية وقرأ الاعشى واقعد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم
 نجد له عزما بتسكين الياء فيهما وصلا (صلاة تستغرق) أى تستوعب (العذ)
 الاحياء ويحتمل أن المراد نهاية دور العدد وهو المائة أو الألف أو نهاية ما يدخل
 تحت طرق البشر ويتوجه العقل من العدو الله أعلم (وتحيط بالحد) هو منتهى الشيء
 والمراد حد العدد ومنتهاه أو حد ما يمكن من الصلاة وهو على هذا كلام خرج من خرج
 المبالغة والجواب عنه كالجواب عن قوله متى لا يتقى من الصلاة شئ وقد تقدم والله
 أعلم (صلاة لا غاية لها ولا منتهى ولا انقضاء) أى تمام ونفاذ (صلاة دائمة بدوامك
 وعلى آله وصحبه وسلم) بكسر اللام وسكون الميم عطفًا على صل (تسليما مثل ذلك)
 أى مثل ما ذكر في الصلاة من العدد واستغراقه والدوام وعدم الانتهاء وهذا
 اللفظ المذكور هو الذى فى النسخة السهلة وغيره من النسخ المعتمدة وفى بعض
 النسخ المعتمدة أيضا صلاة لا غاية لها ولا منتهى ولا أمدها ولا انقضاء صلاتك التى
 صليت عليه صلاة دائمة بدوامك وعلى آله وأصحابه وعترته كذلك وسلم تسليما
 كثيرا مثل ذلك وفى بعض النسخ المعتمدة أيضا بعد قوله دائمة بدوامك باقية به قائمات
 إلى يوم الدين وعلى آله الخ (اللهم صل على سيدنا محمد الذى ملأت قلبه من هيبه
 جلالك) أى عظمتك هذه إحدى الصلوات العشر أيضا التى رتبها الامام
 عبيد الله بن جنيدها لى القلب وهو محل الهيبة والجلال كما أن العين هى محل رؤية
 الجمال فلهذا أيضا قال (وعينه من جمالك) أى ملأت عين قلبه دائما من
 مشاهدته جمالك وعين رأسه عندما كشفت عنه الحجاب حتى رآك بها من غير
 كيف ولا أين (فأصبح) أى صار (فرحا) أى مسرورا وفيما نقل من صلوات جنيد
 اليمى فأصبح فرحا مسرورا بجمعهما (ويؤيد منه وراو على آله وصحبه وسلم) فعل
 دعاء معطوف على ما قبله فهو بكسر اللام وسكون الميم (تسليما أو الحمد لله على ذلك)
 الذى أعطى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد
 أوراق) شجر (الزيتون وجميع الثمار) يحتمل أن يكون قوله وجميع الثمار
 معطوفا على الزيتون أو على أوراق وعلى الأول يكون المراد أوراق جميع الثمار
 فيكون العدد والأوراق فقط من الزيتون ومن جميع الثمار دون الثمار نفسها
 وحديث لا يخص أوراق الزيتون بالذكر بل ذكر أوراق جميع الثمار وعلى

الثاني يكون المعدود جميع الثمار التي من جملتها الزيتون وأوراق الزيتون دون
 غيرها من الأوراق وهذا أظهر وخص الزيتون بالذكرا لأنها شجرة مباركة
 ولأنهم المكتوب على ورقها ووجدت في طرة نسخة عتيقة لبعض أصحاب المؤلف
 أو أصحاب أصحابه ما كيا عن العلماء يعني علماء أصحابهم والله أعلم أنه إنما
 ذكر أوراق الزيتون دون أوراق سائر الثمار لأن أوراق الزيتون مكتوب عليها
 اسم الله الأعظم والله أعلم (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما كان) أي
 وجد في ماضي (وعدد ما يكون) أي يوجد في الحاضر والمستقبل وفي بعض النسخ
 ويكون بسقوط ما وفي بعضها وما يكون بآياتها (وعدد ما ظلم عليه الليل) عدد
 ما (أضياء) وفي نسخة وما أضياء بزيادة ما (عليه النهار) من جميع ما على الأرض
 من حي وجاد والليل والنهار إنما يجريان بالأرض (اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد
 وعلى آله وأزواجه وذريته عدد أنفاس أمته اللهم ببركة الصلاة عليه اجعلنا)
 فائزين (بالصلاة عليه) فالباء تتعلق بفائزين المقدر ولا تتعلق بفائزين المدكورة
 كما يجرى في كلام العرب لأن ما قبل الموصول لا يكون معه ولا له إلا أن
 الظرف يتوسع فيه ما لا يتوسع في غيرها وقد كفيها راحة الفعل ويحتمل أن
 تتعلق الباء باجعلنا أي اجعلنا بسبب الصلاة عليه (من الفائزين) أي الناجحين
 الظرفين وعلى تعلق الباء بفائزين يحتمل أن المراد الفوز بنفس الصلاة أي
 بحصولها وقوعها وعليه فاما أن المراد مطلقها والاكشاد منها ويحتمل أن المراد
 الفوز بشواهد عمراتها وتاجها في الدنيا والآخرة والله أعلم ومن في قوله من
 الفائزين تهلق باجعلنا (و) اجعلنا واردين (على حوضه من الواردين) أي
 الذين هم بين اليه المشرقين عليه ولما كان الورد هو الذهاب إلى الماء والاشراف عليه
 وذلك غير الشرب وقوله زاد قوله الشاربين فنص على سؤال الشرب مع ذلك
 والمتعاقب محذوف أو منه (و) اجعلنا عاملين (بسنته وطاعته) فيما أمر به من توحيدك
 وعبادتك وحدك (من العاملين ولا تحل) تنجز (بيننا وبينه يوم القيامة) أي بسبب
 معاصينا وخر وجنا عن سنته وطاعته وطريقته فان الخروج عن ذلك مانع كبير
 من التمتع برؤيته والعمل بالطاعة سبب قوى للاجتماع به والتشبع بقربه وقد قال
 تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والمراد
 بالمعية التمكن من رؤية من ذكر في الآية وزيارتهم والحضور معهم وإن كان
 قهرهم في درجات عالية بالنسبة إلى غيرهم ولا جل تعلق المعية على الطاعة
 في الآية كما أن الحوض إنما يشرب منه في أول الشاربين جزما لم يبدل ولم يغير

أدريج أثناء الدعاء بالشرب من حوضه والاجتماع به صلى الله عليه وسلم الدعاء بالتمسك
بسنته وطاعته والله أعلم والظرفان اللذان هما بين ويوم متعلقان بالاعلى القول به
أو بالفاعل الذي دلت عليه أى انف الحيلة ثم يحتمل أن المراد انتقاء ذلك في موقف
القيامة يوم يكون أحوج شئ إليه وحيث تجتمع مع عليه أمته فلا يخاف عنهم
الأحزوم وطروذ بذنبه وجرمه ويحتمل انتقاؤه في موقف القيامة فابعدده وهو
الجنة حيث يشتناق إلى رؤيته وليس شئ من نعيم الجنة بعد رؤية الله عز وجل
الذي من رؤية نبيه صلى الله عليه وسلم (يا رب العالمين) الذي هو ملكهم ومربيهم
والقائم بأمرهم والمخلص لما يفسدهم أولاً لما يفسدهم منه إلا إليه ثم لما كان الإنسان مع
اتباعه السنة وعلمه بكل حسنة لا ينجو بعده ولا يدخل الجنة بكسبه ولا ينال
ما يؤمل بسعيه ولا يحصل له ذلك إلا برحمة الله وغفرته سأل الله مع ذلك المغفرة
فقل (واغفر لنا) وبدأ في الدعاء بنفسه لأن من حسن أدب الدعاء أن يبدأ الداعي
بنفسه لما ورد في ذلك قرأنا وسنة ثم نفي بالذية في قوله (ولو الدين) لما يستقبل
للداعي أن يثني في دعائه بالذية تأسيساً بقول الله سبحانه رب اغفر لي ولوالدي ثم قال
(وجميع المسلمين) لما ينبغي له أن يعم في دعائه جميع المؤمنين وقد قال تعالى لنبيه
صلى الله عليه وسلم واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات وقال أخباراً عن نوح عليه
السلام في دعائه رب اغفر لي ولوالدي ولن دخل بيتي مؤمناً وللمؤمنين والمؤمنات
ثم ختم بقوله (الحمد لله رب العالمين) بدون وأوأوله لأن من شأنه أن يختم الأجزاء بهذا
لما ورد فيه من ختم أهل الجنة وغيرهم به

وهذا آخر الثالث الأول من فصل الكيفية ثم ابتدأ الثالث الثاني بقوله (اللهم صل
وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد أكرم خلقك) من الأنبياء والمرسلين
والملائكة المقربين فمن دونهم وهو نعت الاسم الشريف في الجملة الأولى لأنه المسوق
إليه الحديث وذكره متعين والثاني أنما سبق للاضافة إليه ومجمله للضمير
وأنما سجي به ظاهر الأغراض أخر من استعانة ذكره والتبرك به والتعظيم له
والفصل يمثل هذا المعطوف معتقلاً لأنه سبب من المنعوت زائد على العطف وهو
الاضافة مع عدم الالباس (وسراج أفلق) بضمين وسكون الفاء مع ضم الهمزة
على قاعدة فعل كعق وجرف فانه يحوز فيه الوجهان وهو اسم للتأخية وبما ظهر
من نواحي القالك والمراد بالتأخية الجنس فهو سراج جميع الأفق وأقطار السموات
والارض ويأتي قريباً سراج أقطارك وجهه تشبيهه بالسراج تقدم في الأسماء
(وأفضل قائم بحقل) الواجب لك على عبادك من الامتثال لأمرك والاستسلام

لتعزك واللاهج بذكرك والاستغراق في توحيدك والاغتباط بجودك والاستغناء
 بشهودك والنظر لما يدوم منك والشغل بك عما سواك فهو اقوم الخاق بما يجب
 عليهم من ذلك بما لا نسمة بينه وبينهم (المبعوث) الى الخلق (بتيسيرك) أى
 تسهيلك (ورقةك) قريب مما قبله وما بعث به صلى الله عليه وسلم في شريعته
 من التيسير والرفق معلوم وقد قال تعالى ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت
 عليهم وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تجاوز لى عن أمى الخطأ والنسيان
 وما استكرهوا عليه أو كمال الى غير ذلك والباء في تيسيرك لام صاحبة ويحتمل
 أن تكون للسيدة والمعنى أن الله تعالى لما أراد بعاده التيسير والرفق بعث نبيه
 محمدا صلى الله عليه وسلم لانه عين رحمته ومهيء عنده لذلك فكان بعثه بسبب هذه
 الارادة والله أعلم (صلاة يتوالى) بالمشاة التسمية ثم الفوقية يتتابع ويتراعى
 (تكرارها) يقع التاء وكسرها يقال كرتة تكريرا وتكرارا اذا أعدته مرات
 والاعادة لأمرة واحدة وفي نسختين مقابلتين بالنسخة السهلة تتوالى عشرين
 فوقيتين وعليه فقوله ~~تكرارها~~ بدل اشتمال من مرفوع تتوالى المستر العائد على
 الصلاة ويحتمل أن يكون اكتسب التانيث من المضاف اليه فيكون فاعلا
 كالرواية الاخرى لصحة الاستغناء بها عنه (وتلوح) أى تضيء (على الاكوان)
 أى المكونات المحدثات (أنوارها) لأن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم نور
 فتنتورها العوالم الآن نورها معنوى فلا يظهر في عالم الملك الاعلى سبيل خرق
 العادة (اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد أفضل ممدوح)
 أى مثني عليه (بقولك) في القرآن العزيز وغيره من الكتب السماوية وقد اتفق
 الله تعالى على غير واحد من الانبياء والملائكة وعلى العموم والخصوص ونبينا
 صلى الله عليه وسلم أفضلهم بتفضيل الله عز وجل وجلب بعض ما اتفق تعالى به
 عليه صلى الله عليه وسلم في القرآن وغيره يخرج الى التطويل (وأشرف داع)
 للخلق (للاعتصام) أى التمسك (بجباك) استعير من الجبل الذى تشد عليه اليد
 والمراد به هنا الذين وفسر في الآية به وبالقرآن وبالجماعة والدعاة الى الدين
 هم الرسل عليهم السلام وأتباعهم (وخاتم أنبيائك ورسلك صلاة تبلغنا) الضمير
 المستتر الصلاة أى بما جعل الله بها من السببية هذا على ما في النسخة السهلة
 وغيرها ووقع في بعض النسخ زيادة (بها) فالباء سببية والضمير في تبلغ الى الله تعالى
 (في الدارين) الدنيا والاخرة عظيم فضلك أى فضلك العمم أى المشامل الواسع
 فهو من اضافة الصفة الى الموصوف (وكرامة رضوانك) لاشك في كرامة الرضوان

وأنه شيء كريم رفيع شريف بل هو أفضل الكرامات وأعلاها وأنفسها قول
 الله عز وجل لا هل الجنة بعد أن أعطاهم فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت
 ولا خطر على قلب بشر ورضوا بذلك وقرت أعينهم به وأقروا به على أنفسهم -م- ألا
 أعطيكم أفضل من ذلك يعني مما هم فيه من نعيم الجنة الخ الوأما أفضل من ذلك قال
 أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبدا (ووصلك) ضد الحجر والقطع
 (الآهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد أكرم الكرماء)
 الذين هم الانبياء والمرسلون والملائكة والصديقون والشهداء والصالحون والمراد
 بهم الانبياء فقط فيكون موافقا لقوله فيما يأتي أكرم أنبياء الله الكرام (من
 عبادك) جمع عبيد يجمع عليه كما يجمع على عبيد وله جوع أخرى لكن هذين
 المجموعين أكرم استعمالا ثم العباد الغالب استعماله في موضع التثنية والترقيق
 والكرامة والاخر في التثنية والاستضعاف أو قصد الذم وهو هنا محتمل لان يكون
 مراد به الكرماء فتكون من بيانية وأن يكون مراد به مطلق العبيد فتكون من
 تبعية ونية والله أعلم (وأشرف المنادين) بضم الميم وإجمال الدال المكسورة
 وبالنون آخره جمع منه وهو الداعي هكذا في عدة نسخ معتمدة ويوجد في غيرها
 كثيرا المنادير بفتح الميم وبالحجاء الدال مدودة وبالراء آخره من الانذار ووجدته
 في نسختين المنادين بضم الميم وبالواحدة بعدها وزيادة راء بعد الدال وبالنون
 آخره من المبادرة والبدار الى الشيء هو المسارعة والسبق اليه ولكن الصحيح
 النسخة الاولى والله أعلم أي المنادين الخلق لا اقبال (لطورق) بضمين ويصح
 سكنون الراء جمع طريق وهي السبيل (رشادك) هدايتك والمراد بالمنادين
 لطورق الرشاد الرسل عليهم الصلاة والسلام (وسراج أقطارك) جمع قطر
 بضم فسكون للناحية (وبلادك) جمع بلد للقطعة من الارض واضاءة
 الوجود بشمس نبوته صلى الله عليه وسلم ونور هدايته وسنن شريعته وتشعشع
 ملته كل ذلك ظاهر لا يخفى والمجمل (صلاة لا تقنى) لا تعدم (ولا تبيد) لا تهلك
 (تبلغ غلبها) أي بسببها (كرامة المريد) أي الزيادة المفسرة في الآيات بالنظر
 الى وجه الله الكريم سبحانه في جنة عدن ولا كرامة تلحقها (الآهم صل وسلم
 وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد الرفيع) نعمت سببي جار في اللفظ
 على غير من هوله وهو صفة مشبهة (مقامه) مرفوع بالصفة (الواجب) نعمت سببي
 تعظيمه ارتفع بالواجب (واحترامه) معطوف عليه بمفعله وقد أمر سبحانه بتعظيمه
 واحترامه في غير ما آية من القرآن فقد أمر فيه بتعظيمه وتوقيره وعدم التقدم بين يديه

وخفض الصوت عنده ومخاطبته بأشرف أسمائه وبالقول الحسن واستثناؤه
 في الذهاب عنه وأمر بطاعته وحض على اتباع سنته والتأسي به واستجابة
 دعوته وحذرون من مخالفته وأقسم على عدم إيمان من لم يحكمه في أمره إلى غير ذلك
 (صلاة لا تنقطع أبدا ولا تنقضي سرمدًا) أي دائماً وهو متعلق بلاؤه بفعل دل عليه
 الثاني أي اتقي فتأثيرها سرمدًا (ولا تنحصر عددًا) تميز أي لا ينحصر عدددها (اللهم
 صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين
 انك حميد مجيد) لم أوقف على هذه الرواية بهذا الاقظ وروى النسائي عن طهارة
 ابن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال قلنا يا رسول الله كيف الصلاة عليك
 قال قولوا اللهم صل على محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم انك حميد مجيد
 (وصل اللهم على محمد وعلى آل محمد كما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره
 الغافلون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارحم محمد وآل محمد وبارك على محمد
 وعلى آل محمد كما صليت ورحمت وباركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم انك حميد
 مجيد) هذه الصلاة هي التي في رسالة ابن أبي زيد وفيه ساروايتان بإثبات قوله
 في العالمين وبعدهم وذكرها فيماتة تقدم برواية في العالمين وذكرها هنا بالرواية
 الأخرى (اللهم صل على سيدنا محمد النبي الأمي الظاهر المظهر وعلى آله وسلم)
 فصل دعاء معطوف على ما قبله (اللهم صل على من ختمت) بفتح الخاء والتاء
 وباء الخطاب (به الرسالة) ذكرها دون النبوة أما لان حكمكم الارسل بعم النبي
 والرسول أو أشرفها عليهم (وأيدته) أي قوته (بالنصر) أي الاعانة قال تعالى
 هو الذي أيدك بنصره (والكفور) قد آمن الله تعالى عليه به في قوله أنا أعطيتك
 الكفور وهو مختص به صلى الله عليه وسلم لم واختلاف فيه ما هو قبيح نهر في الجنة
 وهو المشهور المستفيض عند السلف والخلف وجاء به الحديث في البخاري وغيره
 وهو التمر الذي يصب في الحوض وقيل هو الحوض نفسه وحديثه في صحيح مسلم
 وسنن أبي داود ولكن قيل فيه إطلاق الكفور على الحوض لكون أصله وماذته
 منه وقيل الكفور الخير الكثير قيل هو أولى الأقوال لعمومه لولا ما ثبت من
 تخصيصه بالنهر من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم فلا يعدل عنه وقيل هو النبوة
 وقيل العلم وقيل الاسلام وقيل الخلق الحسن وقيل ما آناه الله من النبوة والقرآن
 والذكر العظيم والنصر على الأعداء وقيل علماء أمته وقيل أولاده وقيل كثرة
 الاتباع والأشياء وقيل جميع نعم الله تعالى عليه صلى الله عليه وسلم وأكثرها
 الأقوال على أنه شيء أو شيء في الدنيا وبذلك يكون منصوباً به إلا أن بعض ماصريح

في ذلك كالقول الذي فيه النصر على الاعداء وبغض اظا هر فيه كالقول بأنه كثرة
الاتباع والاشياع وبعضها فيه خفاء وقد يدل على النصر التزاما (والشفاعة)
بقوله ما وجدته أول شافع وأول مشفع وتشفيعه في الخلق كافة وظهوره بذلك
على أعيان الوري كلهم وشهود الجمع أجمعين لذلك هذا الذي يظهر في تأييده
بما ذكر ويمكن أن يكون على تضمنين أي أنه معنى أكرمه ونحوه والله أعلم (الله-م
صل على سيدنا ولا ناعمدني الحكم) بضم فسكون يراد به الحكمة ويراد به
الحكمة والقضاء والفصل بين العباد وعليه يحتمل أن يكون المراد وصفه بآية
الحكم بين العباد إشارة إلى أنه جمع له بين النبوة والسلطان كما هو مذکور
في خصائصه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون على حذف النعت أي الحكم
النافذ أو الجاري على نهج الصواب والساد والعدل ويحتمل أيضا أن يكون
الحكم بمعنى الضبط والمنع من الفساد وما لا ينبغي ومن أسمائه صلى الله عليه
وسلم في غير هذا الكتاب الضابط (والحكمة) بالكسر تفسر بالنبوة والقرآن
والفهم فيه والفقه في دين الله ومعرفة الأحكام واللب والفطنة والموعظة
وتحقيق العلم والفهم عن الله والحلم والتقن العقل ووضع الأشياء مواضعها وتوقيتها
حقها والحكم بالحق والعدل وكل ذلك صحيح ثابت له صلى الله عليه وسلم
(المرآة الوهاج) أي الساطع الوفاق الشديد الأضائة (المخصوص) أي المفضل
على سائر الخلق (بالخلق) بضم الخاء مع ضم اللام وسكونها السجدة والطبع
والمرودة والدين والخلق والخالقة ما خلق عليه من طبيعته (العظيم) قال الله تعالى
وانك لعلی خلق عظیم وقال صلى الله عليه وسلم بعثت لأتم مكارم الأخلاق ذكره
مالك في الموطأ بلاغا وأخرجه أحمد من حديث معاذ بن جبل والبخاري من حديث
أبي هريرة والعبادي من حديث جابر وقد كان صلى الله عليه وسلم على أخلاق
عظيمة وشيم كريمة وفصائل جليلة في قوته وفي اجتماعها فقد اجتمع فيه من
خصال الكمال وأوصاف الجلال ونعوت الجمال ما لم يجتمع في مخلوق مما لم يشركه
غيره إلا في أسمائه ولله در البوصيري حيث قال

كيف ترقى رقبك الانبياء * ياسماء ما طاولتم اسماء
لم يساورك في علالك وقدحا * لسنى منك ذنوبهم وسناء
انما شملوا صفاتك لانا * من كمثل النجوم الماء
أنت مصباح كل فضل فأتصـدر الاعن ضوءك الاضواء
لك ذات الدالوم من عالم الغيب ومنها لآدم الاسماء

(وختم الرسل ذى المعراج وعلى آله وأصحابه وأتباعه) جمع تابع يشمل كل من
تبع ماله وطريقته فهو عام بعد خاص (السالكين) أى السائرين الى الله عن
نفوسهم (هلى منهجه) بفتح الهم بوزن مقعد الطريق الواضح وكذلك المنهاج
كدهراس والنهج يدون ميم (القويم) أى المستقيم وهو المعتدل الذى لا اعوجاج فيه
(فاعظم) فعل تعجب والفاء استئنافية أو سببية (اللهم) ثبت في كثير من النسخ
وسقط في بعضها وهو فصل بين فعل التعجب ومعموله بالمنادى على حد قول على
كرم الله وجهه لما رأى عمار بن ياسر رضى الله عنه مقتولا أعز على أبالي يقظان أن
اراك صريعا مجذلا (به) أى بمنهجه القويم (منهاج) بوزن مصباح منصوب بأمدح
أو أعنى أو نحو ذلك ويصح كونه بدلا من محل الضمير في به على مذهب القراء ومن
وافقه فان محله نصب فيكون بدله منصوبا وأما على مذهب جمهور البصريين من
أن محله رفع فيكون بدله مرفوعا وعلى أنه بدل من لفظ الضمير يكون معرورا والثبت
في النسخ ضبطه بالنصب والله أعلم (نجوم الاسلام ومصايغ الظلام) بالجر عطفا
على نجوم والمصايغ جمع مصباح وهو السراج واستعير لالتى صلى الله عليه وسلم
واصحابه وأتباعه السالكين مسلكه الوصف بالنجوم والمصايغ للاهتمام بهم
كما تهتدى بالنجوم على الطرق وبالمصايغ على الاشياء في غياهب الظلام أو لوقوع
الاستنارة بهم من ظلمة الشك كما تستنير الارض والقاع وما فيها بتلك أو لاستنارتهم
في أنفسهم مع ذلك (التهتدى بهم في ظلمة ليل الشك) شبه الشك بظلمة الليل
يجمع الحيرة والالتباس وعدم الابصار والاهتداء للراشد وهو من اضافة المشبهة
الى المشبهة بعد حذف أداة التشبيه والشك لغة التردد بين وجود الشيء وعدمه وهو
خلاف اليقين والشك يكون في الاحكام الشرعية ويكون في حال الايمان بضعفه
وانكساف نوره قال الشيخ ابن عباد رضى الله عنه في هذا انه ضيق الصدر عند
احساس النفس بامر مكرر يصيبها فاذا ضاق صدره بذلك أطم قلبه وأصابه من
اجله الحسم والحزن وطهارته منه بوجود ضده وهو اليقين فيه يتسع الصدر وينشرح
ويزول عنه الحرج والضيق قال غيره ولا يقوى اليقين الا بمخالطة أهل اليقين وهم
المعبر عنهم هنا بنجوم الاسلام ومصايغ الظلام (الداج) أى المظلم (صلاة دائمة مستمرة
ما تلاطمت) أى اضطربت وتشابكت (في الابحر) جمع بحر للماء الكثير (الامواج)
جميع موج اسم جنس موجة وهو ما اضطرب من مياه البحر وارتفع من فورائها
(وطاف بالبيت العتيق) الذى هو الكعبة يث الله الحرام (من كل فج) أى آتئين من
كل فج وهو طريق واسع في الجبل اكبر من الشعب (عتيق) بالمهمل أى مسلكه

بعيد غامض (الخباج) جمع حاج وهو صاحب الحال المتقدمة وهي آتين (وافضل)
أما كثر خير وبركة (الصلاة) هي ألطف الرحمة المنبثقة عن العطف والخنان
(والتسليم) مصدر سلم إذا قال السلام عليك ثم ان جعلنا السلام اسما لله تعالى
فيه يكون معناه الله معك أو عليك حفيظ أو راض أو مقبل وقيل هو مصدر وتقدير
السلام سلم الله عليك سلاما ثم نقل من الدعاء الى الخبر وقيل جمع سلامة فيكون
دعاه له بالسلامة والنجاة من الشرور كلها (على محمد رسوله الكريم) هذه الصلاة
في خطبة تفسير القاضى ابى محمد عبد الحق بن عطية رحمه الله وآخرها على ممر
الليالى والايام (وصفوتيه) مثالب الصادق أى خالصه (من العباد) أى بعضهم (وشفييع
الخلائق) جمع خلق بمعنى مخلوق (فى الميعاد) بالبناء كذا فى النسخة السهلة
من وعدة يعده عدة ووعدا والميعاد اسم لوقت الوعد وموضعه وفى نسخة معتمدة
المعاد يقع الميم بمعنى الرجوع لان الخلق يعودون الى الحياة (صاحب المقام المحمود
والخوض المورد الناهض) أى القوى المضطلع (بأعباء) جمع عبء بكسر فسكون
فهزة الحمل والنقل من أى شىء كان والمراد بأفعال (الرياسة) وتكليفها وأمرها
الشاقة (والتبليغ الاعم) أى المشتغل على جميع ما أمر بتبليغه أو الذى عم جميع
من أمر بالتبليغ لهم وهم جميع العالمين فان من الخلق من بلغه مباشرة ومنهم من
راسله وكاتبه ومنهم من أمر بالتبليغ له فبلغوا له بعد وفاته صلى الله عليه وسلم
فبلغت دعوته جميع من فى الارض (والخصوص بشرف السعاية) أى العمل أى
اعمال نفسه وتسيبها واجتهاده (فى الصلاح) أى صلاح الخلق فى أمر دينهم وتوجههم
الى بارئهم (الاعظم) لعظم هذا الصلاح فى نفسه لكونه توجها الى الله وتوصيلا
الى رضاه والتهور بالنعيم المقيم وعمومه (صلى الله عليه وعلى آله صلاة دائمة
مستمرة الدوام على) للصاحبة (عمر) أى مسير (الليالى والايام) ولها مرور وسير
بسير القالك والذى فى ابن عطية صلاة مستمرة جديدة على مر الليالى والايام بدون
دائمة وزيادة جديدة (فهو) صلى الله عليه وسلم والفاء للاستئناف (سيد الاولين
والاخرين) من الانس والجن اجمعين أو يشبه الملائكة لان لهم أولية أو هم المراد
بالاولين والاخرين من عبادهم من الانس والجن (وافضل الاولين والاخرين عليه
افضل صلاة المصلين) عليه (وازكى أى اغنى سلام المسلمين) عليه (وأطيب)
أى أظهر وازكى (ذكرنا كركين) له (وافضل صلوات الله) المتبادر أنه مبتدأ
ومابعده من الصلوات معطوفا عليه وقوله على أفضل خلق الله فيه الخبر ويحتمل أن
يكون قوله وأفضل صلوات الله معطوفا على ما قبله من قوله عليه أفضل صلاة المصلين

وقوله على أفضل خلق الله خبرا عن قوله قبله ويليه وأعظم صلوات الله ويجوز أن
 يكون قوله وأفضل صلوات الله معطوفا أيضا على ما قبله وقوله على أفضل خلق الله
 بدلا من الجار والمجرور في قوله عليه أفضل صلاة المصلين والله أعلم (وأحسن) أي
 أجل (صلوات الله وأجل) أي أعظم (صلوات الله وأجل) أي أحسن (صلوات الله
 وأكمل) أي أتم (صلوات الله وأسبح) أي أكمل وأتم وأوسع وأعم (صلوات الله
 وأتم) أي أكمل (صلوات الله وأظهر) بالظاء المنقوطة في النسخة السهلة وغيرها
 أي أقوى نورا وأبهى وفي بعض النسخ بالمهملة أي أنقى وأزهر وأخلص (صلوات الله
 وأعظم) أي أجل (صلوات الله وأذكي) أي أسطع ربحا وأقوى (صلوات الله
 وأطيب) أي أخلص وأمنى (صلوات الله وأبرك) أي أزركي وأمنى (صلوات الله
 وأزكي) أي أتمى وأكثر (صلوات الله وأمنى) أي أزيد وأبرك (صلوات الله وأوفى)
 أي أتم وأسبح (صلوات الله وأسنى) أي أشرف وأرفع هذا إن كان من السناء
 المدحود وإن كان من المصروف فعناء أضوه (صلوات الله وأعلى) أي أرفع (صلوات الله
 وأكثر) أي أزركي وأوفر (صلوات الله وأجمع صلوات الله) لكل خير (وأعم)
 بمعنى أجمع أو تهم روحه وجسده وقبره (صلوات الله وأدوم) أي أبقي (صلوات الله
 وأبقى) أي أشد في التبدد وعدم الانقطاع (صلوات الله وأعز) أي أرفع عن
 تقديرات العقول وتخيلات الأوهام (صلوات الله وأرفع) أي أعلى وأشرف (صلوات
 الله وأعظم) أي أجسم وأفخم (صلوات الله) هكذا في سائر النسخ بهذا كرا عظم
 مرتين الأولى بعد قوله أظهر وقبل قوله أزركي وهذا الثاني وهو آخر هذه المعاني
 ولا يضر ذلك في الادعية ونحوها (على أفضل خلق الله وأحسن خلق الله وأجل
 خلق الله وأكرم خلق الله) هكذا في جميع ما رأيت من النسخ وفي طرة نسخة فقط
 ذكر صاحبها أنه قابلهما على نسخة قوبلت من خط المؤلف وأجل خلق الله وأكرم
 خلق الله وأكرم خلق الله بزيادة وأكرم خلق الله بالباء الموحدة بينهما ونسب ذلك
 للنسخة المذكورة ومعناه أعظمهم وأجلهم (وأجل خلق الله وأكمل خلق الله وأتم
 خلق الله وأعظم خلق الله عند الله رسول الله) بالجر على الاتباع وبالرفع على القطع
 ويصح فيه التمسك على القطع أيضا (ونبي الله وحبيب الله وصفي الله ونجي الله
 وخليل الله وولي الله وأمين الله وخيرة الله من) تبعية (خلق الله ونخبة الله) أي
 مختاره (من) كالتي قبلها (برية) أي خليفة بالمهملة على الأصل والقياس وبشدة الياء
 بغير همزة على التسهيل تخفيفا من المهم وزوها أكثر استعما لا عند العرب وهي
 فعيلة بمعنى مفعولة من بره الله الخلق أي أوجدهم وخلقهم بعد العدم (وصفوة الله

من أنبياء الله وعرّو الله وعصمة الله) من معنى ما قبله أى عمل عصمته لحلقه
ولجنتهم ومتمتعهم بحفظ الله به من اتبعه من الشيطان ونفيه من النيران ومن جميع
الاسواء قال البوصيرى وسيدى على وفا

أحل أمنته في حرز ملائكة * كاليث حل مع الاشبال في أجم
أصبحت في كنف الحبيب ومن يكن * جارا لكريم يعيشه العيش الرغد
عش في أمان الله تحست لوائه * لا خوف في هذا الجنب ولا تكدر
لا تحتشى فخر رافعك بيت من * ككل المني لك من أيادي مدد
(ونعمة الله ومفتاح رحمة الله) وجه الاستعارة ظاهر وهو كأن المفتاح المحسوس
ذا الاسنان لا يتوصل الى ما في داخل الخزانة الا به كذلك هو صلى الله عليه وسلم
لا يتوصل أحد الى رحمة مولاه ولا تناله الاعلى يديه وبمناجاةه صلى الله عليه وسلم
(المختار من رسل الله المنتخب من خلق الله الفائز أى الظافر) بالطلب) بفتح الميم
واللام وسكون الطاء بينهما وهو ما يحاول وجوده في المرهب) ضبطه كالذى قبله
وكذا الذى بعده أى في حال الرهب وهو الخوف (والمرغب) أى وحال الرغب
وهو الرجاء واردة الشئ وطلبه والمعنى أنه صلى الله عليه وسلم فاز وظهر بئيل
مطالبه في حاله رهبه أى خوفه يدفع الشئ المكروه وفي حاله رغبه ورجائه
وارادته لوقوع الشئ المحبوب (المخلص) بفتح اللام في النسخ المعتمدة أى المصطفى
المهذب المختار ووقع في بعض النسخ بالكسر ومعناه ظاهر (فيما رهب) بالبناء
لامفعول في النسخ المعتمدة أى فيما أعطى ووقع في بعض النسخ بالبناء لامفعل
وهو ظاهر وعلى الاول يعنى أنه كان فيما رهبه الله تعالى من النبوة والرسالة
وما يتبعهما مستقلا لله تعالى مصطفى مرتضى فكانت نفس النبوة عن اختصاص
من الله تعالى ومحض اصطناع وارتضاء لا عمل له فيها ولا تكسب

تبارك الله ما وحى بك تكسب * وكان في نبوته ورسالته أيضا سائر أرباب الله
وعصمته مؤيدا بحفظه ونصرتة مدودا بعناية ملحوظا بعين رعايته مقبدا عن حوله
وقوته (أكرم مبعوث) الى الناس رسولا (أصدق قائل) من الخلق (أنجج شافع)
أى أعظم الشفعاء وأكبرهم ظفرا بحاجته وبئيل طلبته وقبول شفاعة (أفضل
مشفع) أى أكبر الشفعاء تشفيعا وقبولا لشفاعته وأخرهم حظا ونصيبا (الامين
فيما) موصولة (استودع) بالبناء لامفعول وحذف العائد المنصوب أى استودعه
الله تعالى أى استخفظه من وحيه وعلمه وأسرارته في ملكه وملكوته فبلغ جميع
ما أمر بتبليغه كما أمر وأسرع جميع ما أمر بأسراره كما أمر ولم ينشئه وكانت أفعاله

دائرة بين الواجب والتدوب فكان آمينا ونسي به في أقواله وأفعاله وجميع حركاته
 وسكناته وفي حالة الرضى والغضب ولا يقول الاحقا وما ينطق عن الهوى ان هو
 الا وحى بوحى وتقدم قوله فهو آمينك المأمون وخازن علمك المخزون وبآيتي قوله
 وأمينك على وحى السماء وقد كان صلى الله عليه وسلم معروفا بالامانة منذ كان
 يعترف له بذلك محاوروه ومعاندوه وكان يسمى قبل نبوته الامين بما جمع الله
 تعالى فيه من الاخلاق العظيمة وخصه به من الشيم الكريمة والصفات المستقيمة
 وكان جميع من له منهم شئ يخشى عليه يستودعه عنده صلى الله عليه وسلم لما يعلم
 من صدقه وأمانته فيجتمل أن يكون هذا المراد بما في الاصل أو يشمله وان كان
 المتبادر هو ما تقدم والله أعلم (الصادق فيما) موصولة (بلغ) بحذف العائد المنصوب
 أى بلغه الخلق عن الله تعالى لتبوت نبوته ووجوب عصمته (الصادق بأمر ربه)
 أى المصرح الجاهر به والمنفذه ووقع في نسخة بما أمر ربه وما مصدريه فتكون
 كالرواية المشهورة أى بأمر ربه (المضالع) أى المناهض القوى (بما جعل) بالبناء
 للمفعول مشددا أى من أعباء الرسالة وأثقالها (أقرب) رسل الله الى الله وسيله
 فن توسل به الى الله تعالى كان أسرع في نيل مطلوبه والظفر بمرغوبه وأخطى به ممن
 يتوسل بغيره من الرسل عليهم الصلاة والسلام فهو أقرب الوسائل أى ما يتقرب
 ويتوسل به الى الله تعالى (وأعظمهم) أى الرسل ~~هكذا~~ هذا الضمير في هذا
 الكتاب بلفظ الجمع وكذا الضمائر التي بعده كلها وفي العربية يجوز فيه الاتيان
 بلفظ الجمع ولفظ الافراد على اعتبار اللفظ أو الجنس وقال أبو حاتم السجستاني
 لا يكادون يتكلمون به الا مفردا (غدا) في الآخرة (عند الله منزلة) أى مكانة
 وحظوة (وفضيلة) هى الدرجة الرفيعة في الفضل (وأكرم أنبياء الله الكرام
 الصفة على الله وأحبهم الى الله) أى أعظمهم حظا من محبة الله أى أثره
 وتخصيصه فكلامهم محبوبون له وهو أحبهم اليه وأخصهم به وأرضاهم عنده وأحفظهم
 لديه (وأقربهم زلفى) أى قرينة ومكانة رفيعة (لدى الله) أى عنده (وأكرم الخلق)
 عموما (على الله) فيدخل الملائكة والاجماع على أنه صلى الله عليه وسلم أفضل
 من الملائكة وان اختلف في التفاضل بين الانبياء والملائكة فقد صرحوا بأنه صلى
 الله عليه وسلم خارج من الخلاف وانه أفضل الخلق عموما (وأحفظهم) أى الخلق
 من الخطوة بالضم والكسر وهى قرب المكانة (وأرضاهم لدى الله) أى عنده (وأعلى
 الناس) أى أرفعهم (قدرا) أى منزلة (وأعظمهم محلا) أى منزلة ومكانة (وأكلهم
 محاسنا وفضلا) هذه الاوصاف الثلاثة هكذا هى في الشفاء أول الفصل الثالث

من الباب الثاني من القسم الأول الآن الذي فيه محاسن من غير تنوين لا متناعة
 من الصرف على اللغة المشهورة ولكنه صرف هنا على حد قوله تعالى سلاسل
 وأغلالا وقوله قوايراقوايرافى قراءة من نونهما وقد ذكرنا ذلك أوجهها منها
 التناسب ولأن بعض العرب يصرف كل ما لا ينصرف وقد أجاز بعضهم صرف الجمع
 الذي لا نظير له في الآحاد اختيارا وقد علل به أنه لما كان هذا الضرب من
 المجموع يجمع أشبه الآحاد فصرف وذلك كقولهم صواحب وصواحيات ومن القراءة
 من قرأ سلاسل في الوصل وسلاسل بالالف دون تنوينه في الوقف ويصح ذلك هنا
 وقد وجدته بفتحة واحدة مع اثبات الألف في نسخة معتمدة من هذا الكتاب
 والمحاسن جمع حسن على غير قياس وهو الجمال والفضل ضد النقص (وأفضل
 الأنبياء) أي أعلامهم وأشرفهم (درجة) أي مرتبة ومنزلة (وأكلهم شريعة) لاشتمال
 كتابه على ما اشتملت عليه جميع الكتب وزيادة جمعه لكل شيء واستغنائه
 عن غيره واشتمال شريعته على العبادات الجامعة لعبادة العالم كله على ما تشير
 إليه الصلاة والحج وغير ذلك مما لم يجتمع في غيرها وعلى كثير من العبادات التي
 ليست في غيرها ولا شتمها من التيسير والتسهيل والسماحة على ما ليس
 في غيرها مع مجيئها بالجهاد والقتال والقتل وإقامة الحدود والتعزيرات والأدب
 والحجرات فهي جامعة بين الحلال والحرام إلى غير ذلك من أوجه أكليتها والله أعلم
 (وأشرف الأنبياء) أي أرفعهم (نصايا) أي أصلا ويقال النصاب والنصب (وأينهم)
 أي أوضحهم (بيانا) للكلام بالعبارة الواضحة البليغة المطبقة للفصل المظهرة للمراد
 المريحة للأشكال المطابقة لقول مخاطبين واللفظ الفصيح المرتل الفصل والمراد
 أنه أعظمهم وأتمهم نبينا للشماعات للناس (وخطابا) لهم فكان إذا تكلم تكلم
 بكلام مبين مرتل مفصل يتبع بعضه بعضا بهذه العادة ويفهمه كل من سمعه
 ويعيه وكان يعدد الحكمة ثلاثا التقط عنه وإذا تكلم أسمع ويخاطب الناس
 على قدر عقولهم وما يفهمون ويتكلم بحوامع الكلام وأوجز عبارة وأبسط أداء
 في حسن بيان وتطبيق مفصل وأفصح كلام وأبلغه لافضل فيه ولا تقصير
 وقد كان من الفصاحة والبلاغة بالحمل الأعلى والمرتبة الفضلى والشأن الذي
 لا يدرك والمكان الذي لا يلحق وكان من فصاحته وتمام بيانه وكمال حسن لسانه
 أنه أوتي علم السنة العرب كلها والمكان الذي لا يلحق فكان يخاطب كل أمة منها
 بلسانها ويحاورها بلغتها (وأفضلهم مولدا) بكسر الهمزة وهي مكة (وهما جارا) يقع
 الجيم وهي المدينة طابة وفضل الحرمين الشريفين معلوم ضرورة وأحاديثهما كثيرة

شبهة في الصحبين وغيرهما (وعتره) لأنه صلى الله عليه وسلم أفضل الانبياء ونسبه
أفضل أنسابهم وأمه التي عترته منها أفضل الامم (وأصحابا) لأن أمة أفضل الامم
وأفضلها قرن أصحابه عليه الصلاة والسلام ومن قول ابن مسعود رضي الله تعالى
عنه ان الله نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد فوجد قلوب أصحابه خيرا لرب العباد
فجعلهم وزاء نبيه يقولون عن دينه (وأكرم الناس اروة) بفتح الهمزة ونضم أى
أصلا (وأشرفهم جرثومة) بضم الجيم أى أصلا أو جماعة وعلى تفسيره بالجماعة
يحتمل أن المراد بها عشيرته التي هو منها ويحتمل أن المراد بها أصحابه وأتباعه
الذين يحبهمون عليه وفسر المؤلف الجرثومة في النسخة السهلة بالفرع فكاتب هذا
الحل منها أى أصلا ونوعا فيكون تفسيره للارومة والجرثومة وقال ابن سبع وأطيبها
أرومة وأعزها جرثومة (وخيرهم نفسا) في حديث العباس بن عبد المطلب ولطاب
ابن وداعة رضي الله عنهما أن الله خلق الخلق فرقتين فجعلني من خير الفريقين
ثم جعلهم قبائل فجعلني من خير قبيلة ثم خير البيوت فجعلني من خير بيوتهم فأنا
خيرهم نفسا وخيرهم بيتا رواه الترمذي ومعنى خيرهم نفسا أى روحا وذاتا وخيرهم
بيتا أى أصلا وهذا على أن المراد بنفسه وجوده وحقيقته وعينه التي هي جسده
وروحه ويحتمل أن المراد بنفسه في كلام المؤلف روحه فقط فان النفس ثلاث
أمانة ولوامة ومعامشة وهي في الاطمئنان مراتب ودرجات لا تعصر وأقواها فيها
وأعلاها وأشرفها نفس سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم (وأطهرهم
قلبا) لأنه نور كله وهو أصل الانوار كلها والقوة عصمته ومزده عنانيته ووجهته
وعاؤه مكانته عند ربه تعالى ولان شق الصدر وازالة العلقمة من قلبه
مختص به على القول الاصح وكان خاتم النبوة في ظهره بازاء قلبه من حيث يدخل
الشيطان حتى لا يجده اليه سبيلا وسائر الانبياء عليهم السلام كان الخاتم في أيامهم
وان كان الكحل معصومين من الشيطان لكن له صلى الله عليه وسلم عليهم بذلك
مزيد مزية واختصاص في العصمة وأثنى الله سبحانه على قلبه صلى الله عليه وسلم فقال
وانك لعلى خلق عظيم وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها في الآية كأن خلقه
القرآن قال الشيخ أبو محمد عبد الجليل القصري أى على أخلاق النبوية ونحوه
لصاحب عوارف المعارف وقال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان الله نظر
في قلوب العباد فوجد قلب محمد صلى الله عليه وسلم خيرا لرب العباد فاصطفاه
لنفسه فبعثه برسالته وقد قال تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته (وأصدقهم
قولا) قال علي رضي الله تعالى عنه في وصفه أصدق الناس لجة وقد كان معروفا

بالصدق ومشهورا به لاهل الجاهلية فضلا عن اهل الاسلام واقوالهم
 في شهادتهم له بالصدق معروفة مسطورة في كتب السير فلا ينطيل بذكرها
 وقد قالوا له لما جمعهم لينذرهم ما جربنا عليك كذبا وقال ابو سفيان بن حرب قبل
 أن يسلم لم يقل لما سأله هل كنتم تنهونه بالكذب قبل أن يقول ما قال فقال له
 لا وقد قال تعالى انهم لا يكذبونك الآية (وأزكاهم فعلا) الزكاء النماء والزيادة
 والمراد زيادة ثمرة العمل والثواب المرتب عليه بسببه فكما عمل علما اراد به تقريرا
 الى الله تعالى مما لا يزداد غيره به له وزكاء عمل العامل على حسب اخلاصه
 وزهده وفراغه مما سوى الله عز وجل وتعلية وعجبة له (وأثبتهم) أى أرسخهم
 وأمكنهم (أصلا) أصل الشيء ما يتفرع منه وجوده والمراد به هنا منضضة ونسبته
 يعنى ان نسبه أعرف الانساب وأرسخها في المجد والحسب ويأتى بعض الاحاديث
 الشاهدة يشرف نسبه وجلالة منصبه ان شاء الله تعالى وقال هرقل لابي سفيان
 ابن حرب كيف نسبه فيكم قال هو فينا دونسب وقال تعالى ان الله اصطفى آدم
 ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضهم ان بعض وقال صلى الله
 عليه وسلم ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل الحديث (وأوفاهم) أى أتمهم
 واحفظهم (عهدا) أى وثقا مع الله تعالى ومع عباده (وأمكنهم) أى أرسخهم
 (مجدا) هو عظم الشرف وكرم الفعل وقيل لا يكون الا بالآباء وهو كرم الآباء
 خاصة (وأكرمهم طبعاً) أى هية والطبع والطبيعة والسمية والجليلة واخلى
 بالضم والطينة والخيم بكسر الميم والسليقة كلها بمعنى واحد وهى الحالة التى
 طبع وخلق عليها (وأحسنهم صنعا) بالضم أى معروفا ولا شك انه أحسن الورى
 وأعظمهم وأكثرهم معروفا ظاهرا وباطنا وما أسدى الى الخلق باطنا من الهداية
 الى التوحيد والايمان بالله تعالى ومعرفته هو مما اختص به صلى الله عليه وسلم
 ولم يشركه فيه غيره وعطاياه الظاهرة لا يدانيه فيما أحد وضع الله عنده أيضا
 لا يعرف أحد قدره ولا يدرك أمره فهو أحسن الناس صنعا بكل وجه صلى الله عليه
 وسلم (وأطيبهم) أى أحسنهم وأزهرهم وأخصهم من كل عيب (فرعا) واحد
 الفروع وهى ما تشعب من الأصل ونشأ عنه ويحتمل ان المراد به نفسه صلى الله
 عليه وسلم أو رطبه الذين هو منهم أو نسله لذى تفرع منه وأنه أطيب من نسل
 غيره ويطاق الفرع أيضا على شريف القوم فيكون المعنى أنه صلى الله عليه وسلم
 أطيب الشرف أى أكثرهم والله أعلم (وأكثرهم طاعة وسمعا) لربه تعالى واستجابة
 لدعوته وامتثالاً لأمره ويحتمل ان المراد انه أكثر الناس طاعة لمرربه ومسمعاً

لقوله وأنه مسموع القول نافذاً لا مروان له من ذلك ما ليس لغيره من الانبياء
والرسل وكل ذي اتباع وأنه كذلك ومن نظر سيرة أصحابه معه وشدة محبتهم
وتظيمهم له وقوة هيئته في صدورهم ووقايتهم إياه بأنفسهم وتعرضهم للقتل دون
وقتلهم أحباءهم في سبيله وقتلهم آباءهم وأبناءهم في مرضاته وحديث عروة
ابن مسعود الثقي وأمم معدود وغيرهما علم ما كانوا عليه معه وما كان له من الطاعة
والسمع صلى الله عليه وسلم (وأعلاهم مقاماً) عند ربهم وفي المقامات الاختصاصية
(وأحلامهم) أي أحسنهم وأطيبهم وألذهم وأعذبهم (كلاماً) في المسامحة والافتدة
قالت أم عبد في وصفه صلى الله عليه وسلم حال المنطق فصل لا تزل ولا تزلز أن
منطقة خر زرات نظمن وكان في صوته محمل وهو بحجة مستحسنه وعدم حدة
أحسن الناس نعمة وكان في صوته محمل وهو بحجة مستحسنه وعدم حدة
في الصوت فكان أحلى الناس منطقاً وأعذبهم كلاماً واليه خطاباً إذا تكلم
أخذ بمجامع القلوب وسلب الارواح صلى الله عليه وسلم (وأزكاهم) أي أغناهم
وأبركهم وأطيبهم (سلاماً) أي تحية يتم بحمل رجوع ذلك إلى كثرة سلامه لأنه كان
يبدو من لقيه بالسلام ويبذوه بالمصافحة ويسلم على الصبيان وإذا أتى على قوم
فسلم عليهم سلم عليهم ثلاثاً أو إلى استسلامه واستسلامه واستسلامه واستسلامه وتسلم
روح الله من قلبه وتأثيره في القلوب وتوحيده لانه يتجدد به الذين يسلم عليهم
زيادة في أحوالهم وتهب عليهم بأقبالهم نفحات تقوى به أيمانهم وتركو أنوارهم
وتتراد معارفهم وأسرارهم والله أعلم (وأجلهم) أي أعظمهم (قدراً) أي منزلة
ورفعة (وأعظمهم فخراً) أي ما يفخرو به ويتمدح من الخصال الحميدة والمنازل الحميدة
وهو صلى الله عليه وسلم قد جمع فيه من الخصال الحميدة والأخلاق الحميدة وأوتي
من ذلك ما لم يؤت أحد من العالمين وكان فضل الله عليه عظيماً وهذه اللفظة هكذا
هي في جميع ما رأته من نسخ هذا الكتاب ووقع لبعض من تكلم عليه وأعظمهم
أجراً وقال أي أكثرهم ثواباً (وأسنهم) أي أضوئهم أو أرفعهم (فخراً) هكذا هو
أيضاً في جملة النسخ كالذي قبله ووقع في نسخة فجر بالجم بدل الخاء ومعناه على
هذا أضوئهم وأسطعهم فجر والمراد بالفجر نفسه صلى الله عليه وسلم استعارة له
كما تقدم في الحرب الثاني (وأرفعهم في) للظرفية المجازية تتعلق بأرفع بتميزه (الملك
الاعلى) هم الملائكة كما تقدم (ذكرنا) يعني أن ذكره عند الملائكة وبينهم أعظم
وأعلى وأرفع من ذكر غيره وإن له عندهم شأنًا ومنزلة لا يبلغها غيره صلى الله عليه وسلم
أذهم يصلون عليه على الدوام متعبدون بذلك ومستعملون فيه وعارفون اصطفاً بآيته

وعظم منزلته عنده خالق عز وجل (وأفاهم عهدا) هكذا هو مذكور مرتين في جميع
النسخ الا قول فيما تقدم وهو هذا هنا وذلك لا يضر بل هو زيادة خير وانما يعاب
التكرار المحض في كتب العلم التي المقصود بها الافادة فاذا حصلت فلا معنى للاعادة
واما نحو هذا الكتاب مما المقصود به التمدد بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
ونحوها فنسارج عن ذلك خصوصا هذا الكتاب فانه مبني على التكرار والاعادة
مع غيبة مؤلفه رضي الله تعالى عنه وغلبة فرط المحبة والشغف عليه وتمسك
في مدحه صلى الله عليه وسلم حتى لا يتبل باللفظ ولا يلتفت الى ما وقع فيه من
تكرار او غيره (وأصدقهم وعدا) بالخير اذا وعد بخير لا يلحقه احد في الوفاء به
(وأكثرهم شكرا) لما توفر عنده من أسباب الاكثرية من كون نعم الله تعالى
عليه أكثر ونوره الذي يصرفها به أغزر وعقله أوفر وطباعه أعدل وادعائه
للحق أجمل وتأيد الله تعالى له وتوفيقه أقوى وعنايته به أعظم وهمة أرفع وهو
أعرفهم بالله وبما ينشئ به عليه من أسمائه وصفاته ووسع رحمته واسدأ نعمته
وأقومهم بالعبودية له والتواضع بين يديه وشكره على العطايا والبالايا وعلى الجلال
والجبال وعلى كل حال (وأعلاهم) أى أرفعهم (أمرأ) أى شأنها واحد الامور
ويجتملى أن يكون احدا والاوامر لكون أمره متمشيا في العالمين واليه يرجعون وعنه
يصمدون فهو يعلم ولا يعلم عليه وقال تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره
أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم وأمر بطاعته في غير ما آية (وأجلهم صبرا)
على أمر الله وطاعته والقيام بأحكام عبوديته والثبوت لمجاري أحكام ربوبيته
وعلى كتم ما أمر بكتمه من الاسرار وعلى أمور الخلافة في هذه الدار وفي تلك الدار
وعلى حمل الاذى من الخلق ومقاسات الشدائد في دعائهم الى الملك الحق وعلى
مكارم الاخلاق والقيام مع الله بشرط الوفاق ولسطوة تجل الجلال ومفاجأة صدمة
القدم وبدوحه ثقله العيانة وتنزل علومه الدنيوية واسرار الربانية وتلقى القول
الثقيل وتحمل عبثه الجليل كل ذلك من غير واسطة فكان هو الواسطة والمحجب
لغيره (وأحسنهم خيرا) بالمنةاة التحية بعد فتح المحجة هو في النسخة الدهالية وغيرها
ومعناه ان خير الله عنده وفضله لديه أحسن وأجل وأكثر وأغزر من خيره عند غيره
قال تعالى وكان فضل الله عليك عظيما فهو عظيم دينا ودنيا وآخره حسا ومعنى
كذلك كما أفاهم ان خيره صلى الله عليه وسلم عند الخلق ونعمته لديهم أحسن
وأعظم من نعمته غير عليهم أفاهم ونعمته وخيره عليهم بالدين والدنيا والآخرة والترشح
عن النار وتبوء دار القرار وكل خير ورحمة وبركة في الوجود فانه أخرجت للخلق

على يديه ولا نالوها الا بواسطة ويحتمل أن المراد المعنيان معا والله أعلم وفي نسخ
 معتدلة أيضا خبر اضم الحجة وبعدها موحدة أي علما واختبرا وعنايه أنه أحسن
 الناس عند الاختبار والامتحان في جميع ما يختبر ويتقن لأجله من سيرته
 وعملانيته وأخلاقه وطبائعه وجميع أحواله صلى الله عليه وسلم (وأقربهم يسرا)
 تقدم المبعوث بنيسيرك ورفقك وكان صلى الله عليه وسلم لم يحب ما خفف على أمته
 وقد ذكره أشياء واجتنب ما خافه أن تفرض عليهم فيجزوا عنها وقال انما بعثتم
 مبشرين ولم نبعثوا مفسرين وماخير بين أمرين الا اختار أيسرهما ما لم يكن اشأ
 وكان يحول أصحابه بالموعظة مخافة السأمة عليهم الى غير ذلك مما ورد من تيسيره
 وتسهيله على أمته وشفقته عليهم وقد سماه الله تعالى رؤفا رحيفا قال عز وجل عليه
 ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم وقال وما أرسلناك الا رحمة للعالمين
 (وأبعدهم) أي أرفعهم هكذا في النسخ المعتدلة وفيه مع قوله قبله وأقربهم مطابقة
 وفي بعضها وأكبرهم بالوحدة (مكانا) أي مكانة ونزلة (وأعظمهم شأنًا) أي قدرا
 وجاهاه ونزلة (وأثبتهم برهانا) أي حجة والمعنى ان دلالة وبراهينه لقوة قطعيتها
 وجليتها هي أثبت البراهين وأمكنها بحيث لا يمكن أن يمتري فيها ولا سبيل الى نقضها
 وردها ولا الى معارضتها أو تنهينها (وأرفعهم ميزانا) أي عقلا وقدرا ويحتمل
 أن يكون الميزان بمعنى العدل وأنه أكثر الناس عدلا ويحتمل أن تكون الإشارة به
 الى ما روي من أنه لما شق الملائكة صدره صلى الله عليه وسلم وهو عند حلية
 مرضعة صلى الله عليه وسلم وزنه بعشرة من أمته فرفعهم ثم بمائة فرفعهم ثم بألف
 فرفعهم فقالوا دعوه فلوزنتموه بأتمه كلها لرفعهم الحديث أو الى ما روي من قوله صلى
 الله عليه وسلم خرجت من باب الجنة فأقيت بالميزان فوضعت في كفة وأمتى في كفة
 فخرجت بهم ثم وضع أبو بكر مكانى فخرج بالامة ثم وضع عمر مكان أبي بكر فخرج بالامة
 ذكره الحكيم الترمذي في كتاب الختم وأبو عمر في الاستيعاب رواه أبو نعيم
 والطبراني عن امامة (وأولهم إيمانا) هكذا في النسخة السهلة وغيرها
 أولهم بتشديد الواو بمعنى أسبقهم ولا شك أن روحه صلى الله عليه وسلم أول
 من آمن وأول من قال بلى يوم السبت بركم قالوا بلى وفي بعض النسخ أولاهم
 بسكون الواو وهذا اللام بمعنى أحقهم ولا ريب أنه كذلك لكونه أعلمهم بالله عز وجل
 وأحبهم اليه وأقربهم زلفا لديه وأكرمهم عليه وأحفظهم وأرضاهم لديه فكان
 أحق به وأشد تأهिला له بتأهيل الله عز وجل واختياره واصطفاه لئنه صلى الله
 عليه وسلم (وأوضحهم) أي أبينهم (بيانا) لما يتكلم به (وأفصحهم) أي أبينهم

وأعزهم وأشدهم تعليقا للفصل وأقواهم دلالة على المراد من غير نقص ولا ازدياد
 (لساننا) أي كلاما وعبارة ابن سبع في هذه الامور وأفعها أي العرب لسانا
 وأوضحها بياننا وأرجحها ميزانا وأصحها ايمانا انتهى (وأظهرهم سلطانا) أي
 أوضحهم وأبلغهم حجة وأقواهم قدرة على تنفيذ الامر والحكم وأنه ذو كلمة نافذة
 مسموعة منقاد اليها وحكم كذلك وهذا آخر هذه الصلاة المباركة التي انجذب فيها
 الشيخ المؤلف رضي الله عنه في النبي صلى الله عليه وسلم أي محبه فيها جذب زائد
 وقوة محبة فيه صلى الله عليه وسلم واستنار بذكره والصلاة عليه صلى الله
 عليه وسلم (اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آل محمد) هذا
 مبدأ الحرب الرابع وفي بعض النسخ أن أوله هو الصلاة بعدها وهي (اللهم صل
 على محمد وعلى آل محمد صلاة تكون لك رضى) وهذه الصلاة هي مذكورة
 في كتاب القوت والاحياء وكفاية ابن ثابت فيما يقال بعد عصر يوم الجمعة مع تخالف
 في بعض الفاظها بالزيادة والنقص وقد تمت للمؤلف وآخرها يا ارحم الراحمين
 وقال الشيخان أبو طالب وأبو حامد يقال من قالها سبع جمع في كل جمعة سبع
 مرات وجبت له شفاعته رسول الله صلى الله عليه وسلم ونسبها الشيخاوى في القول
 البديع لرواية ابن أبي عاصم مرفوعة ومجمل ما ذكر من الشفاعه على ما تقدم
 تخرجه من كلام عياض أن الشفاعات شتى ثم هي في حق كل أحد بحسبه الخ (وله
 جزاء وحلقه أداء وأعطه الوسيلة والفضيلة والمقام المجود الذي وعده واجزه عنا ما هو
 أهله واجزه) زاد في بعض النسخ عنا (أفضل ما جازيت) بالالف بعد الجيم ووقع
 بدونها في نسخة (نبيا عن قومه) الذين هم منهم فدعاهم الى الله فاتبعوه (ورسولا
 عن أمته) التي أرسل اليها فاتبعته فأفلحت (وصل على جميع اخوانه من النبيين
 والصالحين) يشمل كل صالح لله تعالى في السماء والارض فيكون من عطف العام
 على الخاص (يا ارحم الراحمين اللهم اجعل فضائل صلواتك) هذه الصلاة المذكورة
 أيضا في القوت والاحياء اثر التي قبلها بمنحالفه في الالفاظ بالزيادة والنقص
 وذكرها أيضا صاحب الكفاية قال في القوت بعد الصلاة المذكورة وان زاد هذه
 الصلاة فهي مأثورة اللهم اجعل فضائل صلواتك الخ وهو يارب العالمين وفي الاحياء
 نحوه قال العراقي في تخريج أحاديثه حديث اللهم اجعل فضائل صلواتك الحديث
 أخرجه ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من حديث
 ابن مسعود نحوه بسند ضعيف ووقفه ابن ماجه على ابن مسعود انتهى والفضائل
 جمع فضيلة ككرا ثم جمع كريمة (وشرائف زكواتك) جمع زكاة أي زيادات

مطلب الحزن الزائد

خيرك وتوأمها (وتوأمي بركاتك وعواطف) جمع عاطفة من العطف بمعنى الرحمة
والشفقة والاقبال (رأفتك ورحمتك وتحنيتك) يجزها معطوفتين على رأفتك
(وفضائل الآلئ) أى نعمك نصب فضائل عطاياك فى فضائل الأولى أو على
ما عطف عليها (على محمد سيد المرسلين ورسول رب العالمين قائد الخير وفتاح البر)
بكسر الموحدة اسم جامع للخير والطاعة والصدق والصلة والاتساع فى الاحسان
وهو ففتح العمل بذلك كله وسارعه ويطلق على الجنة وهو ففتح بابها وسبب
دخولها (ونبي الرحمة وسيد الامة) هى هنا جميع الخلق (اللهم ابعثه مقاما محمودا
ترلف) أى تقرب (به) أى بسببه أو ظرفية (قربه) أى تزيده قربا (وتقربه عينه)
بضم تاء تقرر وكسرها فيها ونصب عينه على المفعول به وضبط أيضا بفتح التاء ورفع
عينه على أنه فاعل ويصح على هذا كسرها فى تقرر وفتحها ومعنى قرت برزت
عينه سرورا برؤيتهما كانت متشوقة اليه أو باعطائهما ما ترضى به فتقرر ولا تطمح
الى ما فوقه (يقبضه فيه الأولون والآخرون اللهم أعطه الفضل والفضيلة والشرف
والوسيلة والدرجة الرفيعة والمنزلة الشاخصة) أى العالية الرفيعة (اللهم أعظم محمدا
الوسيلة وبلغه مأموله) أى ما يرجوه (واجعله أول شافع وأول مشفع اللهم عظم
برهانه) أى جنته أى زدها عظما وتقوية فيها (وتقل ميزانه) تقدم أنه وزن بأتمه
فرجها فيجتمهل أن يكون المراد هنا الإشارة الى ذلك أى كمارجحت ميزانه على كل
أحد فزده رجاءا ويمكن أن يكون المراد ميزان أمته وأما أن أعماله صلى الله عليه
وسلم توزن يوم القيامة فلم أجده ما يشهد له الا ما فى تقييد الشيخ يوسف بن عمر على
الرسالة من أن أعمال الانبياء والرسول توزن والله أعلم (وأبلغ) بالباء الموحدة أى
أوضح وأظهر ووقع فى بعض النسخ بالقاء المروسة من الفلج وهو الفوز والظفر بالبعية
وبالمروسة هو فى كفاية ابن ثابت واختلفت فيه نسخ القوت (جته وارفع
فى) درجات (أهل عشرين درجته) أى ارفع درجته فاجعلها فى عشرين واجعله من
أهل عشرين أو المعنى ارفع درجته خمس مرات أى ارفع أقره بالرفعة أو فى بمعنى
على أى ارفع على درجاتهم درجته وعليون المواضع العلمية وأهله يجمهل أن المراد بهم
المذكورون فى الآية وهم الابرار وعليه ما تقدم فى معنى الكلام ويجمهل
أن المراد بهم ساكنوه من الملائكة والمعنى عليه اجعل درجته عندهم رفيعة
وذكره بينهم عظيما كريما وتقدم قريبا وارفهم فى الملا الأعلى ذكرنا وبأنى
قوله المرفوع الذكر فى الملائكة المقربين والله أعلم (و) ارفع (فى أعلى) منازل
(المقربين منزله) أى مرتبته ومكانته ويقال فى فى هنا ما قيل فى التى قبلها والمقربون

هم المذكورون في قوله تعالى والسابقون السابقون أولئك المقربون وهم المقربون
 من الله في جنة عدن وهم أعلى منازل البشر في الآخرة (اللهم أحينا على)
 للاستعلاء المجازي (سنته ويوفنا على) مثل التي قبلها (ملته واجعلنا من أهل
 شفاعته) أي المتأهلين لنيلها وفي هذا الدعاء إلى الله تعالى بالدخول في شفاعته
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأن لا يحور منا وبأني له مثله في موضعين آخرين
 وهو الذي استفاض عن السلف واعتمده من يعنده من الخلف خلافاً من كرهه
 لظاهر بعض الأحاديث (واحشربنا) أي اجعلنا محشورين يوم القيامة (في)
 للمصاحبة ويصح كونهما الظرفية (زمرته) جماعة لان كل أمة تحشر بجمعة
 على نبيها فسأل الله أن يحشره في زمرته نبيه ولا يفرق بينه وبينه (وأوردنا حوضه
 واسقنا من كأسه) هي الأناة الذي فيه مشروب من خمر أو نبيذ أو نحوهما وقيل
 هو الأناة واسع الغم ليس له مقبض سواء كان فيه مشروب من خمر أو نحوها ولا يقطع
 على الشرب نفسه أيضاً وهي مؤنثة مهموزة وتسهل ومن بمعنى الباء أو ابتدائية
 أو تبعيضية على أن الكأس نفس الشرب وهو في القوت بالباء وبأني في هذا
 الكتاب في غير هذا الباب في عدة مواضع (غير خزايا) منصوب على الحال وهو حال
 لازمة إذ لا يستقيم من كأسه الأعلى تلك الحالة والخزايا جمع خزيان من خري خزايا
 وخري خزايا استعجمي (ولا نادمين) على ما فرطنا في جنب الله وطاعته واتباع رضائه
 لما نرى من العذاب ويحقيق بنا من سوء المنقلب ونشاهد من فوز المتقين وحسن
 ثواب العاملين (ولاشاكين) في شيء مما جاء به رسولنا صلى الله عليه وسلم عن ربه
 عز وجل مما يجب الإيمان به الذي منه البعث وما يتبعه (ولامبدلين) لدينا (ولا
 مغيرين) لسنة نبينا صلى الله عليه وسلم لان من بدل وغير زاد عن حوضه صلى الله
 عليه وسلم ويحتمل أن يكون التبديل والتغير خاصاً بالردة فيكون هذا دعاء بالوفاة على
 الإيمان ويحتمل شموله للبدع والفسوق والظلم إلا أن المبدل بالارتداد لا يشرب من
 حوضه صلى الله عليه وسلم أصلاً قطعاً وغيرهم يحتمل أنه لا يشرب ويحتمل أن المراد
 يزداد عنه في وقت ويشرب في وقت آخر بهد المغفرة ما بعد الخروج من النار أو قبل
 دخوله أو بعد في غير العطش والله أعلم (ولافاتنين) مضلين غير ناعن الإيمان
 والطاعة (ولامقتونين) عن ذلك لغيرنا من الأعداء الظاهرة والباطنة من النفس
 والهوى وشياطين الأنس والجن (آمين) بمد الهزمة ويجوز قصرها وتخفيف الميم
 وفتح النون وانتصاب الحكمة على ضمها فعل نحو أذعروا على المصدر واشتهقها من
 الأمان بمعنى أمانخية دعاءاً ومعناها كذلك فليكن وقيل كذلك وقيل فافعل

اللهم استجب أو أجب لنا وقل اللهم آتنا بخير وقل هو اسم من أسماء الله عز
 وجل وهي كلمة عبرانية عربتها العرب وورد في فضلها وإجابة الدعاء بها
 أحاديث وآثار فيستحب لكل داع أن يختم بها دعاءه كأنه يستحب لكل قارئ
 القاطحة وإن كان في غير صلاة أن يقولها (يا رب العالمين) في القاموس والعالم الخلق
 كاهم أو ما حواه بطن الفلك ولا يجمع فاعل بالواو والنون غيره وفي الصحاح العالم الخلق
 والجمع عوالم والعالمون أممنا في الخلق (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأعطه
 الوسيلة والفضيلة) هذه الصلاة أيضا مذكورة في القوت مع تحالف في ألفاظها
 وآخرها ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود
 الذي وعدته) حال كونه (مع أخوانه النبيين) كذا في جميع ما رأيت من النسخ
 الواحدة وجدت فيها مع أخوانه من النبيين بزيادة من كافي القوت ونسبها نسخة
 المؤلف وذكر أنه قابل نسخته من نسخة قولت من خط المؤلف ثم وجدت في أخرى
 كذلك أيضا ومن هذه لبيان الجففس (صلى الله على محمد بنى الرحمة وسيد الأئمة وعلى
 آئينا آدم) لحق أبوه ونبوتيه (وأمنحوهم) لحق أمومتهم وأمرتهم وهي بتشديد الواو
 والمذمومة زوج آدم التي أسكنت معه الجنة وأهبطت معه منها وكان منها نسله
 وكان خلقها من ضلعه الأيسر (ومن ولد آمن) للبيان (الصدقيين والشهداء
 والصالحين وصل على ملائكتك) الإضافة للتشريف (أجمعين من) بيانية (أهل
 السموات) السبع (والأرضين) السبع والمراد سكانها والأرضون بفتح الراء جمع
 أرض يسكنونها وحكي الجوهرى أسكان راء الجمع وهو شاذ ومثله قوله

لقد ضجت الأرضون إذ قام من بنى * سدوس خطيب فوق أعواد منبر
 وقال غيره أنما سكنه للضرورة (وعلينا معهم يا أرحم الراحمين اللهم اغفر لي
 ذنوبي ولوالدي وأرحمهما كما) السكاف تعاليلية أو للتشبيه نعمت لمصدر محمد وفي
 وماه سدوية وقيل كافة والمثني أرحمهما كما رجحاني حين (رباني) أي غدياني
 وقاما بشأني وإصلاح أمرى حالة كوني (صغيرا) أخرج أبو داود وابن ماجه بإسناد
 حسن عن أبي أسيد الساعدي قال رجل من بني سلمة هل بقي على من برأوى شيء
 يا رسول قال نعم الصلاة عليهم والاستغفار لهم ثم علمه أن يقول رب اغفر لي
 ولوالدي وأرحمهما كما رباني صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين
 والمسلمات الأحياء منهم والأموات (ولجميع المؤمنين والمؤمنات) من الأنس والجن
 ويحتمل شمول الامم الماضية وهو ظاهر حديث أنس الآتي (والمسلمين والمسلمات)
 هذا يشمل أهل الإيمان الكامل وغيرهم والمتحققين في مقام الإيمان والمتحققين

في مقام الاسلام (الاحياء منهم والاموات) تقدم الاكن حديث أبي أسيد بن عليم
 الاستغفار لامة مؤمنين والمؤمنات وروى الشيخ ابن حبان في الثواب والمستغفرى
 في الدعوات من حديث أنس بن مالك بضعف من استغفر لامة مؤمنين والمؤمنات رداً لله
 عليه عن كل مؤمن مضى من أول الدهر أو هو كائن الى يوم القيامة وأخرج الطبراني
 في الكبير عن عباد بن الصامت من استغفر لامة مؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل
 مؤمن ومؤمنة حسنة (وتابع) فعل دعاء أى اجعل المتابعة وأوقعها (بيننا وبينهم)
 أى اتبعنا يا اهلهم (بالخيرات) أى معها والمراد العمل بها وهى الاعمال الصالحات
 ويحتمل أن الباء ظرفية أو بمعنى على ويحتمل أن المعنى اجعل الخيرات تتابع
 وتترادف بيننا وبينهم من بعضه البعض بالتواصل والتراحم والتعاطف والتعاضد
 والتوادد وتهمم البعض ببعضه وإيثار البعض لبعض وتقابل الاسرار بالاسرار
 ومفاتنهم كدورات الاغيار والذكر الجميل والثناء الحسن والدعاء بخير وعود
 البعض على البعض بالامدادات الغيبية وبث النور المكونية وتلقين الاسرار
 الوهية وجبر الكسر واصلاح الامرح حتى تكون كالجسد الواحد كما وصافنا نبينا
 صلى الله عليه وسلم والباء في قوله بالخيرات على هذا اما زائدة او متعلقة بمحذوف
 أى العمل بالخيرات أو نحو ذلك والله أعلم (رب اغفر وارحم) تجميع من سألنى
 المغفرة والرحمة له (وأنت خير الراحمين) وروى الطبراني في الدعاء وأبو حفص الملا
 الموصلى في سيرته من حديث ابن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان يقول فى سعيه بين الصفا والمروة رب اغفر وارحم وأنت الاعز الاكرم
 وفى رواية أجدو والملاعن أم سلمة رضى الله عنها رب اغفر وارحم واهدنى السبيل
 الاقوم وهى الاحياء فلفظ الى بلفظ رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الاعز
 الاكرم وأنت خير الراحمين وخير الغافرين واستعب الشافعى رضى الله عنه
 لأطائف بالبيت أن يقول فى طوافه الاربعة رب اغفر وارحم واعف عما تعلم وأنت
 الاعز الاكرم اللهم أنت فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار
 (ولاحول) أى لا تقول ولا انتقال عن معصية الله الابعة منه ومشيئته (ولاقوة)
 لا نبات ولا مبر على طاعة الله (الابا لله) أى بمعونته (على) أى الرفيع الدرجات
 الى غير نهاية (العظيم) أى الجليل الكبير وقد وردت الاحاديث الكثيرة بالامر
 بالاكثر من لاحول ولاقوة الا بالله العلى العظيم والحض عليها وانها كنز كنوز
 الجنة ومن كنز العرش ومن تحت العرش وانها باب من ابواب الجنة وانها غراس
 الجنة وانها دواء من تسعة وتسعين داء أبسرها اللهم وانها مع الباقيات الصالحات

يعطون الخطايا كاتخط الشجرة ورقها وثبت في نسخة عتيقة هنا عند تمام هذه
 الصلاة كل النصف يعني نصف الكتاب من أول خطبته ثم وجدته كذلك
 في نسخة أخرى وسياق ما وجدته في غيرها من التنبيه على عمل آخر بعد هذا
 أنه النصف (الأمم صل على محمد نور الأنوار) الذي منه امتدت واقتبست وسر
 الأسرار) أي الذي اشتقت (وسيد الأبرار وزيّن المرسلين الأخيار) الزين
 يحتمل أنه استعمل هنا بمعنى اسم التفضيل أي هو أزينهم أي أخيرهم كافي قوله فلان
 عالم العلماء فان مزاياه تفضله عليهم في العلم مع مشاركتهم إياه فيه فهو بمنزلة أعلم
 العلماء ويحتمل ذلك أيضا قوله نور الأنوار أي أنورها ويحتمل أنه اسم بمعنى الحسن
 والجمال على معنى أنه زينتهم التي تزيّنوا بها والأخيار جمع خير محقق من خير
 بالتشديد أي متصف بالخير وهو الأمر الحسن (وأكرم من أظلم عليه الليل وأشرق
 عليه النهار) وهم أهل الأرض لأن الليل والنهار إنما يجريان بالأرض ومن أهل الأرض
 الأنبياء والرسل وهم أكرم الخلق من أهل السموات والأرضين على الشهور وفهو
 بهذا أكرم أهل السماء والأرض (و) صل عليه (عدد ما نزل من أول الدنيا إلى آخرها
 من قطرات المطار وعدد ما نبت من أول الدنيا إلى آخرها من النبات والأشجار صلاة
 دائمة بدوام ملك الله الواحد) أي الذي لا يقرى ولا يقسم ولا يشبه له و ذاته
 ولا في صفاته ولا شريك له في أفعاله ولا في ملكه (النهار) المستولى على جميع
 خلقه النافذ فيهم حكمه وسلطانه جبراً وهذه الصلاة ثبتت في نسخة عتيقة وكتب
 عليها في حاشية نسخة أخرى قال كاتبها إنها من خط المؤلف مانصه ليس هذا في
 نسخة الشيخ انتهى يعني هذه الصلاة ثم وجدت في طرة نسخة قالها صاحبها من
 نسخة قوبلت من خط المؤلف أنه روى أن الشيخ المؤلف رضى الله عنه أنما زاد
 هذه الصلاة في كتابه بعد مدة سمع بعض أصحابه يصلي بها قال رضى الله عنه هذه
 الصلاة تصلح أن توضع في هذا الكتاب فوضعها فيه انتهى ثم وجدت في نسخة
 أخرى لبعض أتباع الشيخ المؤلف مانصه ثبت عن بعض أصحابنا أن هذه الصلاة
 لم يضعها الشيخ رضى الله عنه ونفعنا به ولم ترو عنه وإنما وضعها بعض تلامذته ولم يكن
 عنده علم ولا هي بأمره فن أراد كتابته من كتابي هذا فلا يضعها في أصل الكتاب
 وإنما يكتبها في الطرة انتهى ثم كتب بعده مانصه ووقع عندنا الخبر بعد هذا عن
 أئمة أن الشيخ رضى الله عنه ونفعنا به سمع بعض أصحابه يصلي بهذه الصلاة فقال
 هذه الصلاة تصلح أن توضع في هذا الكتاب فوضعها بعض تلامذته في هذا الموضع
 انتهى فهي مزبودة في الكتاب عن أذن المؤلف بعده مدة من تأليفه ولم يكتبها

في نفسه التي ذكر عنها انها ليست فيها بل اكتفى بأمر غيره بوضعها أو كانت
 النسخة المذكورة خرجت عن يده إلا أنه يحتمل أن الشيخ عين التليذ هذا الموضع
 فوضه فيها به أو أنه عن رأى التليذ والله أعلم (اللهم صل على سيدنا محمد صلاة تكرم
 بها مشواه) حكى عن الشيخ أبي عبد الله السنوسي رحمه الله تعالى ورضي عنه أنه
 حكى أن هذه الصلاة المرة منها بالف ومثواه منزله ومحل إقامته ويحتمل أن يكون
 مصدرا بمعنى الثواء كما حكاه ابن عساوية عن الفارسي في قوله تعالى الثاء مشواكم
 (وتشرف) أي رفع (بها عقباة) أي عاقبته وعاقبة الشيء آخره وما له (وتبلغ بها
 يوم القيامة مناه) أي قدومه بأن تنفذ وتفضيه له وتسعفه بإعطاء مقصوده وما يؤمله
 ويطلبه (ورضاه) أي ما يرضيه والباء في الثلاثة سببية وهو ظاهر (هذه الصلاة)
 صليتها (تعظيما) أي لأجل التعظيم (لخلق) أي قدرك (يا محمد) هذا إلهه صلى الله
 عليه وسلم باسمه مقرر فإيا التعظيم من الصلاة والتسليم مع كونه ليس على حقيقة
 النداء من طالب إقبال المنادى واجابته لكونه حيا حاضر أو بحيث يسمع أو يرجي
 سماعه فلا بأس بهذا النداء وقد جاء نظيره عن بعض السلف كما تقدم في الفضائل
 في حديث مر عبرت عليه حاجته بل جاء دليلا في الحديث الصحيح وثلقين بعض
 الصحابة لبعض التابعين حسبا يأتي عند قوله اللهم اني أسألك واتوجه إليك بمجيبك
 المصطفى عندك يا مجيبنا يا محمد وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه فيما روى
 عنه من الكلام عند موت النبي صلى الله عليه وسلم اذكرونا يا محمد عند ربك
 ولنكن من بالاك الاثر والله أعلم (ثلاثا) ثبت في بعض النسخ وسقط في النسخة
 السهلية وكثير النسخ وأخبرني بعض الطلبة أنه وجدته ثابتا في نسخة عليها خط
 المؤلف وعلى إثباته فالمراد إعادة الصلاة كلها من أولها ثلاثا والله أعلم (اللهم صل
 على سيدنا محمد جاء الرحمة) قال جددي لامي الشيخ أبو العباس أحمد بن الشيخ أبي
 الحسن يوسف الفاسي رحمه الله تعالى وجدت في بعض النقايد ما نصه قال الشيخ
 الفقيه الصالح الولي أبو العباس سيدى أحمد الحاجري رضي الله عنه بلغني أن من
 صل على النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصلاة له عشر حسنات فرائى شخص
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال له يابني الله ألمن صلي عليك بهذه الصلاة عشر
 حسنات كما يقولون فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بل عشر صلوات لكل صلاة
 عشر حسنات والحسنة بعشر أمثالها وهي هذه اللهم صل على سيدنا محمد جاء الرحمة
 الى آخرها لفهني وذكر الشيخ الفقيه الصالح أبو الحسن علي بن محمد
 المدارسى المعروف بالحاج بخلاف في ألفاظها مع ما هنا وقال انها تعرف بالألفية

وانه نقلها عن الاخ الشافع الولى الصالح سيدى عبد الله ابن موسى الطرابلسي
 وذكرا انه نقلها عن الشيخ سيدى محمد بن عبد الله الزبيني دفين المسيلة من بلاد
 الجريد قدس الله ضريحه وقال انه شيفها عن نحو العشر من شيفا وحاء الراجعة في افظ
 الاصل بالرفع والجرح على القلع والاتباع ويصح في النسخة السهلة وكثير
 من النسخ فيه النصب على القلع ايضا وذلك ظ هر (وميم الملك) بالالف على القلع
 وبالياء على الاتباع وفي النسخة السهلة وكثير من النسخ ميماء بالهمزة مدود
 ولم أر له وجهها (ودال الدوام) وجدت بخط عم أبوى الشيخ أبى عبد الله محمد العربي
 ابن الشيخ أبى المحاسن يوسف القادسي رحمه الله تعالى على هذه الصلاة مانعها
 الملك ملكان ملك الدنيا وملك الآخرة فاليم الاول للاول والثاني للثاني والرجعة
 عامة لهما فكانت الحاء واحدة وكانت بينهما اليتجاوزها في كل واحد منهما
 مستمسك بخطه منها ولا تها صلة بين الملكين لانه انما يوصل للمؤمن نعيم الدنيا
 بالآخرة بها قللك الراجعة انما توصل له باستمسك كعبه صلى الله عليه وسلم حتى يوصله
 الى رجعة الآخرة فهو الواسطة صلى الله عليه وسلم وتأخرت الدال لان الدوام أمر
 يعرض من قبل النهايات وليكون متصلا بالملك الثاني دلالة على أنه هو الدائم أما
 الاول فلا دوام له قاله كاتبه سمح الله له انتهى (السيد الكامل) السيادة لصيغة
 رياستها على الدنيا بما فيها من الانس والجن وغيرهم في البر والبحر والمقدم
 والمتأخر وساكفي السموات وأهل عرصات القيامة كلهم وأهل الجنة بأجمعهم
 (الفتاح الحاتم عددا) أى الذى هو (فى علمك كائن) خبر المبتدا المحذوف
 الذى هو صدر الصلاة الذى أظهرناه هو وهما بارز للعيان خارج من العدم الى
 الوجود فى الحال أو الاستقبال (أوقد كان) أى وجد فيما مضى وهذا معطوف
 على كائن والمعنى عدد ما علمت أنه يوجد من المسكنات فيما يأتى أوقد كان ووجد
 منها فيما مضى (كلما ذكر كرك وذكره الذاكرون وكلما غفل عن ذكر كرك وذكره
 القائلون صلاة دائمة بدوامك باقية) وقع فى بعض النسخ وباقية بواو العطف
 (بقائك لا تمتنى لها دون علمك) نعت بعد نعت لصلاة أو حال (انك على شكل)
 هو افظ وضع لضم اجزاء ذات الشيء ويستعمل فى ضم اجزائه وأحواله المختصة به
 ويقدم معنى التمام ونحوه واحاطته كان من ألفاظ العموم وأسوار القضايا (شئ)
 شئنه (قد يرثانا) ثبتت فى بعض النسخ وسقطت فى النسخة السهلة وغيرها
 وأخبر فى الطالب المشار اليه فى الصلاة قبلها أنه وجدها ثابتة فى النسخة
 المذكورة والله أعلم والمراد قراءة الصلاة كلها ثلثا (الاهم صل على سيدنا محمد

النبي الامي وعلى آل محمد الذي هو ابي (أي أحسن) (شموس الهدى) أي الهداية
أوالرفيق والرشد (نورا) والمراد بهم الانبياء عليهم السلام استعير لهم الشموس
لنور يتهم واهتداهم ووقوع الاهتداء بهم يعني أنهم كاهن شمس وشمس سيدنا
ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم أحسن تلك الشموس (وأبهرها) أي أغلها وأقواها
ضياء وهذا اللفظ هكذا هو في النسخ المعتمدة بالباء الموحدة ووقع في بعضها أجهرها
بالجيم ومعناه أفخمها وأعظمها وأجلها ثم وجدت بالجم مفسوبا لاصلاح الشيخ
المؤلف من النسخة السهلية (وأسير الانبياء فخرا) أسيرا فاعل تفضيل من السير يعني
أن فخرا كتر اشتها و انتشار في الاقطار من سير الركب ان قال المحشي وحسبك
من ذلك انتشار رسالته العامة ودوامها وعموم النفع بها وتنشير الكتب السالفة
بها وتعمي كابر الرسل الانخراط في سلكها (وأشهرها) أي أظهرها وأعرفها
واذ كرها في الخلق (ونوره أزهى) أي أضوأ (أنوار الانبياء وأشرفها) في بعض
النسخ بالقاء وفي بعضها بالقاف (وأوضحها) أي أظهرها (وأزكى) أي أرضى
وأظهر (الخلقة) أي الخلق والمراد العللاء (أخلاقا) جمع خلق بضم الخاء واللام
وسكون اللام وهو السجية والطبع وذلك عبارة عن الصفة الباطنية وهو ملكة
نفسانية أي هيئة راسخة في النفس يصدر عنها الفعل بسهولة فحسنه حسن
وقيحه قبيح (وأطهرها) بالمهـ ملة من جميع النقائص والعيوب والدنات
وسفاسف الامور (وأكرمها) أي أشرفها (خلقها) في النسخة السهلية وغيرها
بفتح الخاء بمعنى شرف الذات ووقع في بعضها بضمها بمعنى شرف الاخلاق وما ينشأ
عنها من الافعال (وأعدها) أي أقومها وأقصد ما لم يكن جسمه بالخيال ولا الضخم
ولا بالطويل جدا ولا بالقصير ولا بالابيض الامهق الذي يضرب بياضه الى الشبهة
ويشبه لونه لون البرص ولا بالادم الشديد الادمية بل كان مشوبا بحمرة
قد علت على لونه وكانت أعضاؤه متناسبة في حسن اوجالها وقدرها وأعطى
الحسن كله وكان وافر العقل ذكي اللب قوى الخواص فصيح اللسان معتدل الحركات
ولم يسرع اليه الشيب ولا الهرم لا اعتدال خلقه وعلى نسخة خلق بضم الخاء تقول
انه صلى الله عليه وسلم لم يكن في أخلاقه جبل ولا انحراف في رضى ولا غضب
ولا قه ورع الواجب ولا هوادة في تقصير ولا مدهانة ولا جفاء ولا غفظة
ولا غفظة ولا ضيق في صدر ولا غضب في غير حق ولا عدمة في حق ولا انتصاف
لنفسه بل ينصف منها فيعفو عن ظلمه ويصل من قطعه ويغضى عن جفا عليه
ويحلم عن الجاهل ويقبل عذرا المعتذر ولا يأخذ بالقذف الى غير ذلك من اتساع

قوله
أجل أي غلط وشدة

خلقه وكرم شيمه وجيل معاملته ومن كذب من أهـل بيته أو قرابته كذبة أعرض عنه وهجره حتى يحدث توبة فكان على غاية الكمال وأنهى ما أبرز الوجود من محاسن الخلال وسنى الخصال صلى الله عليه وسلم (اللهم صل على سيدنا محمد النبي الامى وعلى آل محمد الذى هو أبهى من القمر التام) أى الكمال وذلك بامتلاء قمره ويقال له ذلك من ثلاثة عشر الى خمسة عشر وهو البدر وفى بعض النسخ التيم بغير ألف (وأكرم من السحاب) اسم جنس سحابة وهى الغيم الحامل للمطر المغربى له واسم الجنس المجبى يصح نذكيره وتأنيته فلهذا أنه فى قوله (المرسلة) أى المعلقة أو الموجهة ومعناه المرسلة بالغيث والامطار الغزيرة المنسجمة (والبحر الخطم) هذا اللفظ اختلف فيه النسخ فى النسخة السهلية وأكث النسخ الخطم بالخاء المعجمة والطاء المهملة وفى نسخة صحيحة معتبرة وكذا فى آخرين قريتين منها الخضم بكسر الخاء المعجمة وفتح الضاد المعجمة وشدة الميم وفى نسخة صحيحة الطام وفى نسخة عتيقة بخط بعض اتباع الشيخ الطم بغير خاء ولا ألف بعد الطاء وفى الطرة الخطم وقال هكذا سمعت بعض اخواننا وقال هكذا وضعها الشيخ رضى الله تعالى عنه بيده يعنى الخطم بالخاء والطاء المهملة ثم ذكر صاحب النسخة أنهم معا صحيحتان وفسر معناهما واندثر أثر الحروف من الطرة ووجدته فى نسختين أخرتين الخطم بالخاء المعجمة والطاء المعجمة المشالة بغير ضبط وأما الخطم بالخاء المعجمة والطاء المهملة فى القاموس وغيره بى المروى ان معناه الخطب الجليل ويكون معناه على هذا هنا البحر الجليل أو العظيم وأما الخضم بالمجتبين وكسر الاوى وتشديد الميم فعناه الممتلى قال فى الاساس ونحرم خضم كثير الماء انتهى وأنشد غيره

وعانى الى عمر وجوده ❖ وقول العشرة بحر خضم

وأما الطام فهو بتشديد الميم من طم وبتخفيفها من طما فعناه الكثير الماء الممتلى المرتفع وأما الخطم بالفاء المعجمة المشالة فهو تصغير من الخضم بالمجمة الساقطة ولعله كذلك اتفق فى الخطم بالطاء المهملة وأنها قصد بها الخضم بالمجمة الساقطة فضعت بالاشالة ثم تركت نقطتها ثم ضبطت بفتح الخاء وسكون الطاء والله أعلم ولما كان التشبيه بالقمر والبحر والسحاب معه ودأل انه صلى الله عليه وسلم فرق هذه الاشياء فيما يشبه به منها والافلا مناسبة بيته صلى الله عليه وسلم وبين هذه الاشياء فان بهاء القمر غير تام ولا دائم وكرم السحاب منقطع والبحر ينقص وما يفيض من موجه يرجع اليه وعطاؤه لا يبلغ فى القدر والمنزلة ما يعطيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فان عطاءه الايمان ومحبة الله والرسول والقرب من الله والرسول

وما ينيل دوام رضائه وجواره في جنات النعيم والله أعلم (اللهم صل على سيدنا محمد
الذي الامي وعلى آل محمد الذي قرنت البركة بذاته) أي ضمت اليها والزمتها
وصاحبها (وحياه) بضم الميم وفتح الحاء وتشديد القمية أي وجهه وفي النسخة
السهمية بفتح الميم وسكون الحاء أي حياته (وتعطرت) أي تطيب من العطر
بالكسر وهو الطيب (العالم) جمع عالم يشمل عوالم الغيب والشهادة (طبيب
ذ كره ورياء) أي راحته الطيبة وهو معطوف على طيب أو على ذ كره والضمير
على الاوّل لذ كرهه ولأن النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الثاني للنبي صلى الله عليه وسلم
ونقل ابن هشام عن النخاعة أنها صفة غلبت عليها الاسمية وفي الاساس ومن
المجاز له رباطية وهي الريح البالغة التي رويت من الغيب صفة غالبية انتهى
وتعطر العوالم به وبذ كرهه والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ووجدان راحته الطيب
من مكثرى الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كل ذلك معلوم شهير وارد في الاحاديث
وحكايات الصالحين وقد تدم بعض ذلك في الفضائل والاسماء (اللهم صل على محمد
وعلى آله وسلم) قال الاستاذ أبو محمد جبر وعني أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قال اللهم صل على محمد وعلى آله وسلم وكان قائما غفر له قبل أن يقعد
وان كان قاعدا غفر له قبل أن يقوم وذ كره ابن وداعة (اللهم صل على محمد وعلى آل
محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد وارحم محمد وآل محمد كما صليت وباركت وترجت
على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد) هذه الرواية أخرجه الحاکم عن
عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
في تشهد الصلاة (اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي) هزمه الشيخ
بخطه في النسخة السهمية (الامي) هذه الصلاة رواها الخطيب وغيره عن أنس رضي
الله تعالى عنه مرفوعة ومثلها الصلاة التي رواها الدارقطني عن سعيد ابن المسيب
عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه وذ كره في القوت والاحياء فيما يصلى به على
النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة الا أنها هنا بزيادة (وعلى آل محمد) فهو مزيد على
الصلاتين معا (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صل الدنيا ومنزل الاخرة وبارك
على محمد وعلى آل محمد صل الدنيا ومنزل الاخرة وارحم محمد وآل محمد صل الدنيا
ومنزل الاخرة واخر محمد وآل محمد صل الدنيا ومنزل الاخرة وسلم على محمد وعلى آل
محمد صل الدنيا ومنزل الاخرة) هذه الصلاة ذ كرهها جبر وابن الغاكهاني وابن وداعة
والسخاوي عن أبي الحسن الكرخي صاحب معروف الكرخي رضي الله تعالى
عنه أنه كان يصلى بها على النبي صلى الله عليه وسلم مع تحالف في اللفظ وقال ابن

الفاضل في روثاني كتاب القربة لابن بشكوال بسنده الى أبي بكر الكاتب
 الصوفي قال سمعت أبا الحسن الكرخي يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم
 ويقول في صلاته الى آخرها (اللهم على محمد كما أمرتنا أن نصل عليه وصل على
 محمد كما ينبغي أن يصلي عليه) وجدت هنا في طرقة ثلاث نسخ أحدها ما يقابل بالنسخة
 السهلة ولم يكتب صاحبها عليهما فيما يظهر الا ما وجد على النسخة المقابل بها
 ما يفسد هذا النصف على التحقيق من المبدأ لا من الصلاة انتهى وقوله وصل
 على محمد ~~هكذا~~ في نسخ متعددة وفي النسخة السهلة وأخرى معتبرة وصل عليه
 وفي كتاب جبر وقال دينار النوبختي رحمه الله تعالى سألت أنس بن مالك هل
 سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف الصلاة عليه تامة قال نعم اللهم صل
 على محمد فذكره وفيه وصل عليه كما في النسخة السهلة (اللهم صل على نبيك
 المصطفى ورسولك المرتضى ووليك المجتبي وأمينك على وحي السماء) الاضافة
 في وحي السماء على معنى من (اللهم صل على محمد أكرم الاسلاف) أفعّل التفضيل
 المضاف بعض ما أضيف اليه فهو صلى الله عليه وسلم أحد الاسلاف وهو أكرمهم
 وأشرفهم وأرفعهم والاسلاف جمع سلف والسلف يكون مفردا وجماعا سالف
 تقدم وخادم ويعلق على من تقدم ومضى من الامة وعلى القبط وعلى من تقدم
 الانسان من آيائه وقرائنه وهو صلى الله عليه وسلم فرط لامتة كما جاء في الاحاديث وقد
 يحتمل ان أصل اللفظ الاكرم الاسلاف بتعليق اللفظين بال فيكون المراد أكرم آيائه
 صلى الله عليه وسلم والله أعلم (القائم) أي المتكفل بالعدل الذي أقامه وجاء به عطى
 حقوقه كما ينبغي أو القائم بمعنى البار والظاهر مصحوبا بالعدل وهو الاستقامة
 والحق والحق والقول به ووضع الاشياء مواضعها ومعاملتها بما تستحق
 والانصاف مرادف لما قبله وهو الرجوع للحق عند ظهوره والمراد أنه صلى الله عليه
 وسلم يحمل بذلك وشرعه لامتة في ملته وذلك ظاهر من سيرته وشرعته
 (النعوت) صلى الله عليه وسلم أي الموصوف (في سورة الاعراف) في قوله تعالى
 الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل
 الاثنى عشر (المنتخب) المختار المنتزع (من اصلاص) الاثبات (الشرايف) جمع شريف
 ككريم وكرام وعظيم وعظام والاصلاص جمع صلب وهو عظام من الكاهل
 الى عجب الذنب ووجدته في نسخة فقط من الاصلاص الشرايف بتعليق الاصلاص بال
 والشرايف نعته (والبطون) جمع بطن وهو خلاف الظاهر مذكروا وحكي عن أبي
 عبيدة ثابته لعة (الظراف) جمع ظريف أي حسن لظفاقته وطهارته (المصفي)

أي المذهب والمذهب وفي بعض النسخ المصطفى بالطاء (من مصاص) بضم الميم
 خاص (عبد المطلب) بمجمل ان لفظ مصاص واقع على أبيه صلى الله عليه وسلم
 عبد الله فهو مصاص عبد المطلب أي خالصه المصطفى منه والنبي صلى الله عليه وسلم
 مصفى من أبيه فيجمل انه واقع على عبد المطلب فيكون الاضافة بيانية وهو جده
 صلى الله عليه وسلم أبو ابيه عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم (ابن عبد مناف)
 باسقاط ذكر هاشم في جميع ما رأينا من النسخ ونسبة عبد المطلب الى جده لآل
 أبيه المباشر وسبق في الربع الأخير محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم
 وهذا الذي هنا لأبأس به وصحته ظاهرة لا تخفى كما كان صلى الله عليه وسلم ينتسب
 ونسب الى جده ويقول انا بن عبد المطلب ويقال فيه ذلك وكثير من العلماء
 وغيرهم ينسبون الى بعض أجدادهم وبالاتساب الى عيده مناف تغارق عقرة النبي
 صلى الله عليه وسلم غيرهم بمن شاورهم في قصي ككني عبد الدار ومي أسد بن
 عبد المزي لأنه اختاف في ابن هنا هل يكتب بالالف أو بغير ألف إلا أن يكون أول
 الـ طر وكلام الاصل بنو أبيه صلى الله عليه وسلم مختص من مختص والاحاديث
 شاهدة بذلك ففي الحديث عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعثت من خير قررة بنى آدم قررة فقرنا حتى بعثت من القرن
 الذي كنت فيه وفي حديث البيهقي في دلائله عن أنس مرفوعا وما انترق الناس
 فرقتين الا جعلني الله من خيرهما الحديث وفي حديث أبي نعيم في دلائله عن أنس
 من طرق عن ابن عباس لم يزل الله يتلاني من الاصلاب الناعية الى الارحام الطاهرة
 مصفى وهذا لتشعب شعبتان الا كنت في خيرهما وأخرج مسلم والترمذي وصححه
 وقال حسن صحيح عن واثقه بن لاسقع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
 اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد اسماعيل بنى كنانة واصطفى
 من بنى كنانة قريشا واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم
 وأخرجه الحافظ أبو القاسم حرة بن يوسف السهمي في فضائل العباس من حديث
 واثقه بلفظ ان الله اصطفى من ولد آدم ابراهيم واتخذ خليفه لا واصطفى من ولد ابراهيم
 اسماعيل ثم اصطفى من ولد اسماعيل نزار ثم اصطفى من ولد نزار مضرم ثم اصطفى
 من مضرم كنانة ثم اصطفى من كنانة قريشا ثم اصطفى من قريش بنى هاشم ثم
 اصطفى من بنى هاشم عبد المطلب ثم اصطفاني من بنى عبد المطلب وأخرج الطبراني
 في الكبير والوسط بسند حسن والبيهقي وأبو نعيم معاني الدلائل عن ابن عمر
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق الخلق فاختر منهم بنى آدم

واختار من بني آدم العرب واختار من العرب مضر واختار من مضر قريشا
واختار من قريش بني هاشم واختار في من بني هاشم فائزاً من خيار إلى خيار والأمن
أحب العرب فبقي أحبهم ومن أفض العرب فيبغضى أبغضهم وأخرج ابن سعد
في طبقاته عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير العرب مضر
وخير مضر بنو عبد مناف وخير بني عبد مناف في ذواتهم وخير بني هاشم
بنو عبد المطالب والله ما افترق فرقان منذ خلق الله آدم الا كنت في خيرها
وأخرج الترمذي وحسنه والبيهقي في دلائله عن العباس بن عبد المطالب قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله حين خلقني جعلني من خير خلقه ثم حين
خلق القبايل جعلني من خيرهم قبيلة وحين خلق الانفس جعلني من خيرها وحين
ثم خير خلق النبوة جعلني من خير بيوتهم فانا خيرهم بيتاً وخيرهم نفساً وأخرج
الطبراني والبيهقي وأبو يعقوب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله خلق الانبياء قسماً ثم جعلني من خيرهم قسماً ثم جعل القسامين اثلاً فاجعلني
من خيرهم اثلاً ثم جعل الاثلاث قبائل فجعلني من خيرها قبيلة ثم جعل القبائل بيوتاً
فجعلني من خيرها بيتاً وأخرج الحاكم عن ربيعة بن الحارث أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ان الله تعالى خلق خلقه فجعلهم فرقتين فجعلني من خيرا فرقتين
ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة ثم جعلهم بيوتاً فجعلني في خيرهم بيتاً ثم قال
انا خيركم قبيلة وخيركم بيتاً وقد اتصرت الحافظ شيخ الحديث الجلال السيوطي
رضي الله تعالى عنه لا يأنه صلى الله عليه وسلم وفجاسهم وطهارتهم من الشرك
وانهم ما ينسبهم الله أو كائن في فترة والصحيح في أهل الفترة أنهم ناجون وقد سبقه
الى ذلك الامام الفخر وغيره رآلف السيوطي في ذلك ستة تأليف ونقل الاحاديث
الدالة على أن كل واحد منهم خير أهل زمانه مع أنه أحاديث على أن الأرض لا تخلو
من مسلمين وأولياء فدل ذلك على أنهم كانوا مسلمين لانهم خير أهل الأرض وهي فيها
مسلمون ولا يكون المشرك خيراً من المسلم قطعاً وكرآيات وأما راند على إيمان
أكثرهم أو كراهة وحديثي احياء أبيه المباشرين خدوصاً وإيمانهم والله يهدي من
يشاء الى صراط مستقيم (الذي هذيت به) الباء سببية (من الخلاف) الذي كان بين
الناس في الاديان أو بتكذيب بعضهم بكتاب بعض وقولهم ان ابراهيم كان يهودياً
أو نصرانياً أو في القبيلة فان اليهود تنوحه الى بيت المقدس والنصارى الى المشرق
أو في يوم الجمعة فان الله تعالى فرض على الامم يوماً فاختار اليهود السبت والنصارى
الاثنين هدى الله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأمه ليوم الجمعة المقترن حسبما

في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أو المراد الخلاق والتميز والعداوة التي كانت
 بين العرب (وينتبه) الباء كالتي قبها (سبيل العفاف) أي السكف عما لا يحل من
 المحارم واتباع المورى بغير حق وقال أبو سفيان بن حرب لم يقل بأمرنا يعني أبي
 هـ صلى الله عليه وسلم بالصلاة والصدق والعفاف والصلة (اللهم اني أسألك بأفضل
 مسألتك) هذه الصلاة ذكرها ابن سبع وقدمه العزفي ورواها ابن الفاكهاني عن
 صاحب علم الأعلام وابن وداعة عن العزفي ونقلها أيضا السخاوي والرماع وآخرها
 ربنا النبي رؤف رحيم ونسبها إلى بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب رضي الله
 تعالى عنهم برواية ابنه سليمان عنه قال كان أبي علي بن عبد الله إذا فرغ من صلاته
 بالآل حمد لله وأثنى عليه ثم صلى على النبي صلى الله عليه وسلم لم يقول اللهم اني
 أسألك بأفضل مسألتك الخ وذكرها الشقرطسي في كتابه الأعلام عن يعقوب
 ابن جعفر بن سليمان عن أبيه عن جده سليمان بن علي قال كان أبي تذكرو
 ما تبتدءون فيه في الكتب المذكورة وفي هذا الكتاب يخالف في ألفاظها حسبا
 تنبه على بعضه ان شاء الله تعالى والمسئلة مصدر سأل كالسؤال يعني الطلب أي
 أسألك بأعظم ما تسأل به والباء للاسئلة وكذا في قوله (وبأحب اسمائك اليك)
 وهو الاسم الأعظم الذي إذا دعي به أجاب وإذا سئل به أعطى وتلك هي الاحيية
 التي امتازها اسم الأعظم (وأكرها) أي أعزها (عليك وبع) الباء للاستعانة
 أو سببية ومما مدرية (منتهت) أي أتممت وأحسنت بغير سبب ولا علة (علينا)
 معشر الامة أو تلك علينا توصل الى فضل الله واحسانه بغضله واحسانه (بحمد
 نبينا صلى الله عليه وسلم فاستغفرتنا) أي خاصتنا والله للعطف والسيية
 وفي الفجر المذير بالواو (به) أي بسببه وان صح أن تكون الالة غير الاستعانة
 فتمكن هذا كافي قوله في الخطبة الذي استغفرتنا به وقوله قبيل هذه الصلاة الذي
 هديت به من الخلاق وقوله أو آخر الكتاب وهديت بهم خلقك ويقرب ان باد الالة
 هي الداخلية على ما يملك ويجعل الالة عمل كافي المواضع المذكورة وباء الاستعانة
 هي الداخلية على ما لا يملك مما يستعان ويتوسل به الى المطلوب كباء لبسملة والله
 أعلم (من) لاستدعاء العناية (الصلاة) ضد الهدى وأصل الضلال والضلالة
 في الطريق والقصد ونحوهما ثم استعمل في الدين مجازا وأمرتنا عطف على مننت
 أو على استغفرت (بالصلاة عليه) في الآية الكريمة (وجعلت) عطف على أمرت
 (صلاتنا عليه درجة) لنا أي مرتبة زائدة والدرجة لغة المنزلة لكر باعتبار الرقي
 من سفلى الى علو وباعتبار المورى من علو الى سفلى يسمى درجا ومنها درجات

الجنان ودركات النيران (وكفارة) لذنوبنا أي هو أو غفرلها (والخلفا) أي وقفا
أو توفيقا (ومنهم) ابتداءية (اعطائك) مصدر أعطى أي ناول وأحسن وأنعم
وفي نسخة بفتح الميم وكسر هاء وفتح ج جمع عطاء (قادهوك) عطف على أسألت
وفي الفجر الميراد وكه لواء (تعظيها) فاعول مطلق أو حال أو مفعول لأجله على
ما مر في قوله في الأصل الأول من صلى على تعظيها الحق (لامرك) الذي أمرتنا واللام
لتقوية العامل في هذا الذي بعده (وابتداء الوصل) أي له ذلك ابتداء الصلاة عليه
صلى الله عليه وسلم (ونقبرنا) أي حال كوفي منقبرنا أي مثائلا الأنجبار أو التخيير
فانه يقال نجز الوعد إذا حصل وتم وأنجز وعده أتمه وأنجز حاجته ونجزها ونجزها أي أتم
قضاها واستنجز حاجته وتنجزها استنجزها واستنجز لغدة وتنجزها سأل النجاز ما
(لموعودك) لذى وعدتنا على الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم من الدرجة والكفارة
وهو في النسخة السهلية وغيرها يعم قبل الواو وواو بعد العين وفي بعض النسخ
لموعودك بفتح الميم وكسر العين وكلاهما مصدران لوعده (لما) اللام تعليلية تعاقب
بأدعوك وفي العجرا المنبر والقول البديع بما بالباء الموحدة وعند ابن وداعة
كما بالسكاف وما موصولة (يجب لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم) زاد السخاوي غلينا
(في) بمعنى من (أداه حقه) أي قضاؤه وتوفيقه والقيام به (قبلنا) أي عن دنائنا سبق
بجته (اذ) تعليلية تنافي بعب (آمنابه) مصدر قام واتبعتنا النور الذي أنزل) هو
القرآن أو الشرع كله (معه) أي مع بعثته ورسالته قال ابن عطية وشبهه الشرع
والهدى بالنور والقلب تستضيء به كما تستضيء البصر بالنور وانتهى (وقلت)
عطف على آمنا وما بعده فسيب وجوب حقه صلى الله عليه وسلم الاعتناء بشأه
والصلاة عليه أمران الأول الإيمان به والدخول في ملته والثاني أمر الله لنا بذلك
(وقولنا الحق) جملة معترضة بين الفعل ومفعوله ثبت في بعض النسخ وسقط
في النسخة السهلية (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا
عليه وسلموا تسليما وأمرت) معطوف على ذات (العباد بالصلاة على نبيهم فريضة)
هو الاسم من فرض واقتضى أي أوجب وهو منصوب على الحال من الصلاة
أو على المفعول المطلق من أمرت وهو مصدر مؤكدا لمرت بمعنى فرضت (اقرضتها)
نعت لفريضة بمعنى أوجبتها وفي بعض النسخ زيادة عليهم (وأمرتهم بها) عطف
على اقرضتها أعناه لانه يقال فرض الشيء واقرضه بمعنى أوجبه والزعم بمعنى
أمر به (فنسألك) الغاء للترتيب أو للسببية زاد في بعض النسخ اللهم وهو ساقط
عند غيره من ذكر هذه الصلاة (بجلال وجهك) أي عظمة ذاتك (ونور عظمةك)

أى ظهوراً ثارها وتجليل البصائر (وعيا) أى الذى (أوجبت) بحذف العائد
 المنصوب أى حتمت (على نفسك) هى هنا بمعنى العين والذات والحقيقة والوجوب
 فى حقه تعالى مرجعه الى الوعد فبـ **ك** أنه قال بما وعدت وعبر عنه بالوجوب
 لأن وعده تعالى صادق لا بد من اجتازه وأما الوجوب على حقيقته فلا يتصور
 فى جانب الألوهية اذ هو القاهر فوق عباده والغنى على الإطلاق ولا يستل عما يفعل
 فان ورد ايجاب من الله على نفسه أو قسم على ما وعد أو نحوه فذلك بحسب تنزله تعالى
 لعباده ولطفه بهم تطمئن نفوسهم وتيقن قلوبهم وينزل اضطرابهم بعونه وتأيدده
 سبحانه أول تعظيم أمر الشئ الذى أوجبه أو أقسم عليه ليحذر توقيفه وتسدده
 والله تعالى أعلم (للمحسنين) هذا ثبت فى بعض النسخ وهو آين وأولى والله أعلم
 ولم يذكر المبين لما والمراد ما أوجبه الله تعالى للمحسنين من الرحمة والاحسان
 والجزاء الجميل فى الآيات القرآنية وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم هو رأس
 المحسنين وأساسهم أحسن عبادة ربه وأحسن الى جميع الخلائق ويحتمل أن
 الإشارة بما أوجبه الله تعالى على نفسه الى ما وعده على الصلاة على نبيه صلى
 الله عليه وسلم من الدرجة والكفارة ومن صلى عليه صلى الله عليه وسلم
 كان من المحسنين أو الى أن من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم فقد أحسن وهو
 تعالى قد وعد المحسنين فالإشارة الى وعد المصلى بوعده الخاص على الصلاة أو الى
 وعده بالوعد العام على الاحسان ودخوله فى جملة المحسنين والله أعلم (أن تصلى)
 هذا المفعول الثانى لنفسك (أنت وملائكتك على محمد عبدك ورسولك ونبيك
 وصفيك وخيرتك من خلقك أفضل) مفعول مطلق من أن تصلى (ما) أى صلاة
 (صليت) بحذف الضمير المنصوب (على أحد من خلقك انك حميد مجيد اللهم ارفع
 درجته) أى زدها رفعة والدرجة واحدة الدرجات وهى الطبقات من المراتب
 (وأكرم مقامه) أى زده مقامه كرامة وشرفا ورفعة والمقام يقع الميم أصله
 موضع القيام واستعمل فى الرتبة فيقال مقام فلان أى رقبته وهذا الثانى هو الظاهر
 هنا ويحتمل أن المراد الاول وترجع كرامته الى قربه أو ثباته ودوامه وأولها ما عا
 والله أعلم (وثقل ميزانه وألج) بالبهاء الموحدة بمعنى أوضح (بحجة) وعند الجميع بالغاء
 المروسة بمعنى الظاهر بنبيل البغية والغوز والتجج (وأظهر ملته) أى زدها ظهوراً
 وعلواً وغلبة على سائر الملل (وأجل ثوابه) أى عظمه وكثره (وأضيء نوره) أى قوه
 واجعله ضياءً لأن الضياء أعظم من النور لقوله تعالى هو الذى جعل الشمس ضياءً
 والقمر نورا والمعنى زدنوره اضاءة وأعظم ضياه وقال السهيلي الفرق بين النور

مطلب الفرق بين النور والضياء

والضياء أن النور ذات النيز والضوء والضياء أشعته المنتشرة عنه ولذا قال جعل الشمس ضياء والامر نور والكثرة أشعته انتهى والمعنى على هذا جعل لنوره ضياء منتشرا والمراد كثرة ذلك والذي عند الحكماء أن الاضواء منها ما هو ضوء أول وهو الحاصل في الجسم من مقابلة المضي لذاته كضوء وجه الارض بعد طلوع الشمس ويسمى ضياء ان قوى وشعاعا ان ضعف ومن الاضواء ما هو ضوء ثان وهو الحاصل في الجسم من مقابلة المضي بالغير كالضوء الحاصل على وجه الارض وقت الاسفار وعقب غروب الشمس فانه صار ضياء بالهواء الذي صار ضياء بالشمس والضوء الحاصل على وجه الارض من مقابلة القمر ويسمى الضوء الثاني نورا ويسمى ظلالا حاصل في الجسم من مقابلة الهواء المتكثف بالضوء من الشمس والمتبادر أن المراد بنوره صلى الله عليه وسلم نور ذاته اما في القيمة خصوصا أو مالمقا ويحتمل أن المراد بنور ملته وشريعته وتقوية نورها باشتهاؤها وانتشارها وظهرها على سائر الملل والله أعلم (وأدم كرامته وألحق به من ذريته وأهل بيته ما) أى القدر الذى أوقدرا (نقر) بفتح الشئنة الفوقية مع فتح القاف وكسرها (به عينه) بالرفع على الفاعلية وضبط أيضا بضم تاء تروكس كسرها وانصب عينه على المفعولية وهذه اشارة الى قوله تعالى والذين آمنوا واتبعناهم ذر ياتهم بايمان ألحقناهم ذر ياتهم وما ألتناهم من علمهم من شئ وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله يرفع لامؤمن ذرية في درجته في الجنة وان كنوا دوني في العمل لتقر بهم عينه ثم قراء والذين آمنوا واتبعناهم ذر ياتهم بايمان ألحقناهم ذر ياتهم وما ألتناهم من علمهم من شئ قال ما بقصنا الا بآء مما أعطينا النبيين أخرجه الطبراني وأبو نعيم عن ابن عباس وأخرجه عنه أيضا مرفوعا ابن مردويه والضياء المقدسى بالقفا اذا دخل الرجل الجنة سأل عن أبويه وزوجته وولده فيقال انهم لم يبلغوا درجتك أو عمك فيقول يارب قد عملت لي ولهم فيؤمر بالخاقهم به وأخرجه هنا ابن الدمرى عن ابن عباس موقوفاً وأخرج أبو نعيم عن سعيد بن جبيرة أنه سئل عن أولاد المؤمنين فقال هم مع خير أبائهم ان كان الأب خيرا من الأم فهم مع الأب وان كانت الأم خيرا من الأب فهم مع الأم واما ما يخص ذرية النبي صلى الله عليه وسلم وآله فأما حديث ذلك كثيرة شهيرة في خصوصيتهم ومزيتهم وانهم سادة أهل الجنة وفي أعلا درجته وان ما منهم أحد الا وله شفاعته يوم القيامة وان الله تعالى وعده أن لا يدخل النار أحد منهم موضح في فاطمة رضي الله عنها خصوصا أنها سيدة نساء أهل الجنة وفي ولديها أنها سيدات ابواب أهل الجنة (وعظامه) أى اجعله عظيما (في النبيين) أى بينهم وفي هنا

مثله في قوله فيما تقدم اللهم صل على محمد في الآوابن الخ فراجع ذلك هناك (الذين
 خلوا) أي مضوا (قبله) وكلهم قد دخلوا قبله فهو وصف كاشف وعيسى عليه السلام
 منهم لأنه كان نبيا قبله صلى الله عليه وسلم (اللهم اجعل محمدا أكرم النبيين تبعاً
 بهذا جاهدت الأحاديث وإن أمتة صلى الله عليه وسلم أكثر الأسماء وإن أهل الجنة
 عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون منها من سائر الأمم والتبع
 يفتح التاء والباء يكون مفرداً أو جمعاً لأنه مصدر وجعه أتباع وفعله تبع كفرخ
 بمعنى مشى خلف غيره (وأكثرهم ازراء) جمع وزير وهو المعين القائم بوزر الأمور
 وهؤلاء أوفال الأساس وزير الملك الذي يوزر أعباء الملك أي يحاسبه وليس
 من الوزراء المعاونة لأن واهما عن هزة وفعيل منها أوزير انتهى والازراء في أصل
 المؤلف بالهمزة أوله فإماتته جمع أوزير بالهمزة وأوجع وزير بالواو لكن أبدلت هزة
 لأنها وأومضومة في أول الحكمة فيجوز فيه الأبدال كما قالوا في جمع وجه وجوه
 واجوه وقال المبرد كل وأومضومة لك أن تهمزها الواحدة فتهمز اختلوا فيها
 وهي قوله تعالى ولا تنسوا الفضل بينكم وما شبهها من الواو الجمع والاختيار
 ترك الهمزة تنزه في الصحاح وفي بعض نسخ الأصل ازوايد ازراء والازر يفتح الهمزة
 وسكون الزاي القوة والعون (وأفضلهم) أي أعفاهم وأتمهم (كرامة) هي
 ما أكرم به ربه سبحانه به وخصه وشرفه وفضله على غيره صلى الله عليه وسلم (ونورا)
 كذا في النسخة السهبية وغيرها وفي بعضها وقدر (وأعلامهم) درجة وأفضحهم
 أي أوسعهم (في الجنة منزلاً) أي داراً (اللهم اجعل في السابقين) إلى الله تعالى
 وإلى كل خير من السيادة والشفاعة ودخول الجنة والزياره وغيرها (غايته)
 أي مداه (وفي) منازل (المتقين منزله) كذا في النسخة السهبية وغيرها
 وفي بعض النسخ المعتمدة منزله بالتاء وكذلك هو عند ابن سبع والعزفي (وفي)
 دور (المقربين) من ذلك (داره) أي عمله ومنزله (وفي) منازل (المصطفين منزله) اللهم
 اجعله أكرم الأكرمين عندك منزلاً وأفضاهم ثواباً على عمله (وأقربهم) منك
 (مجلساً) في حضرة القدس يوم الزيارة (وأنتهم) أي أمكنهم وأرضهم (مقاماً)
 عندك أي موضع قيامه أي اجعله دائماً بين يديك شاخصاً إليك لا يغيب ولا يحجب
 بل هو الحجاب والواسطة لغيره هذا الظاهر المتبادر من السياق ويحتمل أن المراد
 بالمقام الرتبة أي اجعل رتبته التي أوليته وخولته ثابتة لا يتحول عنها ولا يتقل
 (وأصوبهم كلاماً) في كل موطن في موقف القيامة والشفاعة وفي الجنة وعند
 الزيارة خصوصاً بما تزيده عليهم من قوة الجمع عليك والمجاهدة لك وما تمنحه من

الاذن الخاص به فلا يتكلم الا بما هو الغاية في الاسبابة (وانجهم مسألة) أي
 أفوزهم وأطفرهم بحاجته المسؤولة لنفسه أو لغيره في كل مقام في عورات القيامة
 وفي الجنة هو ما يوم الزياره خصوصاً ووجدناه في طرة هذا ما نصه النجاشي والنجاشي
 انظر بالشيء انتهى ونسب لخط المؤلف رحمه الله تعالى (وأفضلهم) أي أعظمهم
 وأكبرهم (لذلك) أي عندك (نصباً) أي حظاً من جميع الخيرات فأعطاه
 ما لم تعط أحداً من العالمين (وأعظمهم فيما عندك) مما أعددت له لعبادك
 الصالحين أو مما أعددت له خصوصاً (رغبة) أي إرادة وطلباً لما رغبته فيه وأردت
 منه أن يرغب فيه ويسأل الله ويحتمل أن المراد بالرغبة المرغوب فيه أي اجعل
 مرغوبه ومطلوبه مما لديك أعظم من مرغوب غيره وذلك بعلاوته وعظمتها فتعطيها
 ذلك بفضلك لما له من العناية عندك (وأنزله) في الدار الآخرة على الظاهر المتبادر
 وقد يحتمل أن المراد في البرزخ وما بعده فإن منازل الارواح في البرزخ مختلفة على
 ما تحصل من اختلاف الاحداث في ذلك (في غرفات) بضم تين ويقع الراء
 وسكونها جمع غرفة وهي المسكن المرتفع (القردوس) هو في اللغة البستان
 أو البستان الحسن يجمع كل ما يكون في البساتين تكون فيه الكروم والعرب
 تقول للكروم فراديس وقيل القردوس حديقة في الجنة وهي جنة الاعناب وهو
 مأخوذ من القردسة التي هي السعة ويقال صدره فردس اذا كان واسعاً وجنة
 القردوس هي أوسط الجنان التي دون جنة عدن وأفضلها وأعلاها هاور بوتها
 وسرتهما ورفعهما عرش الرحمن ومنها تنجز انهار الجنة (من) لبيان الجنس
 (الدرجات العلاء) بضم العين مقصوداً بجمع عليا مقابلة سغلى لان فعل تجميع على
 فعل نحو كبرى وكبر وفي المصباح العليا كل مكان مشرف (التي لدرجة فوقها)
 تقدم الا أن القردوس أعلا الجنة والموصول نعت للدرجات المذكورة على
 المتبادر ويحتمل أن يكون نعتاً لمحذوف مفعول لقوله أنزله أي وأنزله من غرفات
 القردوس التي هي الدرجات العلاء الدرجة التي لدرجة فوقها من الدرجات العلاء
 وإن قوله من الدرجات يدل من قوله غرفات وقوله التي نعت لمفعول أنزل أي أنزله فيما
 ذكر الدرجة التي والله أعلم (اللهم اجعل محمداً أصدق قائل) عند الشهادة وسياق
 الذي اذا قال صدقته واذا سأل أعطيته (وانج سائل) لنفسه أو لغيره في القيامة
 والجنة) وأقول شافع في موقف القيامة (وأفضل مشفع) هناك (وشفعه في أمته)
 التي هي جميع الخلق فيما يظهر (بشفاعة) بباء الجر وكذا هو عند ابن سبع
 وعند ابن الغصاني وابن وداعة والسخاوي شفاعته بالنصب قيل وهو أظهر

فيكون مفعولا مطلقا والمراد به الشفاعة الكبرى في فصل القضاء والله أعلم
 لقوله (يغبطه بها الاولون والاخرون واذا ميزت) أي عزلت وفرت وبيئت
 وفصلت (عبادك) بعضهم من بعض (بفصل قضائك) بينهم ~~هكذا~~ في هذا
 الكتاب بالبلاء الموحدة للسياسة أو الظرفية وعند غيره ممن ذكره باللام للتعليل
 أو بمعنى عند ثم وجدته باللام في بعض نسخ هذا الكتاب وهو من إضافة الصفة
 الى الموصوف أي لقضائك الفصل أي الفاصل أي الماضي بتفصيل الحقوق لاهلها
 (فاجعل محمدا في) تحتمل الظرفية على بابها وتحتمل أن تكون بمعنى من أو بمعنى
 مع ولفظ ابن وداعة فاجعل محمدا أصدق (الاصديق) جمع أصدق أقبل
 تفضيل من الصدق (قبلا) مصدر كالقول وقيل اسمه والمراد عند الشهادته أن
 يشهد له أو عليه أي اجعله ممن تصدقه في قوله وقبل شهادته اذ ذاك (والاحسين
 عملا) يحتمل أن يحمل على أنه يسأل عن عمله ولذلك دُعاه بحسن عمله عند فصل
 القضاء وبعضه مافي الخصائص من أنه لا يطلب منه شهيد على التبليغ ويطلب
 من سائر الانبياء فقد يؤذن بأنه يسأل لكن لا يطلب منه شهيد وعمومه قوله تعالى
 وانسألن المرسلين يقتضيه وقال الامام الفخر هذه الآية تدل على أنه تعالى يحاسب
 كل عباده لانهم لا يخرجون عن أن يكونوا مرسلين أو مرسل اليهم ويطلب قول من
 زعم أنه لا حساب على الانبياء عليهم السلام ولا الكفار انتهى وكذا قوله تعالى
 يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم لكن أنظر قول سهل بن عبد الله التستري
 رضى الله عنه يسأل الله سبحانه من شاء من الانبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء
 من الكفار عن تكذيب المرسلين ويسأل الميتة عن السنة ويسأل المسلمين عن
 الاعمال فانه يدل على أنه عموم أربده الخصوص واعتمده الامامان أبو طالب وأبو حامد
 وكلام الفخر لا ينافيه فقد يريد بكل عباده كل صنف منهم والله أعلم وعلى هذا يحمل
 مافي الاصل على الدعاء له بحسن العمل عند فصل القضاء ليسفع في الخلق فيقبل ولا
 يستأخر عن الشفاعة بسبب ذكر عمل يخشى معه وقد شفاعته اشارة الى ما اتفق من
 غيره من الانبياء عليهم السلام الذين دعوا الى الشفاعة من ذكرهم ما استأخروا به
 عنها في البس دور السافرة للحافظ السيوطي فائدة قال النسفي في بحار الكلام اعلم
 أن الانبياء لا حساب عليهم وكذا اطفال المؤمنين والعشرة المبشرة بالجنة هذا
 في حساب المناقشة أما حساب العرض فلا انبياء والجنهارة وهو أن يقال نعمت
 كذا وعفوت عنك وحساب المناقشة أن يقال لم فعلت كذا وأخرج أحمد وابن
 جرير والحاكم بسند صحيح عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول في بعض مسلاته اللهم حاسبني حسابا يسيرا فلما انصرف قلت يا رسول الله
ما الحساب اليسير قال ان ينظر في كتابه في تجاوز له عنه انه من نوقش الحساب
يا عاشة هلاك وكلما يصيب المؤمن يكفر عنه من سيئاته حتى الشوكة يشاكها
ودعاؤه في هذا الحديث اللهم حاسبني حسابا يسيرا يحتمل أنه على ظاهره ويحتمل
أنه لتشريع الدعاء بذلك أو على وجه العبودية والخضوع والتذلل بين يدي
الربوبية وعدم الوقوف مع وعد اقتطاع عنه غيبة في الله وجهه عليه ونظرا الى سعة
عليه ونفوذ مشيئته وعدم الاطاعة بكلامه وأحكامه وأنه لا يدخل تحت الاحكام
والله أعلم (وفي المهديين) يفتح الميم واسقاط التاء بعد الميم وبياثين بعد الدال كذا
في النسخة السهلية وهو الذي عنده أكثر من ذكر هذه المسألة وفي بعض النسخ
المهتدين بضم الميم وتاء بعد الميم وباء واحد قسا كنية بعد الدال وكذا هو عند
الرصاص (سبيلا) أي طريقا والمراد هداية صاحبها أو سالها (اللهم اجعل نبينا) كذا
معشر الامة (فرطاً) هذا القول صلى الله عليه وسلم أنا فرطكم على الحوض وأنا فرط
لامني ان يصابوا بئلي وقال اني فرط لكم وأنا شهيد عليكم الحديث أخرجه الشيخان
وأبو داود والتمساي عن عقبه بن عامر رضي الله عنه وقال ان لكل قوم فارطاً
وأنا فرطكم على الحوض فن ورد على الحوض فشرب لم يظمأ بعدها ومن لم يظمأ
دخل الجنة أخرجه الطبراني في الكبير عن سهل ابن مسعود رضي الله عنه والفرط
يفتح القاء المرسلة والراء هو الذي يتقدم القوم الى الماء فيهي لهم الحبال والدلاء
ويبدر الحياض ويستقي لهم ويقال بلفظ واحد لواحد والجمع وهو فعل بمعنى فاعل
مثل تبع بمعنى تابع ويقال أيضاً فرط قال في الاساس أرسلوا فرطهم وفرطهم
انتهى ومنه قيل لما غفل الميت اللهم اجعله لنا فرطاً أي أجرين تقدمنا الى الجنة حتى
نرد عليه والنبي صلى الله عليه وسلم يتقدم أمته شفيعاً لهم ليوطي (واجعل حوضه
لنا موعداً) كذا في النسخة السهلية وغيرها وهو الذي عند العزني وفي بعض
النسخ موداه وهو الذي عند ابن سبعين والظاهر كما في السخاوي وفي البخاري ان
موعدهم الحوض وان لا ينظر اليه من مقامهم هذا وانما يأتونه وأردن للشرب
فالسخناتان صحيحتان معنى (لا ولنا وأخرنا) بدل من قوله لنا باعادة الخافض
(اللهم احشرنا في زمرة) كذا في النسخ الكثيرة الصحيحة ووقع في بعضها قبل
هذا اللهم اجعلنا من أمته وشرفنا بطاعته واحشرنا في زمرة ومثله عند الرصاص
بزيادة وتقديم وتأخير وفي المصاحبة ويصح أن تكون للظرفية (واستعملنا) أي
اجعلنا هاملين (بسته) بالوحدة أو في بعض النسخ المعتمدة وهو الذي في الدر

المنظم للعزفي والفجر المنير لابن الفناء كهاني ولحات الانوار لابن وداعة والقول
 البديع للسحراوي وفي النسخة السهلية في سنته (وتوفنا) مستعملين (على ملته
 وعرفنا وجهه) أي اجمع بيننا وبينه وأخلق فينا معرفته حتى لا يلتبس علينا
 بغيره فنبقى حيارى مذبذبين (واجعلنا في زمرة) في هذه مثل الذي تقدمت قبلها
 قريبا (وخرجه) أي أصحابه والمراد بهم هنا جميع المتبعين له وفي القاموس خرب
 الرجل جندمه وأصحابه الذين على رأيه (اللهم اجمع بيننا وبينه) في الآخرة (كما
 المكافى تعليلية ومما صدقته (أمنابه) في الدنيا (ولم نره) رؤية شهادة بعين
 الرأس المتعلقة بحسده الحسي التي امتاز بها أصحابه عن غيرهم (ولا تفرق
 بيننا وبينه) يوم القيامة وما حملنا الكلام عليه من أن المراد بسؤال الاجتماع به
 صلى الله عليه وسلم وعدم التفرقة هو الاجتماع الاخرى هو الظاهر المتبادر
 الذي يعطيه السياق وقد يحمل على الاجتماع والاتصال به في الدنيا والآخرة
 في الدنيا بالروح ورؤية البصيرة وفي الآخرة بالروح والجسد والبصر والبصيرة
 وإن كان الداعي لم يحصل له الاتصال الوحاني في الدنيا فطلبه حصوله وإن كان
 حصل له ذلك فطلبه دوامه وتقويته وهو الذي يقتضيه حال علي بن عبد الله بن
 عباس رضي الله عنهم فإنه من سادة التابعين ورؤسهم من آل النبي صلى الله عليه
 وسلم وقد ترجم له الخافض أبو نعيم في الحلية كما يقتضيه حال المؤلف الشيخ أبي عبد
 الله الحجزولي أيضا رضي الله عنه وإنما يحصل الاتصال به صلى الله عليه وسلم
 يتمكن حبه من القلب وقد قال الشيخ أبو عبد الله الساحلي رضي الله عنه عقب
 كلامه الذي تقدم لنا عنه في الكلام على حديث أن أولى الناس بي أكثرهم
 على صلاة فإذا تمكن حب النبي صلى الله عليه وسلم في النفس لم تغب صورته
 الكريمة عن عين البصيرة لمحة وهي الرؤية الحقيقية لأن رؤية البصر إنما هي
 لتأدية حقيقة البصر إلى عين البصيرة فيحصل عند البصيرة الاطلاع على حقيقة
 ما إذاه اليها البصر من المبصرات ولا شك أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم إذا
 خلص شربها سطعت أنوارها في الباطن فصارت النفس مرآة لصورته صلى الله
 عليه وسلم ولا تغيب عنها وهو العلم الحقيقي الذي لا شك فيه وما قرب السند بعد عن
 العلم بطرق الظنون وفروق بين من يروى عن بصره وبين من يروى عن بصيرته
 ومع ذلك فرؤية البصر ربما اختلفت الأوهام ورؤية البصيرة الصافية لا وهم فيها
 ولا خيال فافهم هذه الإشارة قال ثم إن الناس في انطباع صورته صلى الله عليه
 وسلم المكرمة على طبقات بحسب مشاربهم وأذواقهم في الصدق والخضو و

قال فثم من لا تثبت صورته صلى الله عليه وسلم الكريمة في نفسه الا بعد تأمل
وتثبت واعمال ففكر وهذا أضعف القوم لتعلق بعض البقاي الخاصة بهذا المنزل
بالنفس وهذا قليل لرؤيته اياه في النوم وان رآه فأنما يراه على تخدير كمال الرؤية
ومنهم من تثبت الصورة الكريمة في نفسه احيانا ذكره اياه لاسيما في الخلوات
عندما يتحضر الفكر في معنى التصفية فاذا افتقر غابت عنه وهذا أنهض
من الاول لكن مع بقية فيه مما تقتضيه منزلته وهذا يراه في النوم على صورته
الكاملة ومنهم من اذا سد عينيه بقطة ومنا رآه بعين بصيرته على كل حال وهم
أهل النهايات الذين اطمانت قلوبهم بذكر الله حتى رقت نفوسهم الى فراديس
التقريب وظفر وانجاء ولة الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
والصالحين وحسن أولئك رفيقا ومنهم ما هو أعلى درجة من هذا وهو أن يراعي
رأسه عيانا ومباشرة صورته الكريمة في عالم الحس لاسيما في أوقات الذكر
وذلك ان الارواح اذا ائتلفت ائتلافا بليغا بكثرة الصلاة عليه فان روحه
الكريمة تتشكل بحسده الطاهر حتى ينظره المصلي عليه تارة عيانا ومباشرة
وتارة ادراكا بالباطن بحسب قوة ائتلاف الروح حين أضعفه مع أن رؤية
البصيرة أقوى من رؤية البصائر انتهى وقف على قوله فان روحه الكريمة تتشكل
بحسده الطاهر حتى ينظره المصلي عليه فهو محمل مائت عن غير واحد من الاولياء
من رؤية النبي صلى الله عليه وسلم بقطة وجلب كلام حجة الاسلام الغزالي وغيره
في ذلك يخرجنا عن الغرض المقصود ويغضي الى التطويل وفي كتاب تنوير الحالك
للجلال السيوطي وقال الشيخ كمال الدين الباري الخنفي في شرح المشارق في حديث
من وآتى الاجتماع بالشخصين بقطة ومنما حصول ما به الاتحاد وله خمسة أصول
كافية للاشتراك في الذات أو في صفة فصاعدا أو في حال فصاعدا أو في الافعال
أو في المراتب وكل ما يتعاقل من المناسبة بين الشئين أو الاشياء لا يخرج عن هذه
الخمسة وبحسب قوته على ما به الاختلاف وضعفه يكثر الاجتماع به ويقبل وقد
يقوى على ضده فتقوى المحبة بحيث يكاد الشخصان لا يفتقان وقد يكون بالعكس
ومن حصل الأصول الخمسة وثبتت المناسبة بينه وبين أرواح السكك الماضية اجتمع
معهم متى شاء انتهت وعلى كل حال فالداعي بما في الاصل طلب الوصلة به صلى الله
عليه وسلم وانه اذا اتصل به لا يقع له انفصال ولا انقطاع عنه حتى يدخل معه الجنة
دار الوصلة الدائمة والنعيم المقيم التام الا وفي وهو قوله (حتى تدخلنا) بالنصب وحتى
حرف جزل لانه انتهاء النجاية بمعنى الى والفعل للاستقبال (مدخله) بفتح الميم مصدر

دخل أو اسم مكانه أى حتى تدخلنا دخوله أو موضع دخوله ويصح أن يكون بضم
الميم مصدر أدخل رباعياً أو اسم مكانه فيكون كالفعل قبله والله أعلم (وتوردنا حوضه
وتجعلنا من رفقاؤه) جمع رفيق يقال للواحد والجماعة وهو المرافق مأخوذ من الرفق
وهو العون والنفع ومنه الرفقة وهى الجماعة يترافقون فى السفر فيتركون معاً ويرحلون
معاً ويرفق بعضهم ببعض والجمع رفاق تقول رافقته وارتفقنا وترافقنا فإذا تفرقت
ذهب اسم الرفقة ولا يذهب اسم الرفيق (مع) أى حال كونهما مع (المنعم عليهم) كذا
فى غالب النسخ وفى نسخة من المنعم عليهم وهى لبيان الجنس (من النبيين) من لبيان
الجنس (والصديقين) أى أفاضل أتباع النبيين بما لفتهم فى الصدق والتصديق
(والشهداء) أى القسلا فى سبيل الله أو هم ومن جرى مجراهم من سائر
الشهداء المذكورين فى الأحاديث (والصالحين) أى غيرهم ذكر (وحسن أولئك
أى الاصناف الأربعة المذكورة) (رفيقاً) مفرد يربى به الجنس أو جمع أى رقاء
فى الجنة بأن يستمتع فيهم برفقتهم وزيارتهم والحضور معهم وإن كان مقرهم فى درجات
عالية بالنسبة إلى غيرهم ونصه على التمييز وتل على الحال قال ابن عطية والأقول
أصوب (الحمد لله رب العالمين) هذا الذى كروه وسقط فى بعض النسخ والصحيح
ثبوته زاده المؤلف على عادته فى ختم الأجزاء من الأرباع والأثلاث بالحمد لله رب
العالمين وهذا آخر النصف الأول من فصل الكيفية وهذا أول النصف الثانى
من الفصل المذكور (اللهم صل على محمد نور الهدى) أى الاهتداء به تدى به فى ظلمات
الجهالة والكفر والضلالة (والقائد إلى الخيرات) من الإيمان بالله ورسوله والعمل بطاعته
وإتباع مرضاته ودخول جنته وحلول رضوانه وصلاح الدين والدنيا (والداعى
إلى الرشاد) أى الهدى (نبي الرحمة وإمام المتقين) ورسول رب العالمين لانبى
به (به) جملة حالية أو اعتراضية بين المألول وعلة (كأبلغ) رسالتك الكاف للتعليل
وما مصدرية أى لأجل تبليغه (رسالتك) بالافراد وهو ما أمره بتبليغه إلى الخلق
ودعائهم إليه من توحيد الله وعبادته وترك طاعته وتصديق رسله فى كل ما جاؤ به
(ونصع لعبادك) بإبلاغه إليهم ما أمره بإبلاغه وبارشادهم وتعليمهم ودعائهم
إليك بالحكمة والموعظة الحسنة وحدهم بالتي هى أحسن ونصح بتدبى نفسه
وبالآلام مثل شكر وسبح (وتلى آياتك) عليهم أى قرأها وأتبع بعضهم بعضاً
والآيات جمع آية ومعناها فى كتاب الله جماعة حروف وفى القاموس الآية
من القرآن كلام متصل إلى انقطاعه (وأقام حدودك) جمع حد وهو لغة المنع
وحدهم والله ما يمنع تعديهم ويحتمل أن المراد بها معالم الدين ومراسمه وما ينتهى

اليه أمره من المأمورات والمنهيات أو التي منعها الشارع كالشرك وسائر المعاصي
ومعنى أقامها على كلاً الوجهين أثبتها ونصبها وأظهرها وشهرها بالقول والفعل
أو هو من الإقامة والتقويم فانه يقال أقام الشيء فقام واستقام وتقوم ويحتمل
أن المراد بالحدود حدود الجنايات ك الزنا والقتل وهو ما رسم لمنع أمور معلومة
بوجه خاص وأقامتها اثباتها على الجاني والاخذ فيه بالعزم والاجتهاد والله أعلم
(ووفى) بوجه مضبوط بالتخفيف والتشديد وبالتشديد في النسخة السهلية وهو بمعنى
أتم العهد ولم يغير والتخفيف فيه هو المعروف وحكى الزركشي وابن حجر فيه التشديد
(بعهدك) أي بوصيتك وموثقتك في تبليغ رسالتك وتحمل أعبائها واحتمال
ما ياتي من المشاق بسببها ورفقة بمخافتك وتيسيره عليهم ولين جانبك وخفض جناحه
لهم ورأفته ورحمته بهم وشفته عليهم حتى بلغ الرسالة وأدى الأمانة (وأنفذ)
أي أوعى (حكمت) أي قضاءك أي ما قضيت به وحكمت على عبادك من الأمر
والنهي ولتكاليف الشرعية (وأمر بطاعتك) وهي ما وافق أمر الحق سبحانه ونهيه
من الحركات والسكنات (ونهى عن معصيتك) وهي ما خالف أمره ونهيه من ذلك
(ووالى) أي قارب وواصل وواد (وليكن الذي) هديته فأمن بلسن ووجدك
وعبدك ووجدك (تجب) أي تريد أي شأنك إرادة (أن تواليه) بالمشاة القوية أي
تصافيه وتقضه وليا وتسامه باحسانك في الدنيا والآخرة فتكون محبته وموالاه
تابعة لمحبتك وموالائك والمعنى الذي تجب أن ترضى أن تواليه بأن يواليه عبادك
أي تأذن لهم وترضى عنهم في موالاتهم له وحيث كان ذلك عن أذنه ورضاه كان
هو المولى له والمأمور بولايتهم هم المؤمنون وإن كانوا أبعد الأبعد في النسب
(وعادى) أي باعد وقاطع وحارب (عدوك) الكافر بل التارك لدينك (الذي
تجب) الكلام فيه كالذي قبله (أن تعاديه) بالمشاة القوية وفي بعض النسخ
عداوته أي أن تبعده وترفضه وتقلبه ونهيه في الدنيا والآخرة والمعنى الذي تجب
أن ترضى أن تعاديه بأن يعاديه عبادك أي تأذن لهم وترضى عنهم في معاداته
فتكون أنت المعادى له والمأمور بعداوتهم هم الكافرون وإن كانوا أقرب الأقارب
في النسب وهكذا كانت سيرته صلى الله عليه وسلم في الجانبيين وقد قال صلى الله
عليه وسلم أن آل أبي فلان ليسوا لي بأولياء إنما ولي الله وصالح المؤمنين (وصلى
الله على سيدنا محمد) هكذا في جل النسخ فعل ماض وفاعل وفي نسخة وصل اللهم
على محمد بقول الدعاء وزاد في بعض النسخ وسلم فيضبط على الأول بالقرين
وعلى الثاني بالكسر والسكون (اللهم صل على جسده في الأجساد وعلى روحه

في الارواح) زاد في بعض النسخ وعلى قبره في القبور وهو ساقط في النسخة
 السهلة وفي جميع الكتب التي ذكرت هذه الصلاة (وعلى موقفه) اسم مصدر
 الوقوف أو مكانه (في المواقف) أي خص موقفه بذلك من بينها (وعلى مشهده)
 اسم مصدر الشهود أي الحضور أو مكانه (في المشاهد) معناه كالذي قبله والصلاة
 على مثل هذه الاشياء انما منشؤها غلبة حال المحبة والشغف والا فالوقوف والمشهد
 وان كانا يمكن أن تقع الصلاة عليهما ما اذا كانت بمعنى الشاء بأن يثنى على موقفه
 ومشهده واذا كانت بمعنى الرحمة والموقف والمشهد اسماء مكان فالمراد انه حيثما
 وقف أو حضر تنزلت عليه الرحمة لكن السؤال وطلب الصلاة انما هو للاستقبال
 ووقوفه وحضوره قدمي وانقع فصدر هذه الصلاة انما هو عن غلبه المحبة
 اذ من شأن الحب أن يصل إلى يهدى السلام ويحيي ويثني على محبوبه ورسومه
 وعلى كل من هو منه بسبب من غير احتفال بمعنى ونحو هذا انما يأتي أو آخر
 الكتاب من قوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله في كل محفل ومقام وقوله في الصلاة
 القربية من هذه التي ذكرها حديثا وصل على محمد وشايز كيا وصل على محمد كهلا
 مرضيا وصل على محمد منذ كان في المهد ضياء ومثله قوله في أوخر الصلاة التي ابتدأ بها
 الربيع الاخير وان تصلى عليه وعلى آله منذ كان في المهد صيا إلى أن صار كهلا
 مهديا لكن لا يصح أن يراد موقفه ومشهده حيث كان من دنيا أو آخره أو برزخ
 فيكون واضحا الاشكال فيه حينئذ وأما ما ذكره من قوله (وعلى ذكره اذا ذكر)
 فيمكن الشاء عليه ويحتمل أن يكون المراد محل ذكره وانه اذا ذكر في موضع قدس
 ذلك الموضع وأهله وصلى عليهم وتنزلت عليهم الرحمة والله أعلم (صلاة) منصوب
 بصل المنة ثم على أنه مفعول مطلق (منا) من ابتدائية (على نبينا) المحل للضمير
 لكنه أتى به ظاهرا الاستلذاذ ونحو ذلك والله أعلم (اللهم بلغه منا) ووقع في بعضها
 عنا (السلام كما) الكافي للتشبيه نعم مصدر محذوف وما كانه وفي بعض النسخ
 مهم ابدل كما (ذكر السلام) المأمور به في آية ايجابه (والسلام على النبي ورحمة
 الله تعالى) لفظة تعالى زادها الشيخ بخطه في النسخة السهلة وثبتت في غيرها
 أيضا (وبركاته اللهم صل على ملائكتك المقربين) بغير واو (وعلى أنبيائك
 الطاهرين) المنزهين عن الذنوب والمعاصي والعيوب وكل ما لا تناسب مناصبهم
 العلية ومراتبهم الزكية (وعلى رسلك المرسلين وعلى جملة عرشك) المجولين
 بقدرتك (وعلى جبريل) وهو موكل بالريح والجنود ينزل بالحرب والقتال
 ومصرف في الوحي وهو السفير به إلى الانبياء عليهم السلام (وميكائيل) وهو موكل

بالارزاق ومخازن الإنفاق وتزول الغيث والغيثات في جميع الآفاق (واسرافيل)
 وهو مشغول بالصور الذي فيه أرواح بني آدم موكل بالارواح موصل لها بقوته
 ولطفه الى الاشباح (وملك الموت) وهو عزرائيل وهو مشغور في قبض الارواح
 (ورضوان خازن خشتك ومالك) خازن جهنم (وصل على) الملائكة (الكرام)
 على الله (السكاتبين) لاعمال بني آدم الحافظين لها (وصل على أهل طاعتك)
 أي الفاضلين بها والمتأهلين لها بتأهيل الله عز وجل (اجعين) على الاحاطة
 والشمول (من) لبيان الجفيس أو التبعض باعتبار أهل الارض منهم فان منهم
 المطيع والعاصي والاوّل باعتبار أن المراد بأهلها هم المطيعون (أهل السموات)
 السبع (والارضين) السبع والمراد سكانهما (اللهم أت) بمذمة المعصية أعط
 (أهل بيت نبيك) أفضل ما أتيت أحدا من أهل ميوت المرسلين وأجر أصحاب نبيك
 عنافي بليغهم لنا الذين وتهيد سبيله للمهتدين وجهادهم عليهم وفيهم عنه
 وانتشارهم في الآفاق بسببه (أفضل ما جازيت) بالالف بعد الجيم زاد في بعض
 النسخ به (أحدا من) أصحاب المرسلين اللهم اغفر لنا وامن المؤمنين والمؤمنات والمسلمين
 والمسلمات الاحياء منهم والاموات واغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان
 وهم سلفنا (ولا تفعل في قلوبنا غلا) بالكسر هو الغش والضعف والحقن والاعتقاد
 الردي (لذين آمنوا) بسبب حظ لا نفسنا أو سوء خلق منا (ربنا) ياربنا
 (انك ورف رحيم) فحينئذ لا تترك هذا آخر صلاة على بن عبد الله بن عباس بن عبد
 المطلب رضي الله تعالى عنهم (اللهم صل على النبي الهاشمي) نسبة الى هاشم
 جد أبيه نعت للنبي (محمد) بدل من النبي أو عطف بيان (وعلى آله وصحبه وسلم)
 بكسر فسكون (تسليما) اللهم صل على محمد خير البرية صلاة ترضيك وترضيه وترضى
 بها عنا يا أرحم الراحمين اللهم صل على محمد وعلى آله وصحبه وسلم كثيرا تسليما
 طيبا هكذا في النسخ المعتبرة بتقديم كثيرا على تسليما ويصح في كثيرا أن يكون
 نعتا لتسليما بعده أو لتسليما محذوف قبله وعلى الاوّل يحتمل أن يكون مفعولا
 مطلقا وتسليما بدلا منه وأن يكون حالا من تسليما بعده لان النعت اذا تقدم على
 المنعوت فان كان النعت مالحا المباشرة العامل فانه يرب بحسب ما يقتضيه
 العامل ويجعل المنعوت بدلا ويصير المتبوع تابع وتضعف التبعية وهو الوجه
 الاوّل هنا وهو الاقرب وان لم يكن مالحا المباشرة العامل فانه يصير حالا وعلى الثاني
 يحتمل أن يكون تسليما المذكور بدلا من تسليما المحذوف وأن يكون على حذف
 العاطف على من يميزه في غير الشعر أي وسلم تسليما كثيرا وتسليما طيبا والله

أعلم (مباركاً فيه) أي زكياً تامياً (جزئياً) أي عظيماً كثيراً (جَمِيلاً) أي حسناً
 دائمياً ودوام ملك الله اللهم صل على محمد وعلى آله ملء القضاة هو ما اتسع من
 الأرض (وعدد النجوم) للسيارة والثوابت (في السماء صلاتاً توازن) أي تعادل
 وتقابل (السموات والأرض) أي تعدل ثقلهما (وعدد ما خلقت) فيما مضى من قبل
 أول زمن الحسب (و) عدد (ما أنت خالق له) من أول زمن الحسب (إلى يوم قيامته
 اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل
 محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين أجمعين) هذه صلاة
 رواية أبي مسعود الانصاري البصري رضي الله تعالى عنه (اللهم اني أسألك
 العفو) أي الصفح والتجاوز والمغفرة (والعافية) هي دفاع الله عن العبد ووقايته
 إياه من الكاره والأساءة (في الدين) هو أن لا يهينه حتى يقع في المخالفات وأن يحفظه
 ويكفله ولا يكله إلى نفسه (والدنيا) هو أن يعافيه من محنها وشدة أضرارها
 (والآخرة) هو أن لا يؤاخذ به ذنوبه ولا يورثه بأعماله وقال الامام أبو عبد الله محمد
 ابن علي الترمذي الحكيم رضي الله عنه في نوادر الاصول على دعاء أبي ذر رضي الله
 عنه وقوله في العافية من كل بلية العافية هي إذا حل به بلاء أن لا يكله إلى نفسه
 ولا يؤذله وأن يكله ويرعاه وداوجه والوجه الآخر أن يسأله أن يعافيه من كل
 سوء وشدة فإرشده أنما يجعل أثرها من أجل الذنوب فكأنه سأل أن يعافيه
 من البلاء ويغفر عنه الذنوب التي من أجلها تحمل الشدة بالنفس فقد قال تعالى
 وما أصابكم من مصيبة فمما كسبت أيديكم وقال تعالى ولنذيقنهم من العذاب
 الأدنى دون العذاب الأكبر انتهى وقال سهل بن عبد الله رضي الله تعالى عنه
 أجمع العلماء على أن تفسير العافية أن لا يكل الله العبد إلى نفسه وأن يتولاه انتهى
 وقد جاء سؤال العافية والحض على سؤالها في الأحاديث كثيراً وإن العباد لم يعطوا
 بعد اليقين أو بعد كلمة الاخلاص أفضل من العفو والعافية قال الترمذي الحكيم
 العفو في الآخرة والعافية في الدنيا وكل واحد منهما مشتق من صاحبه ومرجهما
 أن لا يتخذ حتى تقع في الذنوب وأن لا تصيبك الشدة وأندو البلاء والمكاره في الدنيا
 ولا في الآخرة انتهى وأخرج ابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكل بالركن اليماني سبعون ملكاً فن قال اللهم
 اني أسألك العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة اللهم آتني في الدنيا حسنة
 وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قالوا آمين وثبت هنا في بعض النسخ ثلاثاً
 وليس ذلك في النسخة السملية (اللهم استرنا) أي أجبنا وأدفع عنا وقنا (بسترنا)

بقبح السير مصدر ستر وبكسرهما ما يستربه (الجميل) الحسن الوافي الذي من
تستر به أتى كل سوء وأمن مما يخافه ويتوقعه وحذف المتعلق الذي هو المفعول
المتوصل اليه بمن لا رادة للعميم أي من الوقوع في المخالفات ونزول الشدائد
والبلبات والمواخذة في الآخرة بالأعمال السيئات وفي سلاح المؤمن ومن دعائه
عليه الصلاة والسلام اللهم استرني بسترك الجميل اللهم انك تعجب الغفو والعافية
فأعف عني وثبت همتي بعض النسخ فلا تأوليس ذلك في النسخة المبهمة (اللهم
انني أسألك بحمقك العظيم) هذا مبدأ الصلاة المشار إليها فيما يأتي بقوله من قراء
هذه الصلاة ووجدت في نسختين بأزاء هذه الصلاة في الطرقة ما صورته (صع)
هذان الحرفان الصاد والسين هما لثان قطعتان محقوق عليهما كما ترى وقال
في أحداهما معنى الصياد والسين هنا ان الصلاة اتى بعدها يصليها من أراد
أن يقتصصر عليها يوم الجمعة وضاق عليه الوقت وهي الى قوله والله ذو الفضل العظيم
هكذا سمعت هذا من سيدي سعيد الداعي قال ص وأندثر ما بدده وسيدي سعيد
الداعي المذكور وهو الشيخ أبو عثمان سعيد الداعي الدغوغى دفين المقرمة من حوز
فاس من أهل الولاية والعرفان وجلالة انقدر وكبراشان وقيل انه من أصحاب
المؤلف نفسه وقيل انه من أصحاب الشيخ التابع ولعله أخذ عنهم ما معارضى الله
تعالى عنهم وهذا الذي كتبت من خطه تلقى من الشيخ المذكور وما ذكر عنه وهذه
الصلاة فحسفت عنها في مظنها من شفاء ابن سبع فلم أجدها ولم أعثر عليها عند أحد
وقوله بحمقك أي قدرك (وبحق نور وجهك) أي ذاك وقال شيخ شيوخنا
أبو محمد عبد الرحمن رضي الله تعالى عنه على قوله في الحزب الكبير بنور ذاك
يعنى بظاهرها البصائر وتمكن سرها من الذوات الكوامل وذات في الشعور
بأنثينة كما أشار الى ذلك ابن وفاء بقوله

ان فلاشي الحجاب عن عين كشي * شاهد السرغيبه في بيان

فاطرح الكون عن عيانك ومح * نقطة الغين ان أردت ترائي

فقد لوح الى سر العيان وهو عما يخفى عنه اللسان وهذه الاسرار بذل الارواح
فيها أقل مهرها انتهى (الكريم) أي الجامع أوصاف الكمال (وبحق
عرشك) هو لفظة اسم لكل ما علا وارفع والمراد هنا مخلوق عظيم وهو سقف
الجنة وهو محيط بالكرسي والسموات والارض وسأل الله تعالى ببلانه مخلوق
جليل القدر عظيم كريم ولهذا أتى بالصفة التي هي (العظيم) وهو عظيم الحرم
والقدر (وبما) أي الذي (حل) أي أقل والمائد المنسوب محذوف (كرسيك)

بضم المكاف و ر بما كسرت وهو لغة الشيء الذي يعتمد عليه ويجلس والمراد
 هنا جسم محسوس عظيم تحت العرش وفوق السماء السابعة (من) بانية
 (عظمة تلك) التي جعلتها فيه وفطرته عليها فهو بمعنى كرسيك العظيم أو المراد بما جمل
 من عظمة ذاتك أي من آثارها الماظهر فيه منها فهو مقدر لها و مرآة تعجيبها وهذا
 الثاني أظهر ومن على هذا تبعية وضعية والله أعلم (وجلالك) الجامع لساائر
 صفات الكمال (وجمالك) لفظ جلالك ثبت في النسخة السهلية وغيره واوسط
 في بعض النسخ (وبهائك) بمعنى الجمال وهو الحسن (وقدرتك) هذا الاشك
 أن المراد به قدرة الله تعالى التي هي صفة ذاته اذ لا قدرة للكسرى فهو يقرب
 أن المراد بما قبله من العظمة والجمال والجلال والبهاء صفات الله لتكون
 كلها على سنن واحد والله أعلم والمراد بما جمل الكسرى من آثار هذه الصفات
 والقدرة هي الصفة التي بها يبالغ الممكنات واعداها على وفق الارادة
 (وسلطانك) يعني حخته البالغة على خلقه وهو ملكه لم يقضى له يوم التصرف
 والتصرف فالتصرف بالامر والتصرف بالقهر والاول يقتضي الامتنان والثاني
 يقتضي الاستسلام وشاهد ذلك أن الخلق خلقه فلا شيء لاحد منهم معه والامر
 أمره فلا أمر لاحد سواه (وبحق اسمك المخزونة) أي المخرزة الخبأة المستورة
 (المكنونة) أي المستورة فهي بمعنى ما قبلها (التي لم يطلع عليها أحد من خلقك)
 يعم الانبياء والملائكة وكافة الخلق والاحاديث تشهد له وقال شيخ شيوخنا أبو محمد
 عبد الرحمن لا يخفى عليك أن الله تعالى لم يعرف عينه من الاسماء واراد فريد
 في الطلب وأما التصرف بها فتوقف على معرفتها بأعيانها فتحقق بطريق الحال
 والله أعلم انتهى (اللهم وأسألك) ووقع في نسخة اللهم في أسألك (بالاسم)
 كذا في النسخة السهلية ووقع في غيرها باسمك (الذي وضعته على الليل فأظلم
 وعلى النهار فاستنار وعلى السموات فاستنارت) أي ارتفعت بلا عمد ولا حاصر
 (وعلى الارض فاستقرت) أي ثبتت وسكنت (وعلى الجبال) جمع جبل وهو كل
 وند للارض عظيم وطال (فأرست) بالالف صورة الممثلة في نسخة قروست بغير
 ألف وضبط بالتخفيف والتشديد ويقال رمى الجبل وغيره رسوا ورسوا وراسى
 ثبت وراسيته والتخفيف في لفظ الأصل أظهر والتشديد كأنه للتعددية بخلاف
 المفعول أي رست هي أي الجبال الارض أن تيمد بأهلها وعليه يحتمل أن تكون
 الرواية الاولى بالهمزة لازمة أو ممتدة (وعلى البحار والادوية جمع وادوهو
 المسكان المنخفض وان لم يكن فيه ماء على الصحيح المعروف وهو هنا في لفظ الأصل

فيه ماء فنجرت وعلى العيون قُبعت وعلى السحاب فأمطرت) ظاهره ما لا مؤلف
هنا انه اسم واحد تكون عنه هذه الاشياء المذكورة والذي في كتاب القوت
في نحو هذا الدعاء وأسألك باسمك الذي وضعته على الارض فاستقرت وأسألك
باسمك الذي وضعته على السموات فاستقلت وأسألك باسمك الذي استقل به
عروشك وأسألك باسمك المظهر المظاهر الاحد الصمد الوتر المنزل في كتابك
من لدنك من النور المبين وأسألك باسمك الذي وضعته على النار فاستنار
وعلى الليل فأطلم انتهى فهو على هذا على حذف الصفة والموصوف في كل
واحد منها أى وبالاسم الذي وضعته على النار فاستنار وبالاسم الذي وضعته
على السموات فاستقلت وهكذا الى آخرها وقال ابن شافع رحمه الله في كل
اسم سر ليس في غيره من الاسماء فمنها ما يستعمل به المطر ومنها ما تسكن به
الرياح والمجرى عنى ومنها ما عشي به على الماء ومنها ما يساور به في الهواء ومنها
ما يبرئ به الالكه والابرس وغير ذلك والله أعلم وقال اقربطى على حديث
باسمك احياء واموت استفتت من بعض المشايخ معناه وهو ان الله تعالى سمي
نفسه بالاسماء الحسنى ومعانيها ثابتة له فكذلك المظهر في الوجود فهو صادر
عن تلك مقتضيات فكأنه قال باسمك الخي احياء وباسمك الميت اموت قال الشيخ
أبو محمد عبد الرحمن يشير الى أن كل اسم من اسمائه تعالى فعال في الكون
وغيره بما يناسب معناه قال ونحو قوله باسمك وضعت جنبي يشير لا قطعاه
عن كسبه ودخوله في الاشياء بره انتهى وقال على كلام المؤلف قوله وبالاسم
الذي وضعته على الليل فأطلم الخ هو قوله للشيء اذا اراده ان يهكون لله عباد ان
تحمقوا باسمائه تكونت لهم الاشياء كما اخبر تعالى عن نبيه نوح عليه السلام
بقوله باسم الله مجراها ومرساها وكما اخبر عن عيسى في احيائه الموتى باذن الله وابراه
الله ومي الى غير ذلك مما ورد قرآنا وسنة وهو جار في اتباع الرسل ايضا كقصة
آصف والعلاء بن الحضرمي وغيرهما لا يعد كثرة والله أعلم وفي تفسير الفاتحة
للإمام أبي العباس أحمد القليشي قال وهيب بن الورد وكان من الابدال لوقال
بسم الله صادق على جبل زلزال والى هذا أشار بعض أهل الاشارات في قوله بسم الله
منك بمنزلة كن منه معناه انك اذا قلتها وقتنا كون الله لك حاجتك وأعطاك طلبتك
دون تأخير انتهى وعد الحاشي من الكرامات اسماء التكوين اما معرفة الاسماء
واما مجرد الصدق لان بسم الله منك بمنزلة كن منه قال كذا اشار اليه بعض

العارفين من أهل التكوين وهو صحيح انتهى (وأسألك اللهم بالاسماء المكتوبة
 في جبهة اسرافيل عليه السلام وبالاسماء المكتوبة في جبهة جبريل عليه السلام
 وعلى الملائكة) معطوف على عليه السلام (المقربين) الظاهر أنه وصف
 كاشف لا يخص ليعم جميع الملائكة بالسلام ويحتمل أنه لما ذكر هذين الملاكين
 من المقربين وسلم عليهم ما علم بالسلام المقربين أمثاله ما وفيه اشعار بأن جبريل
 واسرافيل من الملائكة المقربين وهما أعظمهم ولهذا اخصصا بالذكر (وأسألك
 اللهم بالاسماء المكتوبة حول العرش وأسألك بالاسماء) وفي غير النسخة
 السهلية من النسخ المعتدلة باسقاط لفظ أسألك هذه المكتوبة حول الكرسي
 وأسألك اللهم بالاسم المكتوب على ورق الزيتون) هكذا في النسخة السهلية ورق
 اسم جنس وفي بعض النسخ أوراق بلفظ الجمع والله أعلم بهذه الاسماء المكتوبة
 في جبهة اسرافيل وجبريل عليهم ما السلام وحول العرش والكرسي وعلى ورق
 الزيتون والتي دعا بها كل نبي على التعيين اذ لم نعتز على حديث في ذلك والمؤلف
 قد نسب هذا الحديث والاسماء المكتوبة حول العرش يحتمل أنها داخله أو من
 خارجه أو منهما معا والآخر على الجارية في الاستعمال أن تكون من خارجه لانه
 لا يقال حول الشيء الا لما كان خارجا عنه ولعل الاسم المكتوب على ورق الزيتون
 هو الموجب لعدم سقوطها والمؤثر فيها ذلك فهو من معنى ما يفيد ذلك والله أعلم
 (وأسألك اللهم بالاسماء العظام) * (هذا هو أول الحرب الخامس) *
 وفي بعض النسخ أن أوله هو قوله وأسألك بعده هذا وقوله العظام وصف مبين
 لا يخص اذا سماء وتعالى كلها عظام (التي سميت بها نفسك) أي ذاتك في أولك
 بكلامك النفسى الذى هو صفة ذاتك (ما علمت منها) بدل من الاسماء بدل
 مفصل من مجمل (وما لم أعلم) ما موصولة في الموضعين والعائد محذوف فيها وما تقدم
 قربا قول الشيخ أبى محمد عبد الرحمن لا يخفى عليك أن الدعاء بما لم يعرف عينه من
 الاسماء وارد ومفيد فى الطلب (وأسألك اللهم بالاسماء التى دعا بها آدم عليه
 السلام) هو أبو البشر الذى أهبط من الجنة للخلافة فى الارض وهو نبي الله وصفيه
 عليه السلام وقيل انه اسم عربى مشتق من الادمة أو من أديم الارض والصحيح أنه
 أعجمى أو سريانى ثم الانبياء عليهم السلام كلهم قد دعوا الله عز وجل اذ هم أولى
 الناس بمعرفة الله بتأهيله سبحانه اياهم وقد عرفهم من اسمائه وصفاته بما شاء
 سبحانه وقد علمهم وصف الاقتدار بل هم أشد الناس اقتدارا واضطرارا الى الله تعالى
 وتذلا وتضرعا بين يديه وأقوه بالعبودية له سبحانه فكل منهم قد ذكر الله تعالى

وسمائه وناداه وسأله ضر ورقه لدعاء يقال في الرغبة والنداء والتسمية وفي القرآن
العزير من أدعيتهم ومناجاتهم كثير ومن قرأ القرآن وجد ذلك فلا فليل به وقال
الشيخ ابن عطاء الله رضي الله عنه في التنوير اعلم أن الله تعالى تعرف لا آدم بالابحاد
فناداه يا قديم ثم تعرف له بتخصيص الارادة فناداه يا مريد ثم تعرف له بحكمه لمناهاه
عن أكل الشجرة فناداه يا حكيم ثم قضى عليه بأكلها فناداه يا فاجر ثم لما لم يعاجله
بالعقوبة اذأكلها فناداه يا حليم ثم لما لم يفضحه في ذلك فناداه يا ستار ثم تاب عليه
بعد ذلك فناداه يا تواب ثم أشهده أن كله من الشجرة رقمة فباع عنه وقده فناداه
يا ودود ثم أنزله الى الارض ويسر له أسباب المعيشة فناداه يا لطيف ثم قواه على
ما اقتضاه فناداه يا معين ثم أشهده صر النهي والا كل والنزول فناداه يا حكيم ثم
نصره على العدو والمكائد فناداه يا نصير ثم ساعده على أعباء تكليف العبودية
فناداه يا ظهير فأنزله الى الارض الا ليكل له وجوه التعريف وقيمته بوظائف
التكليف فتمكملت فيه العبوديات فعظمت منه الله عليه وتوافر احسانه لديه
انتهى وهذا التعريف بهذه الاسماء المذكورة لازم لكل من فتح الله تعالى
بصيرته من المؤمنين فضلا عن الانبياء عليهم السلام فكل منهم قد نادى الله تعالى
بهذه الاسماء (وبالاسماء التي دعاك بها نوح عليه السلام) هو ابن لامث بن
متوشلخ بن خنوخ وهو ادريس بن يرد بن مهليل بن قينان بن يانش بن شيث بن آدم
عليه السلام وقيل في نوح انه يسمى بشكر وقيل اسمه عبد الغفار وأنه انما
سمى نوحا الطول ما نوح على نفسه وفيه نظر لانه اسم أعجمي فلا اشتقاق له
وهو أول أنبياء الشريعة (وبالاسماء التي دعاك بها هود عليه السلام) هو ابن عبد
الله بن رياح بن حاور بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام (وبالاسماء
التي دعاك بها ابراهيم عليه السلام) هو الخليل بن تارخ بن ناحور بن ساروح
ابن راغب بن فالغ بن عابر بن شالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام و ابراهيم
قيل معناه ابراهيم (وبالاسماء التي دعاك بها صالح عليه السلام) هو ابن عبيد بن
اسف بن سامح بن عبيد بن حادق بن عود بن عاد بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام
وقيل هو صالح بن عبيد بن عامر بن ارم بن سام بن نوح (وبالاسماء التي دعاك بها
يونس عليه السلام) هو ابن متى من بني اسرائيل من ولد بنيامين بن يعقوب ونونه
مثلة وهو من أهل نينوى قوية بالموصل وكان بعد سليمان وقيل كان يذبح ما أيوب
على جبههم الصلاة والسلام (وبالاسماء التي دعاك بها أيوب عليه السلام) هو ابن
موصى بن زيرج بن رعوثيل بن عيصو بن اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام وقيل

انه من بني اسرائيل (وبالاسماء التي دعاك بها يعقوب عليه السلام) هو اسرائيل
 وهو ابن اسحاق بن ابراهيم الخليل عليهم السلام (وبالاسماء التي دعاك بها يوسف
 عليه السلام) هو ابن يعقوب المذكو وقبله وسينه مثله (وبالاسماء التي دعاك
 بها موسى عليه السلام) هو ابن عمران بن يسهير بن قاهت بن لاوى بن يعقوب
 عليه السلام (وبالاسماء التي دعاك بها هارون عليه السلام) هو أخو موسى
 عليه السلام وكان هارون أكبر من موسى بثلاث سنين أو أربع (وبالاسماء
 التي دعاك بها شعيب عليه السلام) هو ابن خويل بن رعويل بن عفان بن مدين
 ابن ابراهيم الخليل عليه السلام وقيل إن لوطا عليه السلام حذله لأمه وقيل بل كان
 زوج ابنة لوط (وبالاسماء التي دعاك بها اسماعيل عليه السلام) هو ابن ابراهيم
 الخليل عليهما السلام وهو أكبر ولده وقيل معناه مطيع الله وهو أبو عرب الحجاز
 الذين منهم قريش الذين منهم النبي صلى الله عليه وسلم (وبالاسماء التي دعاك
 بها داود عليه السلام) يقال هو ابن ايشى وهو من أنبياء بني اسرائيل (وبالاسماء
 التي دعاك بها سليمان عليه السلام) هو ابن داود المذكو ورعاهما السلام
 (وبالاسماء التي دعاك بها زكريا عليه السلام) هو فبا يقال ابن أذن بن بركتا
 وقيل هو ابن أخزم بن سليمان وهو من أنبياء بني اسرائيل وهو بالمدة والقصر
 (وبالاسماء التي دعاك بها يحيى عليه السلام) هو ابن زكريا المذكو ورعاهما
 السلام (وبالاسماء التي دعاك بها إرميا عليه السلام) قيل هو الخضر عليه السلام
 وكتب عليه المؤلف في طرة النسخة السهلة وهو الخضر عليه السلام انتهى
 والصحيح أنه من أنبياء بني اسرائيل والخضر قيل اسرائيل وهو في بعض النسخ المعتمدة
 يفتح المهمزة والذي في القاموس أنه بكسرهما وعند ابن حجر أنه بكسرهما وقيل بضمها
 وأشبهها بعضهم واط (وبالاسماء التي دعاك بها شعيب عليه السلام) وقد يوجد
 في بعض النسخ المعتمدة بفتح العين وبسكونها وقد يوجد بزيادة ألف قبل الشين
 وسكون الشين وكسر العين (وبالاسماء التي دعاك بها إلياس عليه السلام) وهو
 عند ابن اسحاق بن إسماعيل ابن بشر بن قحاص بن العيزار بن هارون أخي موسى
 عليه السلام وقيل هو أدريس متأخرا عن نوح ولأدريس قبل نوح وقيل هو
 غيره وإنما أدريس جد نوح وإلياس من ذرية نوح وقيل هو أدريس ولكن غير
 الذي في عمود نسب نوح (وبالاسماء التي دعاك بها اليسع عليه السلام) قيل
 هو يوشع بن نون وقيل هو اليسع بن أخطوب ابن الجوزي يقال فيه اليسع بسكون
 اللام وفتحته بن بعدهما ويقال اليسع بشد اللام وسكون الياء وفتح الشين

(وبالاسماء التي دعاك بها ذوالكفل عليه السلام) قبل هو الياس وقيل زكرياء
وقيل كان نبيا غير من ذكر روى أنه بعث الى رجل واحد وقيل لم يكن نبيا
لكنه كان عبدا صالحا وسمى ذا الكفل أي ذا الحظ من الله وقيل لان اليسع
جمع بني اسرائيل فقال من يتكفل لي بصيام النهار وقيام الليل وان لا يغضب
وأوليه النظر لالعباد فقام اليه شاب فقال انا لك بذلك فاستعمله فلما مات اليسع
قام بالامر فسمى ذا الكفل لانه تكفل بأمر فوفى به وقيل في نسبه انه بشير بن أيوب
من ذرية ابراهيم عليه السلام (وبالاسماء التي دعاك بها يوشع عليه السلام) هو
ابن نون فتي موسى عليه السلام وابن أخيه وهو من ذرية يوسف عليه السلام
والتي هناءه في الخديم (وبالاسماء التي دعاك بها عيسى ابن مريم) وسقط اللفظ ابن
مريم في نسخة (عليه السلام) مريم هي ابنة عمران بن ماضان أو ماضان وقيل هو عمران
ابن ماض من بني أدون بن خزيم وقيل هو من ذرية سليمان بن داود عليهما السلام
(وبالاسماء التي دعاك بها محمد صلى الله عليه وسلم وعلى) معطوف على قوله عليه
(جميع الانبياء والمرسلين أن تصلي على محمد) هذا المفعول الثاني لاسأل المذكور
أول الصلاة في قوله اللهم اني أسألك بمحمد العظيم (نبيك عدديما) أي الذي
(خلقه) بالضمير العائد على الموصول (من) لاستدعاء الغاية تتعلق بخلقته
(قبل أن تكلمون السماء مبنية) أي قائمة ثابتة قال ابن القوطية بنيت الشيء
والامر بنينا أو بناء انتهى وقيل معنى مبنية أي مخلوقة ثابتة مرتفعة فوق الهواء
من غير عمد (والارض مدحية) أي مبسوطة بسط الاديم يقال بسطت الشيء
إذا كان مجموعا ففخته ووسعته وقيل دحوتها استواؤها والمراد بالبسط هنا ما يمكن
معه عادة الاستقراء على سطح الارض ولو مع تحديق فلا ينافي ما أجمع عليه أهل
الهيئة من أنها كرة (والجبال) جمع جبل وهو كل وتدل الأرض عظم وطال
(مرسية) بضم الميم وسكون الراء ثم اختلفت النسخ المعتمدة في بعضها مع فتح السين
وأنف وفي بعضها بكسرهما أو بفتحهما مفتوحة مخففة وكلاهما من أرسى الرابحي
الآن مرسية بالياء اسم فاعل من أرسى اللازم ومرساة بالالف اسم مفعول من
أرسى المتعدي وقال ابن عطية روى أن الارض كانت تتكفر باهلها كما تكفر
السفينة فثبتها الله بالجبال يقال رسي الشيء يرسو إذا رسيخ وثبت انتهى والبحار
مجرأة بضم الميم وسكون الجيم وفتح الراء بعدها ألف اسم مفعول (والعيون
منفجرة) أي نابعة سائلة خارجة (والانهار) جمع نهر بفتح الهاء وسكونها
وهو الماء الجاري دون البحر في الكثرة (منهرة) أي منصبة انصبابا شديدا

(والشمس) هي كوكب هو أعظم الكواكب كاهجرما وأشد هاضوا
ومكانه الطبيعي في الكرة الرابعة وهي مؤنثة وتجمع على شمس كأنهم جعلوا كل
ناحية منها شمسا (مضحية) بضم الميم وتخفيف التثنية والضمح والضمح والضمح
كعشبة أو ارتفاع النهار والضحي بالضم والقصر فوقه وهو ارتفاع الضوء وكاله
والضياء بالفتح والمد الوقت المعلوم وهو ما إذا قرب انتم في النهار فأضحت الشمس
بلغت الوقت المعلوم ويحتمل أن يكون من أضحي الشيء أظهره والشمس مظهرة لما
أشرقت عاياه وانظر هل يكون مفعول فيه بمعنى فاعل من ضحت الشمس بالكسر
ضياء ممدودا إذا برزت والله أعلم (والقمر) هو كوكب مكانه الطبيعي
في الاسفل من شأنه أن يقبل النور من الشمس على أشكال مختلفة ولونه الذي
إلى السواد (مضيا) أي منيرا مشرقا من الشمس (واليكواكب) جمع كوكب
وهو جسم بسيط كرى شفاف أي لالونه ومن شأنه أن يرى بتوسطه ما وراءه
مركز في الفلك مضىء الا القمر فانه يستفيد الضوء من الشمس ويشهده له تفاوت
نوره بحسب قرابه من الشمس وبعده (مشتيرة) أي منيرة مشرقة (كنت)
هكذا في سائر النسخ العتمدة ووقع في نسخة وكنت بالواو أو قوله (حيث كنت لا يعلم
أحد حيث كنت الآن) وحديث لا شريك لك (مثل هذا ما روى أبو نعيم في الحلية
عن ابن عباس مرفوعا قال ان الله ملك كل لوقيل له القمم السموات السبع والارضين
السبع بلقمة واحدة فعمل تسبيحه سبحانه حيث كنت وثبت في نسخة ما نصه قال
الشيخ رضي الله عنه أي كان على ما يليق بجلاله وجماله في المكان ولا في الجهات
انتهى وهذا اللفظ هنا ليس من كلام الشيخ وإنما هو حديث سنده عليه بقوله قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ هذه الصلاة الموع والافليس لأحد أن يطابق
مثل هذا من عند نفسه لاستحالة ظاهره (اللهم صل على محمد عدد حلك) اختلاف
في الحلم هل هو صفة قديمة أو واحدة فعلية وعلى هذا الثاني يصح فيه العدم وأما على
الاول فلا الآن براد بالحلم أمر الذي هو عدم الاتقام مع وجود سببه (وصل على
محمد عدد حلك وصل على محمد عدد كلماتك وصل على محمد عدد نعمتك) أما الدنيوية
فعدودة لانها منتهية منقضية وان كنا نحن لانعدّها ولا ننحصها وأما التيم الاخروية
فلا نهاية لها فلا عدد لها مع احاطة علم الله تعالى بها (وصل على محمد عدد سمواتك)
قال النووي على قوله صلى الله عليه وسلم الحمد لله تملأ الميزان أي ثوابها وسمعان
الله والحمد لله تملأ ما بين السماء والارض أي لو قدر ثوابها مجسما لملا انتهى
(وصل على محمد عدد أراضك وصل على محمد ملاعرشك وصل على محمد زينة عرشك)

قال في تيسير الوصول الى جامع الاصول أي توازن عرشه في عظم قدره (وصل
على محمد عدد ما جرى به القلم في أم الكتاب) هو الوح المحفوظ وأما قوله تعالى يعو
الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب فقال ابن عباس وغيره ان المراد بأم
الكتاب أصله الذي لا يغير منه شيء قال الحلي وهو ما كتب في الازل بخلاف
المكتوب في غيره كالروح المحفوظ وهذا خلاف ما تقدم لغيره عند قوله ويرى به
فيلك في الحزب الثاني من أن الأروح المحفوظ لا يقع فيه نحو ولا تغيير وإنما يقع ذلك
في الفروع المنتهضة منه والله أعلم واستعير له لفظ الأم لجمعه ما يكون الى يوم القيامة
أولاً أنه أصل النعم التي بأيدي الملائكة وهذا بين والله أعلم وبعد هذا في النسخة
السابعة (وصل على محمد عدد ما خلقت) بحذف الضمير (في سبع سمواتك) من
شيء في ما مضى وتقدم على أول زمن الحال (وصل على محمد عدد ما أنت خالق
فيهن) من الآن الملاقى لا آخر زمان الماضي (الي) يتعلق بخالق (يوم القيامة)
ووقع في بعض النسخ بحارك بدل سمواتك وفي بعضها بإثباتها ما معاً بتقديم سبع
بحارك على سبع سمواتك وفي نسخة بعد ذكر السموات وصل على محمد عدد
ما خلقت في الارضين السبع وبعده وصل على محمد عدد ما أنت خالق فيهن الخ
فيكون الضمير في فيهن على هذا للسموات والارضين (في) تتعلق بصل (كل
يوم) من أيام الدنيا أو هو حال من قوله (الف مرة) أي ألف مرة كأنها في كل
يوم وفي على هذا تتعلق بكائن المقدر وألف مرة همول اصل أو حال من عدد النائب
عن المصدر وهكذا قول في اعراب جميع ما يأتي من هذا بعد (اللهم صل على محمد
عدد كل قطرة قطرت) بالفتح أي سألت (من) ابتدائية (سمواتك) التي هي السبع
الطبايق وفيه أن المطر من السماء لا من الارض وهو الذي يدل عليه القرآنة والحديث
صك قوله تعالى وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم وأنزلنا من
السماء ماء طهور وأما أنزلنا من السماء ماء فاسقيناكموه وأنزل من السماء ماء فأخرجنا
به أزواجاً من نبات شتى وغيرها من الآيات وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن
عباس قال ان الله يبعث الريح تحمل الماء من السماء تر به كاندز اللقمة وأخرج
أبو الشيخ عن الحسن أنه سئل عن المطر من السماء أو من السحاب فقال من السماء
أما السحاب غيم ينزل عليه الماء من السماء وأخرج هو وابن حاتم عن خالد بن معدان
قال المطر ماء يخرج من تحت العرش فينزل من سماء الى سماء حتى يخرج الى سماء
الدنيا فيجتمع في موضع يقال له الايزم فتجبي السحاب السود فتدخله فتشربه
مثل شرب الاسفجة فيسوقها الله حيث يشاء وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس

قال السحاب الاسود فيه المطر الابيض والابيض فيه الندى وهو الذي ينقع الثمار
وأخرج هو ابن أبي حاتم عن عكرمة قال ينزل الماء من السماء فتقع القطرة منه
على السحاب مثل البعير وأخرج أبو الشيخ عن الشعبي في قوله تعالى فسلكه نيابيع
في الارض قال كل ماء في الارض من السماء وأخرج أيضا عن ابن عباس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنزل الله من السماء كغامن ماء الا بمكيال ولا كفا
من ريح الا بمكيال الا يوم نوح فان الماطي على الخزان قال الله تعالى انا الماطي الماء
جملناكم في الجارية ويوم عاد فان الريح عنت على الخزان قال الله تعالى برح
صرصر عاتية وأخرج أيضا عن عكرمة قال ما أنزل الله من السماء قطرة الا أنبت
بها في الارض عشبته وفي البصر لؤلؤة فهذه كلها دلائل كافية في القول بنزول
المطر من السماء الخالق قال انه أئداء وبخيرة تصعد من البحر الذي بالارض ونسب
القول بذلك لانه منزلة والله أعلم (الى أرضك من) ابتدائية في الزمان تتعلق
بقطرت (يوم) يجوز فيه البناء على الفتح وهو الراجح لاضافته الى فعل مبني
وجوزا عرابه بالكسر من ثواب قطعه عن الاضافة وترك التووين باضافته الى الفعل
(خلقت) بفتح الخاء واللام والتاء وسكون القاف مبنيا لفاعله (الدنيا)
مفعوله بضم الدال على المشهور وحكي ابن قتيبة كسرهما وفي حقيقةهما قولان
أحدهما انها الهواء والحق والثاني كل المخلوقات من الجواهر والاعراض الموجودة
قبل الدار الآخرة وایام الدنيا منذ خلقها الله تعالى الى انقراضها سبعة آلاف
سنة حسب ما جاءت به الاحاديث وقال عكرمة عمر الدنيا من أولها الى آخرها
خمسون ألف سنة لا يدري أحدكم ماضى ولا كم بقي الا الله تعالى ولعله يعني منذ
خلقها الله تعالى قبل آدم عليه السلام وقوله من يوم خلقت الدنيا أي مبدأ العدد
من يوم خلقت الدنيا ويحتمل أنه هو في الاصل نعمت لقوله بعده في كل يوم فلما تقدم
عليه ما راحل منه هذا أقرب ما فيه وأولى لاطراده في جميع ما يأتي منه وسبب
الكتاب على هذا وصل عليه عدد كذا ألف مرة في كل يوم من يوم خلقت الدنيا
(اليوم القيامة في كل يوم) من أيام الدنيا (ألف مرة اللهم صل على محمد) زاد في بعض
النسخ وعلى آل محمد (عدد من يسبحك) أي ينزهك ويقدم عليك بالسان الحال بما دلت
عليه صفة من أثبات وجودك واتصافك بصفات الكمال كلها الوجودية والسلبية
أو بإسناد المقال بان يقول سبحان الله أو سبحانك ونحو ذلك من الانفاط الدالة
على التسبيح الذي هو التزني والتقديس (وملائك) بأن يقول لا اله الا الله أو لا اله
الا هو أو لا اله الا أنت (ويتكبرك) بأن يقول الله أكبر أو لا كبيرا والكبير ونحو ذلك

(ويعظمك) بالفاظ التعظيم أو باعثة اذ العظمة أو شهودها (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على) زاد في نسخة سيدنا (محمد عدد أنفاسهم وألفاظهم) جمع لفظ وهو ما يلفظون به أي ينطقون به من حرف فأكثر من خيرا وشرب طاعة أو معصية أو مباح زاد في نسخة بعده وألفاظهم ونسبها بعضهم لنسخة الشيخ واللفظ النظر بمؤخر العين (وصل على محمد عدد كل نسمة) بفتح الذون والسين وهي النفس والروح والجسم والجمع نسمة وكل دابة فيها روح فهي نسمة وفي القاموس النسمة محركة الانسان وفي الصحاح النسمة النفس الانساني وفي المشارق النسمة النفس والروح والبدن وقال الخليل النسمة الانسان ومنه في الحديث وبر النسمة وفي الاساس وتنهكوا الغبار فان منه النسمة أي النفس وهو الرطوبة وهذه نسمة مباركة وأعني نسمة والله باري النسم وامضت الناقاة ولدها قبل أن تنسم أي تجسدت وتم صار نسمة انتهت (خلقتها) فيهم أي في المسبحين ومن ذكرهم (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد النحاب الحجابية وصل على محمد عدد الرياح الذارية) يقال ذرت الريح التراب تذرره وتذر به ذروا وذريا وذرت وذرت رمت به وأذنته وأطارته (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد ما) أي الذي (هبت) أي هاجت وفارت (عليه الرياح وحركته) الضمير ان لما (من) بيان لما را الاغصان) جمع غصن بالضم وهو ما تشعب من ساق الشجر فاقها وغلاظها (والاثجار والاوراق والثمار وجميع) بالخفض عطفا على ما من قوله ما هبت (ما خلقت) بمحذف العائد (على أرضك) من الحيوان والتراب والاحجار والمياه وغير ذلك (وما بين سمواتك) مما لا تعلم (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد نجوم السماء من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد مله أرضك من) لبيان مله (ما) أي الذي (جئت) بمحذف الضمير كالذي بعده (وأقلت) أي جئت ورفعت فهو مراد في لما قبله (من) تبعيضية (قدرتك) أي آثارها بما خلقه الله تعالى وكونه عليه بقدرته ويمثل أن تكون من هذه تعليلية يعني أنها لما جئت ما جعلته بقدرته الله تعالى وفي نسخة بدل هذا بما وسعت وبما جئت بالوحدة فيم - ما واسيت قلت من قدرتك وأقله واستقله واستقل به كلها أعني (اللهم صل) وفي نسخة وصل بالواو (على محمد عدد ما خلقت) بمحذف الضمير العائد الى الموصول فيماضى عن زمن الحال (في سبع مجازك) المجازى على المشهور في العربية أن يقال سبعة بالهاء

لأن ثبت اعتبار الفرد وهو البحر وهو مذكر خلافا لعددادين والكسائي
 في تركهم التاء اعتبارا بالجمع وقال سيبويه والفراء كلام العرب على خلاف ذلك
 والصواب أيضا أن يقال سبعة أبحر لأن العدد إذا كان من ثلاثة إلى عشرة حق
 ما يضاف إليه أن يكون جمعاً مكسراً من ابنية الفقه كما قال تعالى والبحر يمد من
 بعده سبعة أبحر والبحار السبعة قيل هي بحر الهند وبحر طبرستان وبحر كرمان
 وبحر عمان وبحر القزم وبحر الروم وبحر المغرب والله أعلم (من) بيانية (ما) أي
 الذي (لا يعلم علمه) مفعول به أي لا يحيط به (الأنث) فاعل يعلم وقال يحيى بن أبي
 كثير خلق الله ألف أمة فأسكن ستمائة البحر وأربع مائة البر وورد أن كل
 أمة منها تسبى الله تعالى بلسان من اللسان العرش (وما أنت خالق) بعده
 الزمان الماضي (فيها) أي في السبعة الأبحر (اليوم القيامة في كل يوم ألف مرة
 اللهم صل) وفي نسخة وصل بالواو (على محمد عدد مل سبع بحارك) أي عدد
 ما لا هاهن كل ما فيها من أجزاء الماء والحيتان والدواب والرمال وغير ذلك
 أو عدد ما علاؤها من الصلوات لو قدرت أجساماً لا أنه في النسخة السهلة وغيرها
 من النسخ المتبعة بالثبت عدد مل ونصب بعضهم مل وجره بعضهم وعلى النصب
 يكون بدلاً من عدد وأما البحر فبالإضافة ولا شك كالومعناه ما قدمنا وفي بعض
 النسخ بإسقاط عدد زاد في نسخة مما حلت وأقلت من قدرتك قبل قوله (وصل
 على محمد مدنة سبع بحارك) مما حلت وأقلت من قدرتك (زاد في نسخة من يوم
 خلقت الدنيا إلى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة) (اللهم وصل) بالواو في هذه
 وفي جميع ما بعدها في هذه الصلاة الواحدة ستمائة على ما فيها (على محمد عدد
 أمواج بحارك) أي عدد أمواجها (من يوم خلقت الدنيا إلى يوم القيامة في كل يوم
 ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد الرمل والحصى في مستقر الأرضين) بفتح
 القاف اسم مفعول بمعنى أنها مستقر لغيرها وبكسر الهمزة فاعل من معنى قوله
 فيما تقدم وبأني وعلى الأرض فاستقرت (وسهلها) معطوف بالواو عطف
 خاص على عام والسهل من الأرض ضد الجبل (وجبالها من يوم خلقت الدنيا إلى يوم
 القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد اضطراب) أي تلاطم
 (الماء العذب) بفتح العين المهملة وسكون الذال المعجمة واحد ما عذب وهو السهل
 المستساغ (والحمة) بكسر الهمزة وسكون اللام مفرد ما ملح ضد العذب
 وفي بعض النسخ والمالحة وفي الصحاح لا يقال ماء ملح إلا لغة رديئة وفي القرآن
 العزيز هذا عذب فرأت سائغ شرابه وهذا ملح أجاج وفرأطحة بن مصرف ملح بفتح

أمير وكسر اللام وقال أنوحات السجدة في هذا منكر في القراءة وقال ابن جني
 أراد ما لحا وحذف الألف كمد وبرد واضطراب المياه المذكورة يحتمل أن المراد به
 اضطراب العذبة في نفسها والمخة في نفسها ويحتمل أن المراد به اضطراب العذبة
 مع المخة والعذبة بماء المطر والعيون والأنهار التي تصب في البحر الملح فتتلاطج بمائه
 وتضطرب وقال بعض الناس لا تختلط به بل تبقى بذاتها فيه قال ابن عطية وهذا
 يحتاج إلى دليل أو حديث صحيح والأقوال عيان لا يقتضيه انتهى (من يوم خلقت
 الدنيا إلى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم) نبتت في بعض النسخ وأسقطها
 الشيخ بخطه في النسخة السهلية (فوصل على محمد عدد ما خلقته) بالضمير
 في النسخة السهلية وغيرها وأسقط في بعض النسخ (على جديد) أي وجهه (أرضك
 في مستقر الأرضين) أوقع الظاهر موقع المضمير والأقوال أصل أن يقول في مستقرها
 وهو بدل مطابق وجمع الأرضين هنا العلة باعتبار أقطارها وأقاليمها والله أعلم
 (شرقها) بدل فصل من مجمل (وغربها) معطوف عليه (سهلها) بدون
 وأوبدل بعد بدل (وجبالها) معطوف على البدل الثاني الذي هو سهلها (وأوديتها)
 جمع واد وهو المكان المنخفض وإن لم يكن فيه ماء (وطريقها) بالافراد مراد به
 الجنس في النسخة السهلية وفي بعض النسخ العنقدة وطريقها بلفظ الجمع ووقع
 في بعض النسخ بعد وأوديتها وأشجارها وثمارها وأوراقها وزرعها وجميع
 ما يخرج من نباتها وبركاتها وطرقها الخ والصحيح سقوطه وانما هو ثابت في الصلاة
 بعده وقوله وزرعها بالافراد ووقع في نسخة وزرعها بالجمع (وعامرها) هو
 ما فيه عبارة (وعامرها) بالجمجمة ضد العامر وهو الخراب (إلى سائر) أي مع سائر
 أو ضموم إلى سائر باقي أوجيع (ما) أي الذي خلقته بآيات العائد عليها أي
 على وجهها عالم أرذ كره من جنس ما ذكر من المعدادات من الأرضين وبحرها
 وجوفها وقبائمه وغير ذلك فالضموم إلى سائر ما خلق هو المشرق والمغرب وما ذكر
 بعدهما لا الخلقات الداخلة تحت ما من قوله عدد ما خلقته (وما) معطوفة على
 ما الأولى في قوله عدد ما خلقته (فيها) أي في بطنها وفي نسخة وفيها بدون ما (من)
 لبيان ما أجل في ما الأولى والثانية المعطوفة عليهما ويحتمل أن من لبيان ما أجل
 ما الثانية والثالثة معطوفة عليهما أو ما الأولى لم يذكر لها مينا بل اكتفى بتعداد البلاد
 والاما كن عن تعداد الخلقات التي فيها وتركها عامة شاملة لجميعها والمراد عدد
 ما خلقته في المعدادات المذكورة من شيء عاقل بقوله (حصاة ومدر) بفتح الميم
 والدال المهملة وهو قطع الطين اليابس أو العلك الذي لا رمل فيه (وحجر) بفتح الحاء

والجيم وهو الطين الصلب وقد قال الحكماء سبب تكون الحجر في الارض أن يصادف
الحجر العظيم طيناً يسير الزجا فيعقد هجران كانت هذه الاشياء مندرجة تحت عموم
ما الاولى تنصيصاً وتخصيصاً اكثر منها ولا تخطربا بالبال ويحمل أن المراد
بما خلقه على جديد أرضه من الحيوانات فقط أو المياه المذكورة قبله فقط فيكون
لفظ ما الاولى عاماً أريد به المخصوص والمغفلة من مبنية لما الثانية والثالثة ولا يبعد
بعده هذا أن يكون سقط في الكلام شيء أو وقع فيه تقديم أو تأخير والله أعلم (من
يوم خلقت الدنيا) هذا متصل بما ذكر قبله في النسخ المعتمدة ووقع في بعض النسخ زيادة
وعامر وغامر بعد قوله وجبر والصحيح سقوطه (الي يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم
صل) وفي بعض النسخ وصل بالواو (على محمد النبي عدد نبات الارض) في أجناسه
وأنواعه وأصنافه وأشخاصه (من) بيانية والمبين الارض أو بمعنى في وسيأتي
في الصلاة التي في أول الربع الاخير (قبلتها) هي ما كان من الارض في جهة مكة
سواء كانت منها في المشرق أو المغرب أو الجنوب أو الشمال أو ماقتة ولا تختص
القبلة بما عدا المشرق والمغرب استناداً الى حديث لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها
يبول ولا غائط ولكن شرفوا أو غربوا فان ذلك حكم المدينة المشرفة والشام والافكة
من بعض البلاد في المشرق ومن بعضها في المغرب كما ذكرنا والصلاة انما هي
للمكة من مكة (وشرفها وغربها وسهاها وجبالها وأوديتها وأشجارها) لفظ
وأشجارها وما بعده معطوف على قوله نبات الارض عطف خاص على عام (وشجارها
وأوراقها وزروعها) هكذا في النسخ المعتمدة وفي نسخة بدل قوله وزروعها
وعروقهما وكلاهما بلفظ الجمع (وجميع ما يخرج) بفتح المشاة التحتية وضم الراء
وبضم المشاة الفوقية وكسر الراء والضمير على الاول عائد على ما وعلى الثاني يعود
على الارض أو على الله عز وجل (من) بيانية (نباتها وبركانها) هي نباتها وأزهارها
ومياهها ومعادنها وجواهرها وجميع منافعها فهو عطف عام على خاص (من يوم
خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد ما خلقت)
يحذف العائد وفي بعض النسخ بآياته (من) بيانية (الجن) حده عند الحكماء
على ما في معيار الامام حجة الاسلام الغزالي رضى الله تعالى عنه هو حيوان وهوى
ناطق مشف الجرم من شأنه أن يتشكل بأشكال مختلفة وقال ابن بري في شرح
الارشاد الجن والشياطين أجسام لطيفة نارية غائبة عن ادراك الانس قال وعن
بعض التابعين أن من الجن صنفين روحانياً لا يأكل ولا يشرب ومنهم من يأكل
ويشرب والله أعلم بكيفية ذلك انتهى نقله البرزلي في نوازله وروى الحافظ أبو نعيم

في الحلية عن أني ثعلبة الخشني رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
الجن على ثلاثة أصناف صنف لهم أجنحة يطيرون في الهواء وصنف حييات وكلاب
وصنف يحملون ويظعنون وفي لفظ المرحبان للحافظ السيوطي قال ابن عبد البر الجن
عند أهل الكلام والعلم بالاسان منزلون على مراتب فإذا ذكروا الجن خالصا قالوا
جنى فان أرادوا أنه ممن يسكن مع الناس قالوا غفروا لجمع عمار فان كان ممن
يمرض للصبيان قالوا أرواح فان خبت وتعرم فهو شيطان فان زاد على ذلك وقوى
أمره قالوا غفريت انتهى (والانس والشیاطین) جمع شیطان وهو من كفر
من الجن ويطلق على كل عات متمر من انس أو جن أو دابة وعلم الجن والشیاطین
عالم كبير أعظم من عالم الانس بكثير وقد روي أن الانس عشر الجن (وما أنت خالقه
منهم الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد كل شعرة في أبدانهم)
يعني الانس منهم فهو تجوز في العبارة على حد قوله تعالى يا معشر الجن والانس
ألم يأتكم رسل منكم والرسول انما هم من الانس وقوله يخرج منهم الاؤلؤ والمرجان
وقوله ومن كل ثا كنون لمحا طريا وتستخرجون حلية تلبسونها واانما يخرج الاؤلؤ
والمرجان وهي الحلية في الآية الاخرى من أحدهما هو الملح والله أعلم (وفي
وجوههم وعلى رؤوسهم منذ خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم
وصل على محمد عدد خفقان الطير) بفتح المعجمة والفاء من خفقانها أي طيراتها
أو تصفيقها بأجنحتها الطير (وطيران الجن والشیاطین) بفتح الطاء والياء من طيراتها
وهو ارتفاعها في الهواء (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة
اللهم وصل على محمد عدد كل بهيمة) هي كل ذات أربع قوائم ولو في الماء أو كل حي
لا يميز وأطلقها هنا على الدابة وأقربها بدنها والدابة كل ما يدب (خلقتها على جديد
أرضك من) بيان لبهيمة (صغير) هو ما قل جرمة في الحس أو قدره في المعنى
(أو كبير) هو عكس الصغير في الحس والمعنى (في مشارق الارض ومغاربها من)
بيان لبهيمة أيضا (انفسها وجناتها) الضمير فيهما الارض أو مشارقها ومغاربها وكلامه
يدل على أن الجن يسكنون وجه الارض والذي يدل عليه الاحاديث أن منهم من هو
على وجه الارض في الجبال والادوية وأطراف الارض والخراب وفي الحشوش
والجمادات ومواقع التجاسات ومنهم من هو تحتها وجلب ذلك يطول (و) ما لم يذكره
نما يدخل تحت لفظ بهيمة (من ما) أي الذي (لا يعلم علمه) أي يحيط به (الا أنت
من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد
خطاهم) جمع خطوة بضم الخاء وفتح فتح ما بين القدمين في المشي (على وجه

الارض) أي ظهرها (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم
 وصل على محمد عدد من يصلي عليه وصل على محمد عدد من لم يصل عليه وصل على
 محمد عدد القطر والمطر) أي عدد القطرات والمطرات (والنبات وصل على محمد
 عدد كل شيء) أي موجوده ~~ممكن~~ اذ كماله تعالى لانهاية لها فلا عدد لها
 (اللهم وصل على محمد في الليل اذا يغشى) أي يغطي ويستقر والمفعول محذوف
 أي النهار أو الشمس والارض أوجيب ما فيها أو كل ما بين السماء والارض (وصل على
 محمد في النهار اذا تجلى) أي انكشف وظهر وضوء الاتفاق (وصل على محمد في الدار
 الآخرة) (الدار الاولى) التي هي الدنيا (وصل على محمد شابا) وهو ابن ثلاثين
 سنة وقال المطر زى ما بين الثلاثين الى الأربعين وهو حال من الجور ولا اشكال
 أي صل عليه الآن قدر ما يسمعه من الصلاة ومن كان شابا أو وصل عليه الآن صلاة
 تناسبه وتليق به اذا كان شابا أو المقصود المبالغة في الطلب وطلب الكثرة واحتاطة
 الصلاة وشمولها لاهلها من غير اعتبار بما يدل عليه اللفظ وان كان معنى الصلاة اثناء
 فلا اشكال والله أعلم لان المريد في عليه في شبابه بعد ذهابه (زكيا) أي زائدا الخير
 والفضل بين الذكاء والزكاة (وصل على محمد كهلا) هو ما بعد الثلاثين وقيل ما بعد
 الأربعين الى الخمسين والستين وقيل هو ما بين ثلاث وقيل أربع وثلاثين الى احدى
 وخمسين (مرضا) أي مقبولا (وصل على محمد منذ) بالنون وبدونها (كان في المهد)
 هو بساط الصبي الذي يفرش ويهيا له لينام عليه (صبيبا) فسر الجوهري بالغلام
 وفسر غيره بالموضع (وصل على محمد حتى لا يبقى من الصلاة شيء) قد تقدم جواب
 الرماح وغيره عما يورثه ظاهر العبارة بما لا مزيد عليه فراجع في أوائل الفصل
 وهذا المحل من قوله اللهم وصل على محمد عدد من يصلي عليه الى هنا ~~ممكن~~ كذا هو
 في النسخة السهلية وبحل النسخ وفي نسخة معتمدة فيه تقديم وتأخير وزيادة ففيها بعد
 ألف مرة اللهم صل على سيدنا محمد عدد الاحياء والاموات وصل على سيدنا محمد عدد
 كل شيء وصل على محمد حتى لا يبقى من الصلاة شيء اللهم وصل على محمد في الليل
 اذا يغشى وصل على محمد في النهار اذا تجلى وصل على محمد في الآخرة والاولى اللهم
 وصل على محمد عدد من يصلي عليه الخ اللهم وأعط محمد المقام الجود الذي وعدته
 (الذي) هو (اذا قال صدقته واذا سأل أعطيته اللهم وأعظم برهانه وشرف بنيانه) أي
 زودته ومقامه عندك شرفا ورفعة ويحتمل أن المراد بنبيانه شريعته وولته فمسأل
 الله أن يزيد ذلك شرفا وجماله وظهورا (وأبلغ) بالوحدة (حجته وبين فضيلته) أي أظهر
 مزيته ومفادته وفضائله وأوضحها (اللهم وتقبل شفاعته في أمته واستمع لنا بنسبته

وتوفنا على مائه واحشرنا في زمرته وتحت لوائه واجعلنا من رفقاءه وأوردنا حوضه
 وأسقنا بكأسه) هي في اللغة الاناء بما فيه من الشراب وقد يسمى هكل واحدا
 بمفرده كأسا فيقال كأس خالية وشربت كأسا وقيل اذا خلا يسمى قدحالا كأسا
 (وانفعنا بحجته) أي أمتنا علم او تقبلها منا ويحتمل أنه يقول اللهم ارزقنا نفعها وهي
 عين النفع فكأنه يقول اللهم ارزقنا بحجته أو نفع حجة هو حصول نتائجها في الدنيا
 والاخرة من الاتصال به والتمتع بقربه ورؤيته وغير ذلك والله أعلم (اللهم آمين
 وأسألك باسمائك) كذا في النسخة السهلة وفي نسخة معتمدة بالاسماء (التي دعوتك
 بها) أول الصلاة (ان تصلى على محمد عددا) أي الذي (وصفت) أي ذكرت مما تقدم
 من الاشياء المسرودة المضاعفة (و) عددا لم أصفه (عما لا يعلم علمه الا أنت) ففي
 الكلام حذف وفي نسختين معتمدتين وما لا يعلم بغير حرف الجر وهو أبلغ وما هذه
 معطوفة على ما التي قبلها (وأن ترحني) معطوف على ان تصلى وفي النسخة السهلة
 وغيرها ان ترحني بغير عطف وعليه فهو مقبول ثان لا سألك وقوله ان تصلى
 على اسقاط الخافض وهو في ويتعلق بدعوتك أي رغب اليك في ان تصلى (وتتوب
 عني وتغافيني من جميع البلاء) له معنيان العذاب والاختبار (والبلاء) بالمدح
 في النسخة السهلة وأكثر النسخ والمعروف فيه القصر كما في بعض النسخ وهو
 بمعنى اللفظ قبله (وان تغفر لي) زاد في بعض النسخ ولوالدي والكثير مسقوطة
 (وترحم المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات) ينصبهما
 بترحم وان كانا يوجدان في النسخ يجرهما فذلك سهوا وجهل بالعربية وأكثر
 من يعطى كتب هذا الكتاب ممن لا خبرة له بها (وان تغفر لعبدك المملوك لك
 المحتاج اليك) فلان كناية عن اسم القاري (ابن فلان) كناية عن اسم والد القاري
 جى به لتسام تعريف القاري ولو كان يعرف ويخصص بلقب أو شبهه لكن في الايمان به
 وهذا من جهة اعطاء الظواهر والالفاظ حقه والافلوذ كراسم نفسه ونواها لكن في
 ان الله لا يخفى عليه شيء فيسمى كل قاري نفسه باسمه ولهذا أتى بالسكينة التي
 هي فلان ليكون صالحا وهيئة التسمية كل قاري من رجل أو امرأة ولا يصح ما سمعته
 عن بعضهم من انه انما يسمى مؤلف الكتاب لا غيره لانه لو أراد ذلك لسمى نفسه
 ولم يحن بالسكينة المعروضة لكل أحد على ان هذه الصلاة ليست من وضع المؤلف
 وانما قالها حديثا كما سأتى قريباً تنبيهه على ذلك فهو تلقين وتعليم نبوي لكل أحد
 (الذنب) من أذنب أي أجرم (الخطيئة) من خطيئة بالسر تعمد الذنب (الضعيف)
 من الضعيف وطاق على ضعف البنية والتركيب وعلى ضعف العقل والرأي وعلى

استمالة الهوى وعدم التمالك عند قيام الشهوة وهذا هو المراد هنا فهو إشارة
الى الاعتذار وان خضاعه انما هو لضعفه عن مقاومة القضاء والقدر وعدم تمالكه
عند قيام الشهوة به وقدرته على فكاهه وانخلاله من وثاق الشهوة وأسر الهوى والله
أولى بأن يقبل عذره من اعتذار اليه ويعفو عن اعتراف بذنبه وأقربه لديه لغناؤه
وكرمه سبحانه (وانت تتوب عليه انك غفور) أى تام الغفران مبلغ أقصى درجات
المغفرة (رحيم) أى شديد الرحمة فمن مقتضى تسميته بيهذين الاسمين أن تسعفى
بصلبتي وتغفر زلاتي وتيسر توبتي بغضلك فالحمد لله على ما نال من قبلك ما شاء على
الله تعالى بما يقتضى المقام واستعطا فاولطفا (اللهم آمين) هذا ما ورد من الفضل
والوعد باستجابة الدعاء فى تحته بآمين (يا رب العالمين) الذى ليس لهم مالك
ولا سيد ولا مصلح لا مورد لهم غيره ووقع فى نسخة بدل هذا الدعاء بعد قوله الاحياء
منهم والاموات وتغفر وترحم وتبوا وزعموا تعلم لعبدك المذنب الخاطى فلان
ابن فلان وأن تتوب عليه انك غفور رحيم يا رب العالمين (قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم) هذا على ما وجدته فى الكتاب الذى نقله منه فالعهدة فى ذلك على
مؤلفه وقد وسع العلماء فى نسبة الحديث اليه صلى الله عليه وسلم وروايته وان
كان ضعيفا ما لم يكن موضوعا ويعلم به ذا كره أو ناقله وهذا مما لا تعلق له بالعائد
والاحكام (من قرأ هذه الصلاة) المفروغ منها التى مبدؤها اللهم انى أسألك بحقك
العظيم كما تقدم التنبية عليه (مرة واحدة) فى عمره (كتب الله) أى قضى (له)
أو واجب أو اثبت أو كتب له فى صحيفته عوضا عن صلاته (ثواب حجة مقبولة) أى
مرضية مثاب عليها وعظم ثواب الحج مع ما هو شهر الاحاديث (وثواب من أعتق رقبة)
أى نسمة (من ولد) أى عقب (اسماعيل عليه السلام) مع مزية العتق منهم على
العتق من غيرهم لشرفهم وخصوصيتهم بامطاعيتهم عليهم وتقدم فى الفضائل
من رواية ابن أبي عاصم أن من صلى عليه صلى الله عليه وسلم مطلق صلاة كانت له
عدل عشر رقاب يبنى مطلقا من غير تقييد بولد اسماعيل عليه السلام (فيقول)
بالقاء أوله وسقطت فى بعض النسخ (الله تبارك) ثبت فى بعض النسخ دون بعض
ومعناها عظم وتعالى وكثرت بركاته ولا يؤصف بها الا الله عز وجل وتبارك فعل غير
متصرف لم تنطق له العرب بمضارع حسبما نص عليه أهل اللسان قال ابن عطية
وعلة ذلك أن تبارك للم يوصف بها غير الله لم تقتض مستقبل اذا الله قد تبارك فى الازل
(وتعالى) معناه تعظيم وترفع وتزده (يا ملائكتي) كلهم أمر من خصه الله تعالى
منهم لذلك (هذا) الذى أخبركم عنه أو الذى سمعتم صلاته أو علمتم بها (عبد) أى

مملوك (من عبادي) بمالكى (أكثر الصلاة) وصف صلاته بالكثرة لماسمها
من تكثير الصلاة وكثرة الاعتداد المصلى بها وتضعيفها كل يوم من أيام الدنيا ألف
مرة (على حبيبي) فيه ايدان بسبب اناسه بهذه المثوبة الجزيلة وأنه نحو مائة المصلى
عليه صلى الله عليه وسلم وتقريبه اليه (محمد) عطف بيان (فوعزتي) أى غنائى
عن خلقى سوىكم ال قدرنى ورنعة شأنى فى الوهيتى ووجه دانيق والفاء سببية
(وجلالى) أى انصافى بجميع صفات الكمال وتقديسى عن كل نقص وغنائى
المطلق ولا يكى المحيط الدائم (وجودى) الذى هو عين اتى هذا على ما فى النسخة
السنهلية من كونه بوابين مفتوحة ثم مضمومة وفى غيرها من النسخ المعتمدة
وجودى بواو عاطفة فقط أى كرمى (ومجدى) أى كرم ذاتى وعظيم افضالى
(وارتفاعى) على خلقى وقدسى وتنزهى عن سمات النقص وكل كمال يخطر بالبال
أو يتصوره الخيال ومع العلم ان القسم تأكيد لا مسم عليه هذا فى حق المخلوق
فكيف به فى حق الخالق تعالى فكيف اذا تكررت منه مرات فلا أعظم من هذا
التأكيد (لا عطيتنه) يوم القيامة (بكل حرف) أى عوضه (صلى به) لفظة به ثبتت
فى بعض النسخ وسقطت من النسخة السنهلية (قصرنا) هو المنزل المحتوى على ديار
ويوت عديدة مشيدة البنيان (فى الجنة وليأتينى) بفتح التثنية الثانية وتشديد
النون المكسورة بعد هاتحتية سا كنة (يوم القيامة تحت لواء الحمد) المعقود لى يذنا
محمد صلى الله عليه وسلم (ونور وجهه) جملة حالته وفى بعض النسخ مقترنة بالواو
(كالقمر ليلة البدر) أى ليلة يصير بدارا والبدر والقمر الممتلى يسمى بدر الا مثله وتمامه
وكل شىء يتم فهو بدر وقيل انماسمى بدر المبادرة الشمس باطلوع (وكفه فى كف
حبيبي محمد) هذا أشد ما يكون من القرب والاتصال وتأكيده الحق والمنزلة زاد
فى نسخة صلى الله عليه وسلم (هذا) الثواب المذكور كله مختص ومثل (لمن قالها)
أى الصلاة المتقدمة ولعل هذا من كلام المؤلف أو غيره بعد تمام الحديث (كل يوم
جمعة) كأن صاحب هذا الكلام فهم من قوله من قرأ هذه الصلاة مرة واحدة
على أن المراد مرة واحدة فى كل يوم جمعة ولعله تأوله بقرينة قوله فى الحديث أكثر
الصلاة على حبيبي محمد لكنه كما قيل غير متعين لأن الاكثر افرهم ما يكون من مرة
واحدة لما اشتمت عليه من التكرار (له هذا الفضل) زاد فى نسخة العظيم (والله
ذو الفضل العظيم) الكثير الواسع زاد فى نسخة هذه رواية أى هذه الصلاة المذكورة
المتقدمة رواية فى الحديث (و) هى (فى رواية) أخرى (الاهم) وهذا الحديث لا يقرأ
مع الكتاب ورد ابل يقول ان قوله وأن تنوب عليه ان غفور رحيم اللهم آمين

يا رب العالمين اللهم اني اسألك بحق ماجل كرسيك من عظامك الى آخر ما باتى
 وانما يقرأ الحديث وقوله وفي رواية من أراد استفادة علمه كما لا يقرأ في الورد قوله
 في الحزب الا قول ثم تدعوه بهذا الدعاء فانه مرجو الاجابة ان شاء الله الخ ولا لفظ
 ترجمة هذا الفصل وهو قوله فصل في كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 وهذا كما ظاهر لولا ان أكثر من يتعاطى هذا الكتاب العوام وتجدهم يسألون عن
 هذا (اللهم اني اسألك بحق ماجل) وقع في نسخة بـ ماجل بدون لفظ حق (كرسيك من
 عظامك وقدرتك وجلالك وبهائلك وسلاطنتك وبحق اسمك المخزون المكنون) يحتمل
 أن يكون المراد بالاسم الجنس فتكون هذه الرواية موافقة للآخرى المتقدمة في قوله
 وبحق اسمائك المخزونة المكنونة لكن الرواية هنا في قوله وأنزلته في كتابك
 واستثأرت به بالاولا بالواو فالظاهر ان المراد بالاسم المخزون المكنون الاسم الخفي
 من المنة المنزلة في القرآن وهو الاسم الاعظم وان هذا الاسم الذي سمي به نفسه
 مع كونه أنزل في كتابه أخفاه واستأثر به أي لم ينص على انه الاسم الاعظم ولم
 يعينه والله أعلم وقد اختلف في الاسم الاعظم ما هو فقل هو غير معين بل مادعوت به
 حال تعظيمك له وانقطاع قلبك اليه فادعوت به في هذه الحالة استجب لك لظاهر
 قوله تعالى من ينجب المضطر اذا دعاه والمشهور انه اسم معين يعلمه الله ويلهمه
 من يشاء من خواص عباده ثم اختلف القائلون بتعيينه بحسب النظر والاخذ
 بالانزاع وبحسب الكشف والالهام فقل انه الله ونسبه بعضهم لا كثر أهل العلم
 وقيل انه هو وقيل انه الحي القيوم وقيل هو العلي العظيم الحليم العليم وقيل هو لا اله
 الا الله أولا اله الا هو وقيل اللهم وقيل الحق وقيل ذو الجلال والاكرام وقيل لا اله
 الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين وجاء انه اللهم اني اسألك بأني أشهد انك
 انت الله الذي لا اله الا انت الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد
 وجاء ايضا انه اللهم اني اسألك بأنك الحمد لا اله الا انت المنان أو الحنان المنان
 بديع السموات والارض با ذا الجلال والاكرام وجاء انه في قوله قل اللهم مالك الملك
 اليه وقيل هو أرحم الراحمين وقيل ربنا وقيل الوهاب وقيل الغفار وقيل القريب
 وقيل السميع البصير وقيل سميع الدعاء وقيل خير الوارثين وقيل حسبنا الله
 ونعم الوكيل والله أعلم وأحكم (الذي سميت) من التسمية وهي وضع اسم للذات
 وقيل هي وضعه أو ذكره والاسم اللفظ الموضوع على الذات لتعريفها أو تخصيصها
 والمسمى بالفتح هونك الذات الموضوع لها ذلك اللفظ وقد يطلق الاسم ويراد به
 المسمى والمسمى بالعكس هو وضع اللفظ أو اللفظ به أو الكاتب له (به نفسك)

أى ذاك ووجودك فأسماؤه تعالى واقعة بتسميته وتسميته من كلامه وكلامه
 قديم فأسماؤه سبحانه قديمة (وأنزله) بالواو لا بأو (فى كتابك) المنزل على رسولك
 المصطفى صلى الله عليه وسلم (وأسألت) بالواو أيضا وهو بالالف قبل الشاء المثلثة
 ومعناه انفردت واختصت (به فى علم الغيب) أى فى علم غيبك (عندك) يتعلق
 بأسألت أو بعلم أى لم تعلمه أحدا من خلقك (أن تصلى على محمد عبدك ورسولك
 وأسألك باسمك الذى إذا دعيت به أجبت) الدعاء (وإذا سئلت به أعطيت)
 المسئلة وعواسمك العظيم الاعظم (وأسألك باسمك الذى وضعته على الليل فأظلم
 وعلى النهار فاستار وعلى السموات فاستقلت وعلى الأرض فاستقرت وعلى الجبال
 فرست) هو هذا فى النسخة السهلية بغير ألف بعد الفاء وفى نسخة أخرى معمة
 فأرست بالالف (وعلى الصعبة فذلت) الصعب العسر والذلول ضده (وعلى ماء
 السماء فسكنت) أى صبت (وعلى السحاب فأمطرت) هكذا فى النسخة السهلية
 وأخرى عتيقة أيضا ووقع فى نسخة بإسقاط لفظ ما وفى أخرى وعلى ماء السماء
 فسكنت وعلى السحاب فأمطرت وفى أخرى وعلى ماء السحاب فأمطرت
 دون زائد وأعيد الضمير على الماء مؤنثا لما اكتسب التأنيث من السماء المضاف
 إليها وأن الضمير للسماء والسحاب يصح تذكيره وتأنيثه لانه اسم جنس جمى
 وبالتأنيث تقدم له فى قوله واكرم من السحاب المرسله وتقدم له فى الرواية الاولى
 ويأتى فى أول الربع الاخير وعلى السحاب فأمطرت وفى نسخة فسكنت بدون
 فاء التأنيث والسحاب هو القيم المذلل للرياح بين السماء والأرض تقلبه كيف شاءت
 بشيئة الله تعالى فمطر وأخرج أبو الشيخ عن عطاء قال السحاب تخرج من الأرض
 وأخرج أيضا عن خالد بن معدان قال ان فى الجنة شجرة ثمر السحاب فالسوداء منها
 الثمرة التى قد نضجت التى تحمل المطر والبيضاء الثمرة التى لم تنضج لا تحمل المطر
 وأخرج أيضا عن السدى قال يرسل الله الريح فتأتى بالسحاب من بين الخافقين
 الحديث وأخرج أيضا عن كعب قال السحاب غربال المطر (وأسألك بماسألك به
 محمد نبيك) من الاسماء (وأسألك بماسألك به آدم نبيك) من الاسماء (وأسألك
 بماسألك به أنبيائك ورسلك وملائكتك المقربون) من الاسماء (صلى الله
 وفى نسخة صلوات الله عليهم أجمعين وأسألك بماسألك به أهل طاعتك
 أجمعين) من الاسماء والتوسلات وهذا عموم بعد خصوص أو المراد من بقى من أهل
 طاعتك لم يدخل فيما تقدم من الديقين والشهداء والصالحين وسائر المؤمنين
 من الانس والجن أجمعين ولفظ أجمعين فى الاصل كذلك وهو فى النسخة السهلية

وغيرها بالياء ووقع في نسخة آجرون بالواو وهذا ظاهر جار على مؤكده والاول
 يحتمل أنه منصوب على الحال من أهل أو على التأكيد للتصريح بمقدركا أنه قال
 أعينهم أجمعين أو مخفوض على الجوار لاطاعتك أو للتناسب مع أجمعين قبله أو على لغة
 من يلزم في جمع المذكر السالم وما حمل عليه الياء في جميع الاحوال والاعراب
 على النون منونة والله أعلم (أن تصلي على محمد وعلى آل محمد مما خلقت) بحذف
 العائد مبتدأ (من قبل أن تكون السماء مبنية) أي سقاها من فوق في جهة العلو
 من غير عداد (والارض مطحية) بالطاء المهملة من طحي الشيء أي مده وبسطه هكذا
 في النسخة السهلية وفي بعض النسخ مدحجة بالدال ومعناه مبسوطة فالنسختان
 بمعنى (والجبال مرسية) بكسر السين وتخفيف الياء (والعيون منفجرة) والانهار
 منمورة والشمس مضحجة والقمر مضئ والكواكب منيرة اللهم صل على محمد وعلى
 آل محمد عدد علمك وصل على محمد وعلى آل محمد عدد حلمك وصل على محمد وعلى آل
 محمد عدد ما أحصاه اللوح) يفتح اللام وقرأ بعضهم في لوح بضمها وهو من درة بيضاء
 في الهواء فوق السماء السابعة وروى أنه من يا قوتة حمراء أعلام معقود بالعرش
 وأسفلها في حجر ملك وقيل نور وروى أنه من درة بيضاء صفحاتها من يا قوتة حمراء
 قله نور وكتابه نور وورد أن طولها ما بين السماء والارض وعرضها ما بين
 المشرق والمغرب وعن أنس أنه في جهة اسرافيل وورد أن القلم لؤلؤ وطوله
 سبع مائة سنة (المحفوظ) أي المصون عند الله تعالى من وصول الشياطين اليه
 ومن التبديل والتغيير (من) تبعضية (علمك) بمعنى معلومك وقد كتب فيه
 كل ما هو كائن الى يوم القيامة فذلك هو المحصى فيه لا غير (اللهم صل على محمد
 وعلى آل محمد عدد ما جرى به القلم في أم الكتاب) يعني اللوح المحفوظ (عندك)
 أي في غيبك مع كونه شريفا كريما لديك فهي عندية تشریف وتكریم
 (وصل على محمد وعلى آل محمد ملء سمواتك وصل على محمد وعلى آل محمد ملء أرضك
 وصل على محمد وعلى آل محمد ملء ما أنت خالقها) من خير ومكان (من يوم
 خلقت الدنيا) وسقط هذا وهو قوله من يوم خلقت الدنيا في بعض النسخ والصحيح
 ثبوته (اليوم القيامة) زاد في نسخة في كل يوم ألف مرة (اللهم صل على محمد وعلى
 آل محمد عدد صفوف الملائكة) يحتمل أن يكون على ظاهره لكثرة صفوفهم
 ويحتمل أن يكون المراد ملائكة الصفوف فيكون على حذف مضاف أو المراد
 صفوف الملائكة وما فهم أنهم فيكون على حذف العاطف والمعطوف والله
 أعلم والملائكة جنس عظيم لا يحصى عدده الذي خلقه عز وجل وقد قال

تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو الملك كله وباطنا والمذكوت بما حوى
معجوزهم لا يتجاوزهم مكان لانهم خدمة الملك كله وتعبدون له في جميع اقطاره
(وتسبيحهم) أى تنزيههم لله وبرائتهم له عما لا يليق به بما يدل على ذلك من قول
أوسرعتهم اليه وخفتهم في طاعته (وتقديسهم) أى تظهيرهم وتنزيههم لله تعالى
(وتحميدهم) أى ثنائهم على مولاهم سبحانه وشكرهم اياه والتحميد حمد الله مرة
بعد مرة (وتعبيدهم) أى ثنائهم على الله عز وجل ووصفهم له بما يليق به على
مجدده ورفيع كرمه (وتكبيرهم) أى وصفهم له بالكبرياء وترديد هم المايدل
على ذلك من الالفاظ نحو الله أكبر وأكبراً والكبير (وتهللهم) أى قولهم
لا اله الا الله ونحوه أو رفعهم أصواتهم بذكر الله (من) تتعلق بتهللهم (يوم خلقت
الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد
السحاب الجارية والرياح الذارية من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل
على محمد وعلى آل محمد عدد كل قطرة تنقطر في الحال وفي نسخة قطرت أى فيما
مضى (من سمواتك الى أرضك وما) أى التى (تنقطر في المستقبل (الى يوم القيامة)
وفي بعض النسخ وما تنقطر من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة بزيادة من يوم خلقت
الدنيا ومعنى تنقطر على هذا أى من شأنها أن تنقطر أوجى بالصراع لحكاية حال نزول
القطرات (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد ما هبت الرياح) كذا
في النسخة السهلية وما على هذا مصدرية والمعنى عدد هبوب الرياح وفي بعض
النسخ المعتمدة ما هبت عليه الرياح بزيادة عليه وما على هذا موصولة أى عدد الذى
هبت عليه الرياح (وعدد ما تحركت الاشجار) ما مصدرية أى عدد تحركها
والناسب أن المراد أقل ما يصدق عليه تحرك (والاوراق والزروع وجميع)
بالجر عطفاً على ما (ما خلقت) بحذف العائد (في قرار الحفظ) أى مستقره ومسودعه
ومحل ثبوته وقرار كل مخلوق ما يحويه ليحفظه ويحفظ فيه الى بلوغ اجله فيشمل الارض
والسما والجنّة وغير ذلك وقرار حفظ النطفة الصلب والرحم وقرار حفظ الثمرة
كمها وغصنها وقرار حفظ البذر بطن الارض وقس على ذلك ويحتمل أن يكون المراد
بقرار الحفظ هنا الارض فقط بخصوصها وقد تقدم بدل هذا في الرواية الاولى وجميع
ما خلقت على أرضك وما بين سمواتك وسباقى في الصلاة التى تحاكى هذه وتحاذيها
ونسجت على منوالها أو بعضها رواية في هذه وعدد ما خلقت على قرار أرضك
ويحتمل أن يكون المراد الجنّة فقط أيضاً الكمال حفظ ما فيه بحيث لا يطرأ عليه
تغير ولا فناء ويحتمل أن يكون المراد اللوح المحفوظ ويكون معنى خلقت قدرت

والكائنات كلها مدرة فيه وهو حافظ لها والله أعلم (من يوم خلقت الدنيا الى يوم
القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد القطر) هو اسم جنس قطرة
(والمطر) اسم جنس مطرة فالسؤال الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم عدد
المطرات وعدد قطرات كل مطرة (والنبات من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد النجوم في السماء من يوم خلقت الدنيا الى يوم
القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد ما خلقت) بحذف العائد فيما مضى
(في بحار السبعة) قيل هي بحر الهند و بحر طبرستان و بحر كerman و بحر عمان
و بحر القلزم و بحر الروم و بحر المغرب والله أعلم (مما لا يعلم علمه) في جنسه ونوعه
وصفته وشخصه وعدده (الأنث) وفي نسخة ومما لا يعلم تزيادة الواو والصحيح
سقوطها (وما أنت خالقها) في الحال والاستقبال زائد في بعض النسخ فيها
وفي بعضها فيه على ارادة ما ذكر أو البحر المحيط لانه أصلها هو واحد أو عدد الضمير
اليها باعتبار أصلها اذ كلها من البحر المحيط فهي بحر واحد (الي يوم القيامة
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد الرمل والحصاة في مشارق الارض ومغاربها)
جمعها باعتبار مشرق كل يوم ومغربيه من أيام السنة بين مشرق الشتاء والصيف
ومغربيهما قال ابن عطية متى وقع ذكر المشرق والمغرب فهو اشارة الى الساحيتين
بجملتهما ومتى وقع ذكر المشرق والمغرب فهو اشارة الى تفصيل مشرق كل يوم
ومغربيه ومتى ذكر المشرق والمغربان فهو اشارة الى نهايتي المشرق والمغرب
لان ذكر نهايتي الشيء ذكر جميعه انتهى ونهاية ذلك مشرق الشتاء والصيف
ومغربيهما ومشرق الشتاء هو النقطة التي تطلع الشمس منها في الافق في نصف
دجنبر أقصر ما يكون من أيام السنة والمشرق الصيفي هو النقطة من الافق التي تطلع
منها الشمس في نصف بؤنه أطول ما يكون من أيام السنة ومغرب الشتاء والصيف
حيث تقرب في هذين اليومين (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد ما خلقت)
بحذف العائد و وقع في نسخة خلقته بالعائد (من الجن والانس) في الزمن
الماضي عن زمن هذه الصلاة (وما أنت خالقها) في الحال وبعدها (الي يوم القيامة
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد أنفاسهم وألفاظهم) جمع لحظ
وهو النظر بمؤخر العين (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى
آل محمد عدد طيران الجن والملائكة من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل
على محمد وعلى آل محمد عدد الطيور والحوام) بالتشديد في النسخ الصحيحة جمع
هامة اسم لخشاش الارض والقمل وشبهه مما يدب من الحيوانات (وعدد

الوحوش والاسماك) بالفتح والمد كاجبال وبالكسر كجبال واحد هاء كمة بفتح الهمزة
والكاف وهي الجبل الصغير (في مشارق الارض ومغاربها اللهم صل على محمد وعلى
آل محمد عدد الاحياء والاموات) يعني من كل حيوان عاقل أو غيره في السماء
أو في الارض أو تحتها ويحتمل أن يشمل الجمادة قد قيل ان الشجرة مادامت قائمة
خضراء فهي حية تسبح الله تعالى فاذا قطعت فيسبب فذلك موتها فلا تسبح
أو ينطبق أيضا على حياة الايمان وموت الكفر والله أعلم (اللهم صل على محمد وعلى
آل محمد عدد ما أظلم عليه الليل وما) وسقطت لفظة ما في بعض النسخ (أشرق عليه
النهار من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد من
يمشي على رجلين) من آدمي وطائرا ذامشي في الارض (ومن يمشي على أربع) من
الدواب من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد (وزاد في بعض النسخ
المعمدة وعلى آل محمد) عدد من صلى عليه من الجن والانس والملائكة من يوم
خلقت الدنيا الى يوم القيامة (وزاد في نسخة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد من
يصلى عليه ولم أجده في غير هار اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد من لم يصل عليه
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد زاد في بعض النسخ المعمدة وعلى آل محمد) عدد من لم
يصل عليه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما يجب أن يصل عليه اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد كما ينبغي أن يصل عليه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد حتى لا يبقى
شيء من الصلاة عليه (يتعلق بالصلاة ولا اشكال وهذه الصلاة مثل الذي أحاب عنها
الرماع وغيره فيما تقدم) اللهم صل على محمد في الاولين وصل على محمد في الآخرين
اللهم صل على محمد في الملاء الاعلى الى يوم الدين ما) أي الذي (شاء) أي شاءه (الله)
والموصول اما خبر مبتدأ محذوف أي الكائن ما شاء الله أو مبتدأ خبره محذوف أي
ما شاء الله الكائن أو كان ويعضده حديث أبي داود والنسائي مرفوعا ما شاء الله كان
وما لم يشأ الله لم يكن فإشياء الله هو الكائن وما لا يشاء ولا يكون فلا يكون الا ما شاء
الله والى المشيئة يستند كل شيء ولا تستند هي الى شيء ويحتمل أن التقدير هذا
ما شاء الله والاشارة الى ما تقدم من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويكون
هذا تبريما من حوله وقوته ورؤية الاشياء بالله ومن الله وشهود الامنة من الله
في الاعمال وتعليل ذلك وفي القرآن العزيز ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء
الله لا قوة الا بالله وقس على جنة الاشجار والثمار جنة العلوم والاعمال
والاحوال والله أعلم وفي الحديث من أعطى خيرا من أهل أو مال فيقول عند ذلك

ماشاء الله لا قوة الا بالله لم يرفيه مكرها (لا قوة الا بالله العلي العظيم) هذا آخر
 الحزب الخامس (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد) هذا أول الحزب السادس
 (وأعطه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته
 انك لا تخلف الميعاد اللهم عظم شأنه) أي زده عظما والاولى ترك هذه للمؤاناة
 مع قوله (وبين برهانه) أي حجة بمعنى زدها وضوحا وظهورا بين سائر الخلائق
 حتى يتضح لهم علو شأنه ورفعة مكانه (وأبلغ) بالوحدة (حجته) بمعنى ما قبله (وبين
 فضيلته) مرتبة أي أظهرها وأوضحها أي زدها ظهورا وضوحا بين كافة الخلق
 حتى يروا عيانا خصوصيته من بينهم وفضيلته عليهم (وتقبل شفاعته في أمته)
 الخاصة والعامة (واسمعه لما بسنته يارب العالمين يارب العرش العظيم) ورب
 العظيم بالضرورة لا يكون الاعظميا خصوصا عظم العرش فعظمته به لا توصف
 ولا تدرك ولا يلحقها عقل ولا وهم (اللهم يارب احشرناني رزقته وتحف لوائه واسقنا)
 بالهمز وتركه (بكأسه) وانفعنا بحجته آمين يارب العالمين اللهم يارب بلغه عنا
 أفضل السلام واخره عنا أفضل ما جازيت) بالالف بعد الحيم (به النبي) أي فيه
 للجنس ووقع في نسختين بلفظ نبيا وهما بمعنى لأن المعرف الجنسي كالنسكرة (عن
 أمته) والمطالع هنا النبي صلى الله عليه وسلم أن يجزى أفضل ما جزى به نبي عن
 أمته فالسؤال له اعطاه مثل أفضل جزائهم يبقى أنه صلى الله عليه وسلم أفضلهم
 ومستحق لأفضل من جزائهم فكيف يطلب له أفضل جزائهم فقط لأفضل من
 جزائهم فيحتمل أن يقال أنه لا بأس بالدعاء له صلى الله عليه وسلم بنحو هذا اذ هو
 صلى الله عليه وسلم أهل لأن يعطى ما ذكر ولا يعطى أكثر منه واقتصر هنا
 على سؤال ما ذكره صلى الله عليه وسلم ولا يلزم منه في الأكثر وقد تقدم في صلاة
 علي بن عبد الله بن عباس اللهم اجعل في السابقين غايته وفي المتصين منزله
 وفي المقربين داره وفي المصطفين منزله وقال فاجعل محمد في الاصدقين قبلا
 والاحسنين علوا وفي المهتدين سبيلا فدعاه في هذا دعاء جليا أن يجعله أحد من
 ذكر ولم يدع له أن يجعله أفضلهم وأعلامهم منزلة ولا يلزم من دعائه طلب التساوي
 ويحتمل أن يكون المراد طلب ذلك مضافا إلى ما يستحقه هو وما هو أهل له
 ويحتمل أن يكون هو صلى الله عليه وسلم مما يشمله لفظ النبي فيكون المطالع له
 أفضل ما يستحقه وما هو أهل له من الجزاء مضافا إلى ما أعطيه من ذلك والله أعلم
 (يارب العالمين اللهم يارب اني أسألك أن تغفر لي) في بعض النسخ باسقاط اني فقط
 وفي بعضها باسقاط اني أسألك والصحيح ثبوت الكل (رترنجني وتوب علي

وتعاين في جميع البلاء والبلاء) بالمد وفي بعض النسخ بالتعصير وهو الصواب
 كما تقدم (الخارج من الارض) كالأمرض والأوصاب والزلازل وأذى الخلق
 فالمراد بالخارج من الارض الناشئ بها عبر عنه بالخارج مجازا ليقابل به قوله
 (والنازل من السماء) كالصواعق والزلازل ونزول ما يضر من الحجر والمطر والقيحط
 (أنك على كل شيء قدير برحمتك) يتعلق بتعافيني والمعنى انه يسأل الله تعالى
 ما ذكر من رحمة تعالى لا لعلة من قبيل نفسه من عمل أو غيره ولا لاستحقاق فالباء
 سببية (وأن تغفر) وفي بعض النسخ اللهم اغفر (للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين
 والمسلمات الأحياء منهم والأموات ورضي الله عن أم وأجه الطاهرات) الأزر
 والجيوب المبرآت من العيوب ومن دنس الشرك والا تمام عموما (أهات المؤمنين)
 في التحريم والاحترام واستحقاق المبرة والأعظام (ورضى الله عن أصحابه الأعلام)
 جمع علم يطلق على الجبل وسيد القوم (أئمة) جمع امام وهو هنا القدوة أو الدليل
 ويطلق أيضا على قيم الامر المصلح له (الهدى) أى فيه أولا هله (ومصايح الدنيا) زينة
 لها ويهتدى بنورها هم في ظلامها ويعرف بهم ماحقة أن يشتغل به في لياليها وأيامها
 (وعن التابعين) قال ابن عطية قد لزم هذا الاسم الطبقة التي رأت من وأى النبي صلى
 الله عليه وسلم (وتابع التابعين لهم) أى الصحابة (باحسان) أى معه وبشرطته
 وهو قيد في التابعين وتابعيهم (الى يوم الدين) الجزاء (والحمد لله رب العالمين) على
 ما من به من الصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم ومحبة ومحبة من ينسب اليه
 من الأزر واج والأصحاب وتابعيهم والترضى عليهم والحمد لله بالواو أوله على ما في
 بعض النسخ الصحيحة وسقطت في بعضها وهذا آخر الرواية الثانية التي قال أولها
 وفي رواية اللهم انى أسألك بحق ما جل كرسيك من عظمته حسبما وقع التنبيه
 على تمامها في النسخة السهلية وتمامها في الثلث الثاني من فصل الكيفية (اللهم رب
 الأرواح والأجساد البالية) هذا البدء الثالث الأخير وهذا الدعاء ذكره صاحب
 التمددين وأنه مما علمه النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه وأمرهم أن يعلموه
 لمن يدعو به في أمور الدنيا والآخرة وذكره قضية عن ابن عمر رضي الله تعالى
 عنهم ما يستجاب الدعاء به لا على ما في عنده فعد بصير من حينه وذكره أيضا
 ابن ثابت في كفايته ولم أطالع شرحه عليها حتى أعرف من أين نقله وفي الأئدة
 اللهم رب الأرواح العالية والأجساد البالية وفي الكفاية اللهم رب الأرواح
 الزائلة والأجساد البالية وقع في بعض نسخ هذا الكتاب اللهم رب الأرواح
 الزائلات والأجساد الباليات بلفظ الجمع فيهم وما والصحيح سقوط الزائلات وافراد

الباليات والمراد بالادواح والاجساد اذ واح البشر واجسادهم والانس والجن
 والملائكة ايضا والاجساد جمع جسد وههنا الجسم الانساني وكل ذي جسم
 يبعث والبالية من البلاء يقال بلى الثوب بلى بالكسر والتقصر وبلاء بالفتح
 والمدة أي خلق واخلق وبلاء وبلاء (أسألك بطاعة الارواح الراجعة الى
 اجسادها) في رجوعها ذلك عن أمره تعالى بذلك (وبطاعة الاجساد المنتهية)
 أي المجتمعة (بعروقها) أي مع عروقها فالباء لام صاحبته ويضع أن تكون سببية
 أي اجتمعت بسبب عروقها فهي التي ضمت بعضها الى بعض وطاعتها في اجتماع
 أوصالها وتسويتها كما كانت أول مرة وهل هذا الاجتماع عن عدم بعض
 وأن الجسد ينفى أولا فتصحل اجزائه ثم عند الاعادة يعاد كبدى أول مرة أو هو
 عن تفرق الاجزاء فقط وتبدل الاشكال وزوال الاعراض وخلفها بأخرى ثم عند
 الاعادة تظم أوصالها وتعاد أعراضه واشكاله توقف في ذلك العلماء لعدم نص
 فاصل وعلى الأول فقبل بعدم كله وقيل الاعظم محب الذنب وهو آخر سلسلة الظاهر
 فيه مركب الخلق (وبكاملاتك) بلفظ الجمع وكذا هو في الكفاية وفي بعض النسخ
 الصحيحة وبكاملاتك بالافراد (النافذة) أي الباضية (فيهم) بما ذكر من الشام
 الاجساد ورجوع ارواحها اليها أو في فصل القضاء والحكم ووقوع الحساب وجمع
 الكمالات على الأول باعتبار تعدد من نفذت فيهم وعلى الثاني باعتبار تنوع
 دلائلها وفي الظرفية المجازية أولا لاستملاء معنى على وأعاد الضمير في فيهم على
 الارواح والاجساد مذكران يعقل مراعاة لمن هي له وفيهم الذكور والعقلاء أو هي
 الأشخاص المفهومة من السياق بعد الانتهاء ورجوع الارواح وفيهم العقلاء
 الذكور (وأخذك الحق) أل فيه للجنس وهو ما يترقب في الذمة من الامر الثابت
 الذي لا يسمع انكاره (منهم والخللاق) يعني الانس والجن ومن حشر للحساب
 (بين يديك) أي في قبضتك وتحت حكمك وقهرك والجملة حالية (ينتظرون) جملة
 حالية من الخبر المستقر في الظرف أو خبر بعد خبر أو هو الخبر وبين يديك حال
 منه (فصل قضائك ويرجون) أي يؤملون (رحمتك) أي أن تغفر لهم وتدخلهم الجنة
 (ويخافون) أي يتوقعون (عقابك) أن تجازيهم بسبب أعمالهم وهذا الرجاء والخوف
 لانهم قد استيقظوا من نومهم وسنة غفلتهم التي كانوا عليها في الدنيا وكشف لهم
 الغطاء وتجلت الامور وبلت سرائرهم (أن تجعل) هذا المسؤل بقوله أسألك فهو
 مفعوله الثاني (النور في بصرى) أي تنور بصيرتى حتى أشهد انفرادك في ملكك
 وأعرف أنك أحق من يعبد ومن يرجو ويخاف ويطاع فلا يصح ويذكر

فلا ينسى وأن كل ماسواك باطل وإن ماني من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك
 وحدك لا شريك لك فلا تخاف غيرك ولا ترجو غيرك ولا تحب غيرك ولا تعيد شيئاً
 سواك ولا تنهه إلا إياك ونفسك ترك ولا تنكرك ونرضى عنك في جميع الأحوال
 (وذكرك بالليل) أي فيه (والنهار) في جميع أوقاتها وما على كل حال من أحوالي
 قياماً بحقك وأداء لشكرك ومحبة فيك وتعظيمك وفرحاً بك وشغلاً بك عما سواك
 (على لساني) على للاستعلاء المجازي أو بمعنى في (وعمل صالحاً) بموافقة الأمر
 والسنة (فارزقي) لأجل أمرك إياي بذلك ولم أنت له أهل والفاء زائدة أو عاطفة
 على مقدر أي اسعني فارزقي عمل صالحاً ونحو هذا على قيل في قوله تعالى بل الله
 فاعبد وارزق هو ناصب وعلاوي محتمل أن يكون قوله وعلا معاً فاعلى قوله أن تجعل
 وما عطف عليه معمو لا أسألك والمفعول الثاني لقوله فارزقي محذوف أي
 فارزقي ذلك أو ما سألتك أن تحوذك والله أعلم (اللهم صل على محمد كصليت على
 إبراهيم وبارك على محمد كما باركت على آل إبراهيم) هكذا بآيات آل في بعض النسخ
 وفي غيرها من النسخ المعتدة بإسقاطه كالآولي (اللهم اجعل صلواتك وبركاتك
 على محمد) هذه رواية في حديث كعب بن عجرة رضي الله تعالى عنه نقلها الاستاذ
 جبر من كتاب القربة لابن بشير والآخرها أنت حميد مجيد الثانية (وعلى آل
 محمد كما جعلتها على إبراهيم وعلى آل إبراهيم أنت حميد مجيد وبارك) وفي نسخة
 اللهم بارك (على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم أنت حميد
 مجيد) هكذا بآيات لفظة على في المواضع الأربعة مع آل في بعض النسخ وسقطت
 في بعضها فيما عدا الثالث وهو وبارك على محمد وعلى آل محمد (اللهم صل على محمد
 عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات) أخرج
 جماعة عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أيما رجل مسلم تكن عنده صدقة فليقل في دعائه اللهم صل على محمد
 عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فانها الزكاة
 (اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله عدد ما أحاط به علمك وأحصاه كتابك وشهدت
 به ملائكتك صلاة دائمة تدوم بدوام ملك الله اللهم اني أسألك بأسمائك العظام
 ما علمت منها وما لم أعلم وبالأسماء التي سميت بها نفسك كلها) ما علمت منها وما لم
 أعلم أن تصلي على سيدنا محمد عبدك ونبيك ورسولك هدم ما خلقت) بحذف العائد
 (من قبل أن تكون السماء مبنية والأرض مدحمة والجبال مرسية والعيون
 منفجرة والأنهار منهمرة والشمس مشرقة) أي مضيئة منبسطة مرتفعة صافية

الشعاع وذلك وقت الضحى أو عناء طالعة فان أشرق رابعيا يستعمل فيه ما
 على ما في القاموس بخلاف شرق ثلاثيا فانه خاص بالعالم وقرأ ابن عباس وعبيد
 ابن عمير وأشرق الأرض بنور ربها بضم الهمزة وكسر الراء على بناءه لانه مفعول
 وذلك انما يأتي من فعل يتعدى فهو أن يقال أشرق البيت وأشرقه السراج
 فيكون متعديا وغير متعد بلفظ واحد كرجع ورجعته ووقف ووقفته وعليه
 فيكون المعنى هنا والشمس مشرقة الأرض فحذف المفعول اذ لم يتعلق به غرض
 (والقمر مضيا والسكوا كب مستنيرة والبحار مجرية) بضم الميم وكسر الراء وتشديد
 الياء في النسخة السهلية على نقل بعضهم عنها وظاهر ما عند غيره أنه فيها بضم الميم
 وكسر الراء وتخفيف الياء وفي بعض النسخ المعسرة بضم الميم وفتح الراء وفي بعضها
 بفتح الميم وكسر الراء وتشديد الياء ومجرية بالضبط الاول اما تصحيف عن مجرأة
 بزنة اسم مفعول والياء صورة الالف واما من مجرية بفتح الميم وكسر الراء وتشديد
 الياء واما من مجرية بضم الميم وتخفيف الياء اسم فاعل ويكون اما منزلا
 منزلة اسم المفعول على الخلاف بين البصريين والكوفيين كما في قوله
 أمسى فؤادي به فاتنا او اما أن مفعلا فيه بمعنى فاعل ان صح ان يكون عناءه
 واما على ان الاسناد مجازي لشدة جريها واضطرابها أو معنى الحكامة مجرية
 ما فيها أو معنى مجرية مسرعة قال ابن القوطية جريت الى الشيء جريا وجرأ
 وأجربت أسرع وأيضاً قصدت ومعنى مجرأة بضم الميم وبالالف بعد الراء ظاهر
 ومجرية بفتح الميم وكسر الراء وتشديد الياء من اقامه مفعول مقام مفعول فمجرية
 المذكور بمعنى مجرأة بالالف (والاشجار ممررة) أي تكونت فيها الثمار
 (اللهم صل على محمد عدد علمك وصل على محمد عدد حلمك وصل على محمد عدد
 كلماتك وصل على محمد عدد نعمتك وصل على محمد عدد فضلك وصل على محمد عدد
 جودك وصل على محمد عدد سمواتك وصل على محمد عدد أرضك) ظاهره عدد
 آحاد السموات وهن سبع وعدد آحاد الارض وهن أيضا سبع ولا يستغرب
 صلاته عليه صلى الله عليه وسلم هذا العدد القليل فانه لم يترك عدد اقل ولا كثيرا
 الا صلى عليه به ولو ترك التنصيص على هذا المكان باقيا عليه مع كونه معدودا
 ويحتمل أن يراد عدد اجزاء السموات وعدد اجزاء الارض أو عدد اثمها من شيء
 أو نحو ذلك والله أعلم وكون السموات سبعا هو المنصوص عليه في القرآن والحديث
 قال الشيخ أبو عبد الله العمري سبط الموصفي في تنبيه الساجد على فضل المساجد
 فان قال قائل فهل يدل التنصيص على سبع سموات على نفي العدد الزائد قلنا الحق

أن تخصيص العدد بالذكور لا يدل على نفى الزائد والله أعلم انتهى وهذا بالنظر
 الى مفهوم العدد على ما فيه من الخلاف والافاضال الاحاديث دال على نفى الزائد
 والله أعلم (وصل على محمد عدد ما خلقت) بحذف العائد (في سبع سمواتك
 من ملائكتك) لان محل الملائكة بالامسالة هو السموات محل الارتفاع لمناسبتها
 لهم (وصل على محمد عدد ما خلقت) بحذف العائد (في أرضك) ظاهرها وباطنها
 (من) بيان لما (الجن والانس وغيرهما من) بيان لغير (الوحش والطير
 وغيرها) وصل على محمد عدد ما جرى به القلم في علم غيبك وما يجري به الى يوم القيامة
 وصل على محمد عدد النطر والمطر وصل على محمد عدد من يحمدك ويشكرك ومن لك
 ويمجدك ويشهد انك أنت الله وصل على محمد عدد ما صليت عليه أنت
 وملائكتك اذا كانت صلاته تعالى عليه هي ثناؤه عليه فالتعدد واجع الى تغلق
 الكلام التخييز وهو هنا ثناؤه تعالى عليه عدد ملائكته واخبارهم به واطهاره
 لهم وهو حادث يقبل التعدد واما صفة الكلام في نفسها فهي واحدة كسائر الصفات
 وهذا التغلق الصلحي للكلام والتخييزي القديم كلاهما واحد لا تعدد فيه
 واذا كانت صلاته عليه هي رحمة له او مغفرة له ونحو ذلك فان رحمة على القول بانها
 صفة فعل متعددة وكذا آثارها على القول بأنها أي الرحمة صفة ذات قديمة والله
 أعلم (وصل على محمد عدد من صلى عليه من خلقك) العقلاء وغيرهم بلسان الحال
 أو المقال (وصل على محمد عدد من لم يصل عليه من خلقك) العقلاء وغيرهم بلسان
 المقال (وصل على محمد عدد الجبال) الكبار والصغار (والرمال والحصى) في البر
 والبحر على وجه الارض وفي بطنها (وصل على محمد عدد الشجر) المستنبطة والنابتة
 بانفسها في عام الارض وغايرها (وأوراقها) ما يسقط منها وما لا يسقط (والنادر
 وأنقأ لها) أي أجماعها الثقيلة جمع ثقل يكسر فسكون من الثقل بكسر ففتح ضد
 الخفة (وصل على محمد عدد كل سنة) من سني الدنيا (وما تخلق فيها) من شيء
 (وما يموت فيها) من جميع الحيوان أو الحيوان وغيره كالنبات وموت كل شيء بحسبه
 (وصل على محمد عدد ما تخلق كل يوم) من كل شيء (وما يموت فيه) وهذا داخل فيما
 يخلق أو يموت في السنة فهو خاص بعد عام (الي يوم القيامة اللهم وصل على محمد عدد
 السحاب الجارية) من السود والبيض ويحتمل أن المراد عدد أفراد السحاب أو عدد
 اجزائها على ما تقدم في عدد السموات والارض (ما بين السماء والارض) كذا
 في النسخة السهلية وغيرهما من النسخ وما على هذا اذا أئدة ويمكن أن تكون موصولة
 نعمتان يا للهاب وفي بعض النسخ المعتمدة وما بواو أو له وما على هذا موصولة

معطوفة على السحاب والمراد ما بينهما من الهواء والماء والطيور وغير ذلك مما لا
نعلم (وما تمطر) أي السحاب فهو مبنى للفاعل بفتح التاء وضم المهملة أو بضم التاء
وكسر المهملة وهذا يوم من زيادة الواو قبل ما بين ويحتمل أن الضمير للأرض لأنها
أقرب مذكور وعليه يكون تعار بضم التاء وفتح الطاء مبنى للمفعول ويحتمل
أن الضمير للسماء لأنه المعطوف عليه فيكون تعطر مبنيا للفاعل كالأول والله
اعلم (من المياه) للرحمة أو للعذاب (وصل على محمد عدد الرياح) أي أنواعها
وتكرر وهما والرياح ثمانية الصبا وهي الشرقية والديور وهي الغربية والجنوب
وهي اليمانية والشمالية وهي التي تقابلها وكل ريح بين ريحين فهي نكباء لكونها
نكبت أي مالت عن مهاب الرياح فلاصول أربعة والنواكب أربعة وقيل
النكباء التي تهب بين الصبا والشمال خاصة وفي بعض النسخ السحاب (المسفرات)
جمع مسفرة بمعنى مذلة مرادة فانه يقال مسفرة مسفيرا بمعنى ذلة وراضه
(في مشارق الأرض ومغاربها وجوفها) وهو ما يقابل القبلة (وقبلتها وصل على
محمد عدد نجوم السماء وصل على محمد عدد ما خلقت) بحذف العائد (في بحارك
من الحيتان) جمع حوت (والدواب) عام بعد خاص (والمياه والزمان وغير ذلك)
من الأشجار والاحجار والنواثر والمرجان وغير ذلك (وصل على محمد عدد النبات
والحساء) في البر والبحر (وصل على محمد عدد النمل) على أنواعه (وصل على
محمد عدد المياه العذبة) في العيون والأنهار والينابيع والبرك وغير ذلك (وصل على
على محمد عدد المياه الحقة) في البحار وفي نسخة الملح (وصل على محمد عدد نعمتك
في الدنيا والآخرة) (على جميع خلقك) من ملائكة وانس وجن وغيرهم ان كان
هذا الغير يميز النعمة ويشعر بها ويشمل المؤمن والكافر من الانس والجن على
القول بأن الكافر منعم عليه بوجوده وتوابع وجوده من النعم الدنيوية وهذا قول
القاضي أبي بكر الباقلاني وهو المشهور وقال الشيخ أبو الحسن الأشعري ليس على
الكافر نعمة دينية ولا دنيوية وما هو فيه من لذات الدنيا انما هو ندر يرح له ونعمة
قالوا الخلف لفظي فالقول نظر الى الحال وظاهر الامر والثاني نظر الى المآل وباطن
الامر وقال ابن ناجي في شرح الرسالة ان مذهب أكثر العلماء أن الكافر منعم
عليه في الدنيا والآخرة قال أَمَا فِي الدُّنْيَا نَافِعٌ وَأَمَّا فِي الْآخِرَةِ فَلَنْ يَنْفَعَهُ
وَعَذَابُ الْآخِرَةِ مَا هُوَ أَشَدُّ مِنْهَا الْآنَ لَا يَقَالُ إِنَّهُمْ فِي نِعْمَةٍ لَأَنَّهُمْ فِي حِلٍّ مِنَ الْإِسْتِمَاءِ
وَالْقُصْبِ وَالْعَذَابِ الشَّدِيدِ لَا يَفْتَرِعْنَهُمْ وَهُمْ فِيهِ يَبْلِسُونَ قَالَ وَجَعَلَ الْخِلَافُ
لِقَضَائِهِمْ بَعِيدًا مَقَرَّتَاهُ انْتَهَى وَفِي كَلَامِهِ نَظَرُ فَنَ مِنْ جَعَلِ الْخِلَافَ الْمَذْكُورَ

لفظها إليه في الآخرة وإنما هو عنده خاص بلذو ذات الدنيا ثم ذكر وأخلاقاً
 آخره للكاثر رجعة فقل لا اعتبار بما هو فيه من العذاب الشديد وقيل نعم
 لأن عذاب الله لا نهاية له فإما من عذاب الأول ثم ما هو أشد منه فهذا الاعتبار هو
 في رجعة لكن لا يتعلق القول بذلك وإنما يقال مقيداً بالاعتبار المذكور ويحتمل
 أن الكلام خرج مخرج المبالغة وأن الكفار لما كانوا كفاً قال سيدي عبد الجليل
 صك الذرة في الوجود كله في جلد الطائعين لم يعتبر والأهم أموات في حيز
 العدم وإنما يتنعم ويعتبر الحى والله أعلم (وصل على محمد عدة دفعته وعذابك
 على من كفر بمحمد صلى الله عليه وسلم) دليل هذا من الكتاب والسنة واجماع
 الأمة ضرورى وفيما أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام في التوراة في كلام
 طويل يا موسى أتريد أن أكون أقرب إليك من كلامك إلى لسانك ومن
 وسواس قلبك إلى قلبك ومن روحك إلى بدنك ومن نور بصرك إلى عينيك قال نعم
 يا رب قال فأكثر الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم وأبلغ بنى إسرائيل أنه
 من لقيني وهو جاحد لا أحد سلط عليه الزبانية في الموقف وجعلت بيني وبينه
 حجاباً فلا يراني ولا كتاب يبصره ولا شفاعة تناله ولا ملك يرجه حتى تسببه
 الملائكة فيدخاوه ناري يا موسى بلغ بنى إسرائيل أنه من صدق بأحمد وكتابه
 فظرت إليه يوم القيامة يا موسى بلغ بنى إسرائيل أنه من رد على أحمد شيئاً مما
 جاء به وإن كان حرفاً واحداً أدخلته النار معه وبأوفيه يا موسى أحمد في إذ
 مننت عليك مع كلامي إياك بالإيمان بأحمد ولم تقبل الإيمان بأحمد ما جاورني
 في دارى ولا تنعمت في جنتي إلى أن قال يا موسى من لم يؤمن بأحمد من جميع
 المرسلين ولم يصدق به ولم يشق إليه كانت حسنة مردودة عليه ومنعته حفظ
 الحكمة ولا أدخل قلبه نور الهدى وأحواسه من النبوة إلى أن قال يا موسى من آمن
 بأحمد وصدق به أولئك هم الفائزون ومن كفر بأحمد وكذب من جميع خلق أولئك
 هم الخاسرون أولئك هم النادمون أولئك هم الغافلون وعدية النعمة والعذاب
 بعلى كأنه روى فيه وقوع المدعوبه على المدعو عليه أو جعل عذب ونقم على
 غضب وسخط على ما تقدم في تعذية الرضوان بعلى والإنقم تعذى بمن وعذب
 يتعذى بنفسه ويقوى مصدره باللام والله أعلم (وصل على محمد عدة ما دامت الدنيا
 والآخرة) أما الدنيا فأياها وندتهم معدودة منتبهة منقضية وأما الآخرة فما كان
 منها قبل استقرار أهل الدارين فيهما فتناء معدود وما كان بعد ذلك فلا تناء له ولا
 عدد لكن علم الله تعالى محيط به مع ذلك والمراد صل عليه أبد الدنيا وأبد الآخرة

بلا انتهاء ولا انقطاع والله أعلم وما في هذه وفي اللتين بعدهما مصدرة مع تقدير
مضاف أي عدد أجزاء دوام أو نحو ذلك والله أعلم وما ذكرنا من عدم الانتهاء
والعدد جار فيما قد تم من نعمة الدنيا ونقمة ما يأتي من دوام الخلائق في الجنة
أو النار (وصل على محمد) زاد في بعض النسخ وعلى آل محمد (عددها دامت الخلائق
في الجنة) وذلك أبدا بلا انتهاء ولا انقطاع قال الله تعالى وما هم منها بمخرجين وفي
حديث الصحيحين وغيرهما أنه يقال يوم القيامة لاهل الدارين عند مخرج الموت يا اهل
الجنة خلود بلاموت الحديث وغير ذلك من الآيات والأحاديث الدالة على دوام
بقائهم فيها (وصل على محمد عددها دامت الخلائق في النار) أما الكفار أبدا
بلا انتهاء ولا حد ولا غاية كما في الآيات والأحاديث وأما العصاة من المؤمنين
فالأحاديث في عدم تخليد المؤمنين العاصي في النار زائدة على حد التواتر قال الحافظ
الجلال السيوطي في البدور السافرة فقد رويناها من حديث أكثر من أربعين
صحابيا وسقناها في كتابنا الأزهار المتناثرة في الأخبار المتواترة (وصل على محمد
قدر ما تحبه وترضاه وصل على محمد على قدر ما يحبك ويرضاك) هكذا في النسخة
السهلية بآيات ويرضاك ومعناها واضح وحديث ذاق طعم الإيمان من رضى بالله
ربا الحديث وغيره بشهده ورضيته ورضيت به واحد ومحبته الله تعالى للعباد إرادة
كرامتهم وانعامه عليهم انعاما خاصا ومحبته لهم إرادة طاعته وتصوير السكك المطلق
فيه وقال الشيخ ابن عباد رضى الله تعالى عنه حب الله تعالى لعبده هو رحمة له
وثناؤه عليه واحسانه اليه وحب العبد لربه عز وجل طاعته وموافقة أمره وتعظيمه
وهيبته انتهى ورضاه تعالى عن عبادة قبوله لهم وإرادته ثوابهم ورضاهم عنه
استسلامهم له وترك اعتراضهم عليه وتبديرهم معه ومنازعتهم لأحكامه وتبرمهم
بها (وصل على محمد أبدا لا بد من) بذهرة الأبدين وكسر بائها في النسخ المعتمدة
وفي بعضها بفتح الباء وكلاهما صحيح ويقال أبدا لا بد من كما يقال دهر الداهرين
وفي صلاة على بن الحسين زين العابدين رضى الله تعالى عنهم اللهم صل على محمد
أبدا لا بد من ودهر الداهرين وكلاهما بمعنى أبدا لا بد وقد ذكر في القاموس
اللفظان هذا المعنى (وأزله المنزل) بضم الميم وفتح الزاي اسم مكان أنزل الرباعي
وبفتح الميم وكسر الزاي اسم مكان نزل السلاتي (المقرب) بفتح الراء المشددة
(عندك) في غيبك يتعاقب أنزل أو بالمقرب وهي عندية تشريف والظرف ليس
على حقيقة لأن يكون المراد بالمنزل الحسى في الجنة فالمراد عندك في دار كرامتك
والإسناد في المقرب مجازي أي صاحبه (وأعطه الوسيلة والفضيلة والشفاعاة

والدرجة الرفيعة والمقام المجود الذي وعده انك لا تختلف الميعاد اللهم اني أسألك
بأنك (بالباء الموحدة وهي للسببية أو للاستعانة) (مالكي وسيدى) بمعنى
مالكي (ومولاي) بمعنى سيدى أو المتولى أمرى (وثقتى) أى عمتى وعمتى الذى
أعنده وأقصده فى جميع أمورى من وثق به ثقة اعتمد عليه (ورجائى) أى مرجئائى
الذى أرجوه فى مطالبى وما ربي وفى دعاء نبوى أخرجه الحاكيم فى مستدركه
يا من أظهر التجمل وستر القبح يا من لا يؤاخذ بالجربة ولا يمتك الستر يا عظيم العفو
يا حسن التجاوز يا واسع المغفرة يا باسط اليدين بالرحمة يا صاحب كل نجوى
يا منتهى كل شكوى يا كريم الصفع يا عظيم المن يا مبتدى النعم قبل استحقاقها
يار بناو يا سيدنا ويا مولانا ويا غاية رغبتنا أسألك أن لا تشوه خلقى بالنار وفى دعاء
رواه الطبرانى عن على موفى اللهم أنت تفتى فى كل كرب وأنت رجائى فى كل شدة
وأنت لى فى كل أمر نزل فى ثقة وعدة فهذا فيه اطلاق نحو هذه الالفاظ التى عند
المؤلف (أسألك) أعادة تأكيد بياننا لاجل الفصل الواقع ويمكن أن يكون اللفظ
الاول لطلق السؤال الشامل لجميع سؤالاته فى جميع مطالبه كانه يقول اللهم انى
أسألك فى جميع مطالبى وما ربي بسبب انك مالكي وسيدى ومولاي ذكر هذا بين
يدى سؤاله الخاص بوطئة وثناء واستعطاف واعترا فاجعاً بأنه ماله غيره ولا يحمله
قنه ولا رب سواه ثم أتى بسؤاله الخاص الذى أراد فى الوقت فقال أسألك (بحرمة)
الباء للاستعانة (التمهر الحرام) آل للجنس فيشمل الاشهر الحرم الاربعة وهى
ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب (والبلد الحرام) هو مكة شرفها الله تعالى
(والمشعر الحرام وقربى بك عليه السلام أن تهب) أى تعطى وهو المفعول الثانى
لا أسألك (لى) اللام للتعدي أو للتعليل (من) ابتدائية (الخير) اسم جنس شامل
لكل كمال ونفع وأمر ملائم (ما) أى شيئاً أو خيراً أو يصح كونها موصولة جارية
على موصوف محذوف أى الامر الذى (لا يعلم علمه الا أنت وتصرف) أى ترد (عنى)
عن المجاوزة (من) للابتداء (السوء) أى الامر المكروه (ما) أى شيئاً أو الامر الذى
(لا يعلم علمه الا أنت) وفى دعاء نبوى رواه الطيالسى والطبرانى فى الكبير عن جابر
ابن سمرة رضى الله تعالى عنه اللهم انى أسألك من الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم
وأعوذ بك من الشر كله ما علمت منه وما لم أعلم وتقدم مثله من حديث عائشة رضى
الله تعالى عنها فيما رواه ابن ماجه (اللهم يا من وهب) زعم بعضهم أنه لم يرد أن
شرعى فى اطلاق الهممات عليه تعالى وأجاب غيره بما ورد من قوله يا من هو احسانه
فوق كل احسان لا يعجزه شئ أو رده الذوروى فى الاذكار وتقدم لنا الا أن

حديث يامن أظهر الجميل وستر القبيح يامن لا يؤاخذ بالجبرة الحديث وفي حديث
نبوي ايضا أخرجه الطبراني في الاوسط عن أنس يامن لا تراه العيون ولا تغشاها
القلوب ولا تغبره الحوادث ولا يخشى الدواء و يعلم مثاقيل الجبال ومكائيل البحار
وعدد قطرات الاطار وعدد ورق الاشجار وعدد ما أظلم عليه الليل وأضاء عليه النهار
وفي رواية وأشرق عليه النهار الحديث وفي حديث رواه الديلمي في مسند الفردوس
في يامن قل عند نعمته شكرى فلم يحرمنى ويامن قل عند بليته صبرى فلم يخذلنى ويامن
رأى على الخطايا فلم يفضحنى ياذا المعروف الذى لا ينقضى أبدا ويذا النعماء التى
لا تنقصى عددا ثم قال يامن لا تنصره الذنوب ولا ينقصه المعصية الى ما لا ينقص
واغفر لى ما لا يضرك انك أنت الوهاب الحديث وجاء فى الحديث زكاة تعالى ياذا
الجلال والاكرام وهو من أسمائه سبحانه ويدأؤه بذى المعارج وفى الحديث سبحانه
ذى الملك والملكوت وتحصن بذى العزة والجبروت وغير ذلك (لا آدم شيت) بكسر
الشين المججمة وسكون القمية ثم ثاء مثناة وفى النسخة السهلية ثاء مثناة ويقال
فى غير هذا الكتاب شات بامالة الشين وشت بفتح الشين وتشديد التاء والاكثر
صرفه وفيه وجه بعدم الصرف ويبدو جد فى النسخ وعنه بعضهم أن مثله من الاسماء
الانجمية يقال بفتح أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه وتنوينه والاكثر صرفه وتنوينه
هبة الله ويقال عطية الله وهو خليفة آدم ووصيه وجميع ما تناسل منه (ولابراهيم
اسماعيل واسحاق) قال الله تعالى اخبارا عنه الحمد لله الذى وهب لى على الكبر
اسماعيل واسحق واسحق من زوجته سارة وهو أبوبنى اسرائيل والروم واسماعيل
من سريته هاجر وهو أكبر من اسحاق وهو أبوعرب الحجاز كلهم الذين منهم النبى
صلى الله عليه وسلم وبعض عرب اليمن واختلف فى الذبيح منهم ما وفى ترجيح احد
القولين (ورديوسف على يعقوب) بعد ان غاب عنه سنين وعلى الاستعلاء على
ما يقرب من المحرور كقوله تعالى أو أجد على النار هدى (ويامن كشف) أى أذهب
ودفع (البلاء عن أبوب) وهو مرضه بالجدرى (ويامن رد موسى الى أمه) بعد ان
ألقته فى اليم قال الله تعالى وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه فاذا خفت عليه فاعنيه
فى اليم ولا تخافى ولا تحزنى انارادوه اليك وجاءواهم من المرسلين ثم قال فردناه الى
أمه كي ترضعها ولا تحزن وقال تعالى قد أوتيت سؤالك يا موسى ولقد مدنا عليك
مرة أخرى اذ أوحينا الى أمك ما يوحى أن اقذفيه فى التابوت فاقدفيه فى اليم ثم قال
فرجعناك الى أمك كي ترضعها ولا تحزن (ويا زاندا الخضر) بورن كتف وفلس
وخرس وكل ما كان على وزن كتف فانه يجوز فيه الالوجه الثلاثة وقيل اسمه بليا

بفتح الموحدة وسكون الالام بعدها تحمية وقيل بزيادة ألف بعد الموحدة ابن ملكان
 وقيل اسمه الياس وقيل اليسع وقيل عامر وقيل خضر وبن ملكان بن فالغ بن عامر
 ابن شالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح وقيل اسمه أرميا بن طبعاق وقيل في اسمه ونسبه
 غير ذلك وكنيته أبو العباس وقيل أنه كان قبيل إبراهيم الخليل عليه السلام وقيل
 بعده والاكثر أنه نبي واختلف في رسالته ف قيل أنه أرسل إلى قوم في البحر يقال
 لهم بنو كنانة وعليه قول المؤلف في حزيه النبي المرسل لبني كنانة وقيل أنه ولي فقط
 ونسب للإكرام أيضا وأجمع الصوفية على بقاءه وتواتر عن أولياءه كل عصر رقاؤه
 وقد حكى ذلك عن مؤلف الكتاب الشيخ الجزولي رضي الله عنه وأصحابه فيما قيد
 عنهم من الأخبار أنهم كانوا يلقونه ويأخذون عنه وفي الحديث الصحيح إنما سمى
 الخضر خضر لأنه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهرت تحته خضراء والقررة قطعة
 نبات مجمعة يابسة (في علمه) الضمير للخضر وقال تعالى آتينا هاروت من عندنا وعلما
 من لدنا علما وقال تعالى لموسى عليه السلام لما سئل هل تعلم أحدا أعلم منك
 فقال لا فأوحى الله إليه بلي عبدا فآخضر هو أعلم منك وفي قصص موسى عليه السلام
 أنه قال للخضر عليه السلام هم أطلعك الله على علم الغيب فقال بترك المعاصي
 لأجل الله تعالى (ويامن وهب لداود سليمان) قال تعالى ووهبنا لداود سليمان
 (ولزكريا يحيى) قال تعالى عنه رب هب لي من لدنك ذرية طيبة أنك سميع الدعاء
 فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أن الله يبشرك يحيى الآية وقال أيضا
 عنه هب لي من لدنك ونيا رزقي الآية ثم قال يا زكريا نأبشرك بغلام اسمه يحيى
 الآية (ولمريم عيسى) قال الله تعالى أخبارا عن قول الملك لها إنما أنا رسول ربك
 لا هب لك غلاما زكيا (ويا حافظ ابنة شعيب) بافراد الابنة وهو صادق بالبنتين
 ويحتمل أن المراد التي تزوجهما موسى عليه السلام وفي بعض النسخ بتثنيتهما
 وحفظهما هو في حال استقامتهما من النصب والقتل والسبي والبيع والسباع
 وغير ذلك من الآفات واسم إحدى البنتين صفوره وقيل صفورا وقيل صفوريا
 واسم الأخرى ليا وقيل سرفا وقيل عبدا وقيل اسم أحداهما ليا والأخرى سرفا
 وقيل أنهما كانتا توءمتين والتجهور على أنهم ابنتا شعيب عليه السلام والتي تزوج
 موسى عليه الصلاة والسلام منهما هي صفورا واختلف هل هي الكبرى
 أو الصغرى والله أعلم (أسألك أن تصلي على محمد وعلى جميع النبيين والمرسلين
 ويامن وهب لمحمد صلى الله عليه وسلم الشفاعة والدرجة الرفيعة أن تغفر لي ذنوبي)
 معمول لأسألك مقدر الغفر هو المستر وعدم المؤاخذه (وتستر لي عيوبني)

جمع عيب وهو الوصمة بأن تغفرها إلى (كها) الصكبان والصغار الظاهرة
 والباطنة ولا تبليني فيها بفضيحة في الدنيا ولا في الآخرة وفضيحة الآخرة أشد
 (وتجبرني) أي تعيدني (من النار) أي نار جهنم ومار القطيع والطرد والحجاب
 والبعد (وتوجب لي رضوانك) أي توفعه وتعاملني به وتقبله علي في الدنيا والآخرة
 في الدنيا بلزوم طاعتك واتباع مرضاتك والاستسلام لحكمك والرضى عنك
 في جميع الأحوال وفي الآخرة بدخول الجنة بغير حساب والتمتع بالرؤية والاقتراب
 (وأمانك) مما أخاف من سوء الحساب وحلول النكال والعقاب وشدة العذاب
 ونعم الحجاب وسوء الحسامة (وغفرانك) لذنوبي في الدنيا والآخرة فلا تؤاخذني
 بهاني ديني ولا في دنياي ولا في آخري (واحسانك) إلى مع ذلك بأن تصلح لي ديني
 الذي هو عصمة أمري ودنياي التي فيها معاشي وآخري التي فيها معادي (وتتبعني)
 قال ابن القوطية أتممت الرجل بالشيء أرفقته وأمتع الرجل بالعافية مثل
 تمتع وقال في الأساس متبعك الله بكذا وأمتعك أطل الله لك الانتفاع به
 ومالكه (في جنتك) في الدنيا في جنة الرضاء بك وعنك والمعرفة لك والوصلة
 والانس بك والغنا بك عما سواك وفي الآخرة في جنة النعيم بما أعددت فيها
 لأولياك وأعظم ذلك وأهمه رؤيتك ومجالستك ووجدان قربك وطعم رضوانك
 والمتعلق في كلام المؤلف محذوف لعمومه والاستغناء عنه بقوله في جنتك
 والاضافة في جنتك للتشريف (مع الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين
 والشهداء والصالحين) أنك على كل شيء قدير فلا يكبر عليك شيء من ذلك ولا
 يججزك (وصلى الله على محمد وعلى آله) وفي نسخة فقط على سيدنا محمد (ما) مصدرية
 ظرفية (أزيجت) أي قلعت من المكان بسرعة وأقلعت (الرياح سبحانه) بضم
 الراء وتخفيف الكاف وهو التكاثر منها الذي يعمل به بعضه بعضا كثرته (وذاق
 كل ذي روح حاما) بوزن كتاب النية وقضاء الموت وقدره ومعنى ذوقه نزوله
 وحاوله واستعماله هنا استعارة كاستعماله في العذاب وهو استعارة بليغة والمعنى
 بأشهر مباشرة الذائق اذهى من أشد المباشرات وذوق الموت ومباشرة بوذنه بأنه
 أمر وجودي وقد اختلف فيه هل هو ضد الحياة أو عدمها على قولين (وأوصل) فعل
 دعاء بمعنى أبلغ (السلام) مفعول به كذا في نسخة معتمدة وفي نسخة وأوصل السلام
 بضم الهمزة وكسر الصاد وفتح اللام فعلا ما ضيا مبنيًا للمفعول والسلام ناسبه
 وفي أخرى غير معتمدة وأوصل السلام بضم الهمزة وكسر الصاد وضم اللام فعلا
 مضارعًا مبنيًا للفاعل والسلام مفعوله وقوله تحية على الوجه الثلاثة حال من

السلام الاول ووجدته في نسخة معتبرة بوجهين وأوصل بفتح الميمرة والصاد واللام على أنه فعل ماض مبني للفاعل وبكسر الصاد واللام على أنه فعل دعاء وعلى الاول يحتمل أن يكون السلام فاعله وهو اسم الله عز وجل فيكون تحية مفعولة أو السلام مفعوله وانفاعل محذوف ومعلوم أنه الله سبحانه فيكون تحية حالاً على ما تقدم وجلة وأوصل السلام ان كانت دعائية فهي معطوفة على جملة وصل الله لاهل انشائية معني ومعناها سؤال تبليغ السلام لاهل الجنة أي لا رواحهم وان كانت أعني جملة وأوصل السلام خبرية فهي معطوفة على الجملة قبلها ومعناها دام صلاة الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم مدة يصال السلام لاهل الجنة وايصال السلام لهم اما من اهل الدنيا والموصل الله عز وجل وامان الله تعالى والموصل الملائكة عليهم السلام وسلام الله على اهل الجنة وبعثه السلام والكتاب اليهم مذكوره ومعلوم (لاهل السلام) أي التأهلين له بتأهيل الله اياهم له فالسلام في اللفظين بمعنى واحد ويحتمل أن هذا الثاني اسم الله تعالى أي لاهل الله ويحتمل أنه بمعنى السلامة (في دار السلام) هي الجنة (تحية) مأخوذة من تمي الحياة للانسان والدعاء له بها عند ملاقاته يقال حياه يحياه تحية وكثر ذلك في السلام على المولود حتى سمي المالك تحية بهذا التدرج كما سمي البقاء وطول الحياة بالتحية أيضاً لكثرته دعاءهم له بذلك (وسلاماً) مراد في ما قبله (الاهم أفردني) هذا الدعاء للخضر عليه السلام سمعه رجل يدعو به في تشيع جنازة بعد أن سمعه يقول ما رأيت مثل مصرع هؤلاء يعني الأموات ولا مثل غفلة هؤلاء وأشار إلى احياءهم دعاءهم هذا الدعاء ومعني أفردني وحدي وأخلصني وفي نسخة عتيقة اللهم فرغني وهو الذي عند البري في شرح البردة وقد ذكر حكاية الخضر عليه السلام وهو من معني أفردني وتفرغ الظرف اخلاها وتفرغ تخلي من الشغل (لما) اللام للاختصاص وما موصولة (خلقتني له) من عبودتك قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (ولا تشغلني) بسبب حبي وانطماس بصيرتي (بما تكلفت لي به) أي ضمنته لي في قولك وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها واياكم وقولك وما من دابة في الارض الا على رزقها وقولك وفي السماء رزقكم الآية (ولا تحرمني) أي تمنعني افرادي لما خلقتني له أو لا تحرمني ما سألتك مطلقاً أو لا تسمنني بسمة الحرمه في مسألي (وأنا سألتك) جملة حالية من لا تحرمني (ولا تعذبني) بشغلي بما تكلفت لي به ولا تعذبني بذنوبي (وأنا استغفرك) جملة حالية من لا تعذبني والخير مانع السؤال والعذاب مع الاستغفار أشد على صاحبه وأكثر في جفاء فاعله وما شاء سبحانه من ذلك

وقد قال فيماروى من كلام الهى ومن أحدث وتوضأ وصلى ودعا ولم يستجب له
فقد جفوت ولم يستجب جاف وقال فى الحكم متى أطلق لسائل بالطلب فاعلم
انه يريد أن يعطيك وقال صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لعبده فى الدعاء حتى أذن له
فى الآجاية رواه أبو نعيم فى الحلية عن أنس وأبو حمزة عن ابن عمر نحوه وغير ذلك
من الأحاديث الواردة فى هذا المعنى وفى استجابة الدعاء والمغفرة لمن استغفر وقبول
هذه من اعتذر (ثلاثاً) هذا ثبت فى بعض النسخ والكثير يسقطه والمعنى قوله ثلاثاً
(اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله وسلم) بكسر فسكون هذه الصلاة هى التى
تقدمت أو اسقط الكتاب ذكرها أبو محمد جبر حديثاً عن أنس رضى الله عنه (اللهم
انى أسألك وأتوجه اليك) هذا الدعاء نحوه أخرجه الترمذى وقال حديث حسن
صحيح غريب والنسائى وابن ماجه والطبرانى وذكر فى أوله قصة وابن خزيمة
فى صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرط البخارى ومسلم وصححه أيضاً البيهقى عن
عثمان بن حنيف رضى الله عنه ولفظ النسائى ان أعمى أتى الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله ادع الله أن يكشف لى عن بصري قال أو أَدْعُ قال
يا رسول الله انه قد شق على ذهاب بصري قال فاطلق قدمائى ثم ركعتين ثم قل
اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بنى محمد نبي الرحمة يا محمد انى أتوجه الى ربى بلى
أن تكشف لى عن بصري اللهم شفعه فى وشفعنى فى نفسى فرجع وقد كشف الله
عن بصري ولفظ ما عند المؤلف هو الذى عند ابن ثابت فى كتابه ببعض تغيير وزيادة
ألفاظ عند المؤلف ذكره ابن ثابت وذكره ابن ثابت فى زيارة النبي صلى الله عليه
وسلم فقال ثم يعود يعنى بعد السلام على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى صاحبيه
رضى الله عنهم الى الرسول ويكثر الدعاء والتشفع به مثل اللهم انى أسألك وأتوجه
اليك فذكر ما هنالك قوله وآخروا أنا أن الحمد لله رب العالمين ومعنى أتوجه
اليك أقبل اليك وأقصدك بحبيبتك المصطفى (الباء للاستعانة وفى بعض روايات
الحديث بنيت لمحمد وفى بعضها بنى محمد (عندك) يتعلق بالمصطفى (يا حبيبنا) فهو
حبيب الله تعالى وحبيب لنا الآن معنى محبة الله كرامته أو إرادته كرامته على وجه
خاص به لا ثنى على منزلته عنده وبحبه ماله ميل قلبه اليه لتصوير كماله من حسنه
واحسانه (يا محمد) قد تقدم لفظ الحديث وفيه نداؤه صلى الله عليه وسلم يا محمد
وكذلك لقنه عثمان بن حنيف لمن كانت له حاجة فقصت ثم أخبره بقصة الأعمى
حسب ما عند الطبرانى وفيه دليل بجواز دأه صلى الله عليه وسلم باسمه فى نحوه هذا
(انا توسل بك الى ربك) اضافته اليه لانه أولى به من كل أحد وروبوته له ربوبية

خاصة به (فأشفع لنا عند المولى العظيم) الذي لا يتم على الشفاعة عنده الامن
 كان خطيا ما كنا عنده مقبولاً لمطهره وغفراله (يا نعم الرسول الطاهر) من الذنوب
 والعيوب وخطئ المنزل (الاهم شفعه) أي تقبل شفاعته (فيما يجاهه) أي أتوسل اليك
 في ذلك يجاهه أو المعنى تقبل شفاعته فيما يسبب ماله من الجاه (عندك) يتلقى
 يجاهه (ثلاثاً) أي قل ذلك ثلاث مرات قيل انه من تفسير المؤلف ويحتمل رجوعه
 لادعاء يجاهه لثمة أو لا خير منه فقط وهو قوله اللهم شفعه فيما الى آخره وفي الحديث
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يحببه أن يدعو ثلاثاً ويستغفر ثلاثاً
 (الاهم) ثبت في بعض النسخ المتعددة وسقط في النسخة السهلية وغيرها كما هو ساقط
 عند ابن ثابت (واجعلنا) مطوق على الدعاء قبل اللهم (من خير) أفعّل تفضيل
 باسقاط الممزة استغناء عنها كما في النسخة السهلية في هذه والتي بعدها
 وفي الثالثة أخيار بألف أوله وألف بعد الياء جمع خير وفي بعض النسخ المتعددة
 خيار بكسر الخاء بدون ألف أوله في الالفاظ الثلاثة وفي بعضها أيضاً أخيار
 بألف أوله وقبل آخره في الالفاظ الثلاثة وفي القاموس الخبير الخبير الخبير
 ككيس وهي بهاء وجمعه خيار وأخيار أو الخفقة في الجمال والشيم والمشددة
 في الدين والصالح قال وهو أخير منك وتكبير انتهى (المصلين والمسلمين عليه
 ومن خير المقر بين منه والواردين عليه) أي على حوضه (ومن أخيار المحبين فيه
 والمحبوبين لديه) أي المرضيين له المقبولين عنده باتباعهم لسننه وتبسمكم
 بشريعته وقبول الله منهم وإقباله عليهم برحمته (وفرحنا) الفرح السرور (به)
 صلى الله عليه وسلم بأن نجده عنا به (في عرصات القيامة) جمع عرصة بفتح العين
 المهلة وسكون الراء ويجوز رفعها وهو فضائها المتسع الذي لا بناء به ولا شيء يرد
 البصر وجمعها الآن القيامة مواطن متعددة فقد قيل ان يوم القيامة خمسون موطناً
 كل موطن ألف سنة (واجعل لنا دليلاً) أي هادياً وسدداً (الى الجنة النعيم
 بلا مؤنة) بفتح الميم أي بلا كلفة (ولامشقة) أي بلا ضرر ولا أمر صعب (ولامناقشة
 الحساب) هي الاستقصاء والمبالغة فيه والحساب أن تعدد عليه أفعاله صحتها
 من خير وشرف وفي الحديث من توفى الحساب يوم القيامة عذب (واجعله مقبلاً
 علينا) أي متوجهاً اليها بالسماحة والرضى والبهلا قبلاً علينا (ولا تجعله غاضباً
 علينا) أي معر ضاهناً وعند ابن ثابت ولا تجعله غاضباً على ولا معر ضافه وكهطف
 المراقف (واغفر لنا) زاد في بعض النسخ ولو الديننا وهو ساقط في النسخة السهلية
 وكذا هو ساقط عند ابن ثابت (ولجميع المسلمين الاحياء منهم والميتين) كذا يا ثبات

لهظة منهم وهو في نسخة عتيقة وسقطت في بعضها كما هي ساقطة عند ابن ثابت
(وآخر دعوانا) أي خاتمة دعائنا والدعوى مصدر دعا كالدعاء (أن) مخففة من الثقيلة
ويجوز تقييدها ونصب ما بعدها وهو (الحمد لله رب العالمين) والحمد دعاء لأنه ثناء
والثناء يحصل ما لا يصلح له الدعاء فاطلق عليه لفظ الدعاء لحصول مقصوده ودليله
من شغله ذكرى من مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وقال الشاعر

إذا أتني عليك المروءة بكفاه من تعرفه الثناء

وأيضا الحمد شكر قال تعالى ولئن شكرتم لازيدنكم وفي الحديث الشكر يوزن
بالمزيد والزيادة هي مقصود الدعاء ويحتمل أن المراد أن الحمد جعل خاتمة الدعاء
وآخره وليس بدعاء والله أعلم به. هذا آخر الربع الثالث من فصل الكيفية
ومبدأ الربع الأخير هو قوله (فأسألك) ووقع في نسختين اللهم اني أسألك
وفي نسخة لا بأس بها البدء باليسم اللهم على الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وسلم
تسليما ثم فأسألك (يا الله يا الله يا الله) في النطق بهذا الاسم في حال النداء ثلاث لغات
اثبات الالفين مع قطع الثانية أي ألف الهمزة وسد فها معا وحذف الثانية واثبات
الاولى (ياحي) الذي لا شيء سواه وحيي كل شيء حياته (ياقيوم) هو القائم بنفسه
والقائم بآمره والخالق (يا ذا الجلال والإكرام لا اله الا انت سبحانك) تنزيها لك
عما لا يليق بك ولا يجوز في حقك (انني كنت) يخبر عن حاله وليس يخبر بكنيت عما
مضى من فعله فهي للدوام وهي في كلام يونس عليه السلام أخبار رعاها ضي من
ذهابه عن قومه بلا اذن (من الظالمين) عداوة وعلموا وعملوا وظلم مجاوزة الحمد
والتصرف بغير حق ولا ينفلت عن ذلك الانسان وقد قال الله تعالى ان الانسان
لغافل كفار وقال انه كان ظالما جاهلا موعدها من هنا الى قوله والحمد لله رب العالمين
وهو حسي ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ختم به الشيخ أبو محمد
جبر ربه الله تعالى كتابه السمي بالملاد والاعتصام على ما حكاه ابن وداعة لا في
لم انظر بأثر كتاب جبر الذي فيه هذه الصلاة الا أن أولها عنده فأسألك يا الله
ياحي ياقيوم يا رب يا ذا الجلال والإكرام لا اله الا انت سبحانك بما جعل كرسيتك
من عظمته وجلاله وجلالك وسبحانك الخ وقد تضمن ما عند المؤلف الاستفتاح
بأربعة أسماء كل واحد منها قيل فيه انه اسم الله الاعظم الا اول اسم الجلالة ومذهب
الكثير انه الاسم الاعظم والثاني الحي القيوم واثنا والنووي تبع المجاعة أنه
الاسم الاعظم وتدل له الاحاديث والثالث ذو الجلال والإكرام وتشهد له الاحاديث
أيضا والرابع دعوة ذي النون لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين

وجاءت بها الاحاديث ايضا (أسألك بما حمل كرسيتك من هظمتك وجلالك
 وبهائت وقد درنك وسامك وانك وبحق أسمائك الخزونة المكنونة المطهرة) أى
 المنزهة المقدسة (التي لم يطلع عليها أحد من خلقك وبحق الاسم الذى وضعته
 على الامل فاطم وعلى النها فاستار وعلى السموات فاستقلت وعلى الارض
 فاستقرت وعلى البحار فانجبرت) أى سالت وجرت (وعلى العيون فنبعت وعلى
 المنصب فأهطرت وأسألك بالاسماء المكتوبة) وفى نسخة بالاسم المكتوب
 (فى جهة جبريل عليه السلام) وفى نسختين فى جهة جبريل وميكائيل عليهم
 السلام (وبالاسماء المكتوبة) وفى نسخة بالاسم المكتوب (فى جهة اسرافيل
 عليه السلام وعلى) معطوف على عليه قبله (جميع الملائكة وأسألك بالاسماء
 المكتوبة) وفى نسخة بالاسم المكتوب (حول العرش وبالاسماء المكتوبة)
 وفى نسخة بالاسم المكتوب (حول الكرسي وأسألك باسمك العظيم الاعظم الذى
 سميت به نفسك وأسألك بحق أسمائك كلها ما علمت منها وما لم أعلم وأسألك
 بالاسماء التى دعاك بها آدم عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها نوح عليه
 السلام وبالاسماء التى دعاك بها صالح عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها
 يعقوب عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها يوسف عليه السلام) هذان
 يعقوب ثم يوسف يتنافى فى بعض النسخ المعتمدة وحماسا قاطان فى النسخة السهلية والذى
 عند ابن وداعة عن كتاب جبرائيل عن نوح هو دائم صالح ثم يوسف ثم موسى
 والذى نقله غيره عن كتاب جبرائيل عن نوح هو دائم صالح ثم يوسف ثم موسى
 عليهم السلام (وبالاسماء التى دعاك بها يوسف عليه السلام وبالاسماء التى
 دعاك بها موسى عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها هارون عليه السلام
 وبالاسماء التى دعاك بها شمعون عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها ابراهيم
 عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها اسماعيل عليه السلام وبالاسماء التى
 دعاك بها اود عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها سليمان عليه السلام
 وبالاسماء التى دعاك بها داود عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها يحيى
 عليه السلام) هكذا فى بعض النسخ المعتمدة وفى النسخة السهلية باسقاط يعقوب
 وباسقاطه عند ابن وداعة وغيره عن جبر (وبالاسماء التى دعاك بها يوشع عليه
 السلام وبالاسماء التى دعاك بها الخضر عليه السلام وبالاسماء التى دعاك بها
 الياس عليه السلام) وفى نسخة بعد الخضر هو دائم لوط ثم ارميا ثم ذوالقرنين
 ثم الياس وكتب عليه ما نصه ليس هذا فى نسخة الشيخ انتهى معنى هذه الزيادة

لهؤلاء الاربعة ولوط هو ابن هاران اخى ابراهيم الخليل عليهما السلام وفي قول انه ابن
 أخته وقوله تعالى ومن ذريته داود وسليمان الى أن قال ولوط افعلى أن الضمير لنوح
 وهو الصحيح فلا اشكال وعلى أنه لا ابراهيم قال ابن عطية يتخرج ذلك على من يرى
 الخصال أباود والقرنين قبل كان رجلا صالحا وقبل كان نبيا وقبل كان ملكا بفتح
 اللام والصحيح أنه ملك بكسر اللام وهو مع ذلك رجل صالح واختلف في تعيينه
 فقيل انه كان رجلا من مصر اسمه مرزبان مرزية اليوناني في الفترة بين عيسى
 ومحمد صلى الله عليه وسلم واسمه الاسكندر وهو الذي بنى الاسكندرية فنسبت
 اليه والصواب أن ذا القرنين المذكور في القرآن غير ذاك وأنه كان في زمن الخليل
 عليه السلام وبالأسماء التي دعاك بها اليسع عليه السلام وبالأسماء التي دعاك
 بها ذوالكفل عليه السلام وبالأسماء التي دعاك بها عيسى عليه السلام وبالأسماء
 التي دعاك بها محمد صلى الله عليه وسلم نبيك ورسولك وحبيبك وصفيك يا من قال
 وقوله الحق) أى الثابت الذى لا يتبدل ولا يتغير ولا يأتيه الباطل من بين يديه ولا
 من خلفه (والله خلقكم و) خلق (ما تعملون ولا يصدر) يبرز ويقع والجملة معطوفة
 على جملة قال (عن) بمعنى من (أحد من عباده) وفي بعض النسخ عباده وكلاهما جمع
 عبد بمعنى المملوك الخاضع للذليل وله جوع كثيرة منها هذا واعبد بضم الباء وعبدان
 بالضم مثل تمر وتمران وعبدان بالكسر مثل جحشان وعبدان بكسرتين مشدد الدال
 وعبداء بكسرتين مشدد الدال يندو يقصر ومعبوداء بالمد والقصر وعبد مثل سقف
 وسقف ومعبدة بفتح الميم والباء ومعابد وعبد كندس واعباد وعبود بضم الميم
 وعبدة بفتح العين والباء مع التشديد والتخفيف وعبدان بفتح الباء وتشديد الدال
 وأعبده وعبدون وعبيدون وعبد بضم العين وشدد الباء المفتوحة كضرب في جمع
 ضارب وأعابد وقيل ان هذا جمع الجمع (قول) هو النطق الخارج اللساني
 والداخل النفساني (ولا فعل) هو حركة العبد مطلقا يشمل الجوارح الظاهرة
 والاحوال الباطنة كالقصد والعزم والاعتقاد والخواطر والمواجيس وغير
 ذلك (ولا حركة) هو انتقال الجسم من حيز الى آخر (ولاسكون) عكس الحركة
 (الا وقد سبق) هذه جملة حالية ماضوية مثبتة بعد الا والذي نص عليه ابن مالك
 في التسهيل وابن هشام في شرح التكمية امتناع الواو وقد فيها ونص الرضى
 على الجواز ومثل له بما تكلم الا وقد قال خيرا كما مثل به ابن هشام لا تمتع بقوله
 ماتكم الا قال خيرا وأنه لا يجوز الا وقد قال خيرا وقد جرى استعمال الواو وقد
 في الجملة المذكورة في شعر الحريري المقامات وفي كلام غيره من المؤلفين كابن أبي

زيد في الرسالة والله أعلم بالصواب (في علمه) أي أن علمه تعالى لمعلوماته المذكورة
 سابق لما يعلمها على ما هي عليه أرزلا ولا يتجدد له علم في معلوم فعله تعالى قديم محيط
 بكل شيء أرزلا تفصيلا (وقضائه وقدره) سقط لفظ وقدره في نسخة وهو بفتح الدال
 وسكونها وهو لغة مصدر قدرت الشيء إذا أحطت بمقداره يعني أن كل ما يجري
 في الوجود من قليل أو كثير أو خير أو شر أو نفع أو ضرر فهو سابق به التقدير ولا يقع
 في الوجود إلا ما علم الله كونه وشاءه وقضاه وقدره تعالى أن يكون في ملكه ما لا يريد
 أو يكون لا حسب عنده غنى أو يكون خالق لشيء الأهورب العباد ورب أعماقهم
 والمقدر لحركاتهم وسكناتهم وأجالهم واختلاف في القضاء والقدر هل هما بمعنى واحد
 أو متباينان ولكل معنى يخصه وعلى الأول قيل هما بمعنى الزيادة وقيل بمعنى القدرة
 والارادة وقيل مجموع القدرة والارادة والعلم وعلى الثاني قيل القضاء سابق وعزاء
 السيد الشريف في شرح المواقف الاشاعة فقد قال قضاء الله عند الاشاعة
 هو ارادته الزلية المتعلقة بالاشياء على ما هي عليه فيما لا يزال وقدره إيجادها ياها
 على قدر مخصوص وتقدير معين في ذواتها وأحوالها انتهى وقيل القدر سابق
 وعليه قول الابي في شرح مسلم القدر عبارة عن تعلق علم الله وارادته أرزلا
 بالكائنات قبل وجودها فلا حادث الا وقد قدره سبحانه وتعالى أي سبق علمه به
 وتعلقت به ارادته قال الشيخ السنوسي في شرح قصيدة الحوضي بعد تمجده هذا
 وابرزال الكائنات فيما لا يزال على وفق القدرة هو القضاء انتهى فحاصل القضاء
 على هذا كما قاله بعضهم يرجع الى التعلق التخييري والقدرة الى الصلحي وقيل القدر
 هو الارادة والقضاء الارادة المقررة بالحكم الخبري فقضاء الله يزيد بالسعادة
 ارادته سعادته مع اخباره بالكلام النفساني عن سعادته فعلى هذا التقديم ولا
 تأخير إلا أنك إذا اعتبرت الكلام قلت قضاء وإن لم تعتبره قلت هو قدر والله أعلم
 (كيف يكون) أي على أي حالة يكون في وجوده وقدره وصفه وزمانه ومكانه
 وجوهره كالفضة والذهب في الخفة والنقل واللين والصلابة وغير ذلك (كما)
 الكافي تعليلية متعلقة بأساليب الآتية وما مصدرية أو كافة (المهمتي) أي ألقبت
 في قلبي وعسرتني وأرشدتني وهو ما مضى معنى أنعمت ونحوه أو هو من باب
 التنازع في قدره فمير أي المهمته (وقضيت) أي حكمت (ليجمع) أي تأليف
 (هذا الكتاب) أصل هذا الاستاذ جبر أول من سبقه به ومراد الشيخ الجزولي وقصده
 كتابه هذا وقصد قارئه جمعه له قراءة (ويسرت) أي سهلت وهو نت وفي بعض
 النسخ ويسرت بناءً للتأنيث الساكنة ومثناة فوقية أوله (على فيه الطريق) أي

السبيل الموصلة الى المقصود (والاسباب) الموصلة اليه الظاهرة والباطنة من وجدان
 القدرة والترجمة وبيان كيفية الصيغ وتيسير الكتب المنقول منها وغير ذلك وهي
 جمع سبب وهو كل شيء يتوصل به الى غيره (ونفيت) بالقاء المروسة المخففة أى
 أزلت ونفيت وفي بعض النسخ ونفيت بالقاف المشددة وهو ما مضمن معنى نفيت
 أو في الكلام قلب والمراد نفيت قلبي بمعنى نظفته وحسنته من الشك الخ فتكون
 عن بمعنى من في قوله (عن قلبي) وعلى النسخة الاولى الصحيحة عن على بابها
 (في) نبوة (هذا النبي الكريم الشك والارتباب) عطف مرادف أو هو بمعنى التهمة
 والظنة (وغلبت) قوتت (حبه) مصدر مضاف الى المفعول (عندى) يتعلق بغلبت
 (على حب) سقط لفظ حب في نسخة فيكون مقدرا وهو ثابت لمفوض به في غيرها
 من النسخ المعتمدة (جميع الاقرباء) أى أقربائى والمراد بهم العشيرة الادنون
 واحدهم قريب (والأحباء) أى أحبائى جمع حبيب وفي بعض النسخ والاحباب
 وهو الموافق لما حكاه ابن وداعة وغيره عن كتاب جبر والمناسب لما قبله وما بعده
 من السجع ومن جملة الاحباب نفسه (أسألك) بهذا يتعلق قوله فيما تقدم
 كما ألمتني أى لاجل ما مننت على بما ذكر أسألك فهو توسل الى احسان الله
 باحسانه (يا الله يا الله يا الله أن ترزقنى وكل من أحبه) حبا خاصا أو عاما الذين من
 جملتهم قراء هذا الكتاب فالدعاء شامل لهم من المؤلف ومن جميع قرائه الداعين
 بهذا الدعاء والله أهل لان يستجيب دعاءهم أو دعاء بعضهم من جميع قراء هذا
 الكتاب وما ذالك على الله بعزيز والله ذو الفضل العظيم (واتبعه) أى اتبع ملته
 بالدخول فيها وهو أوسع أو سنته بالعمل بها والوقوف عندها والله أعلم (شفاعته
 ومرافقته) أى الكون معه (يوم الحساب من غير مناقشة ولا عذاب ولا توبيخ)
 أى لوم وعذل (ولا عتاب) أى ملامة (وأن تغفر لى ذنوبى وتستريحونى) هكذا هنا
 وقال فيما تقدم وتستريحونى (يا وهاب يا غفار) هكذا في هذا الكتاب والمنقول
 عن كتاب جبر يا غفار يا وهاب وهو المناسب للسجع والوهاب الكثير العطايا
 بلا عوض ولا غرض والغفار التام الغفران المبلغ أقصى درجات المغفرة (وان تنعمنى)
 بسكون النون من أنعم رباعيا بالهمز وبفتح النون وتشديد العين مضعفا وكلاهما
 صحيح معنى وثابت في النسخ المعتمدة فتم بالتشديد من التتم وهو والترفع وأنعم من
 النعومة وهو اللين ومعنى أنعمنى (بالنظر) أفرحنى به أو أنعمه بمعنى أنعم له اذا
 قال له نعم وأجابه الى مطاوعه والله أعلم (الى وجهك الكريم) أى الجليل الرفيع
 (في جملة الاحباب) فى لاه محبة ويحتمل أن المراد أحبائى وأحبائى به عن الله

عز وجل (يوم المزيّد) أى الزيادة قال الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة
وهى النظر إلى وجهه الكريم وقال تعالى ولدنا مزيدا ونظرا إلى وجهه الله سبحانه
فى الجنة جاثرة لا واثبات نقلا بالكتاب والسنة والاجماع أما الكتاب فقوله تعالى
وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة وقوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقوله ولدنا
مزيد وقوله كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون يعنى الكفار وقد بلغ ما جاءه مسندا
عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين فى تفسير هذه الآيات بالرؤية
مبلغ التواتر وأما السنة فقد ثبتت الرواية من حديث نحو العثم بن صحابيا كلها
أحاديث مسندة صحيحة إلى ما يتبعها من المراسيل والمعضلات والموقوفات والمقاطيع
وأما الاجماع فقد أجمع عليها أهل السنة قبل ظهور أهل البدع والاهواء الذين
أعماهم الضلال وقوله تبارك وتعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار قيل
لا تحيط به وقيل يعنى أبصار الكفار وقيل يعنى لا تراه فى هذه الدار والله أعلم ويوم
المزيّد هو اسم يوم الجمعة فى الجنة وفيه تقع الرؤية حسبما فى الأحاديث عنه صلى الله
عليه وسلم إلا أنه يؤذن بثبوت الأيام فى الجنة وهى لا ايل فيها اذ لا ظلام فيها فاعلمهم
تخلق لهم تفرقة أخرى بين الأيام بغير الظلام والله أعلم ولعلها بنور رزاد عند تمام
اليوم ثم إما أن يقع للتفرقة وينقطع ثم يأتى اليوم بعده على النور المعتاد وإما أن يبقى
إلى تمام اليوم فيكون هو مبدأ اليوم ثم يأتى اليوم الذى بعده أنور منه وهكذا كل يوم
أنور من الذى قبله فيكون نور الجنة فى الترقى على الدوام وذلك الترقى هو الأيام ومبدأ
كل ترقى هو مبدأ كل يوم وهذا هو المناسب لحال الجنة كما أنهم فى جمال صورهم
وحسن ثيابهم فى الترقى على الدوام حسبما فى الحديث والله أعلم ثم وجدت
فى البدور والسافرة مما أخرجه سعيد بن منصور وابن أبى حاتم عن ابن عباس وابن
المبارك عن الصادق فى قوله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا أنهم يؤتون برزقهم
فى الآخرة على مقدار ما يؤتون به فى الدنيا من الليل والنهار وأخرج بن المذخر عن
بعض السلف ساء أنه سئل عن الآية فقال ليس فى الجنة ليل هم فى نور أبدا اللهم
مقدار النهار برفع الحجب ومقدار الليل بارتضاء الحجب وأخرج الحكيم الترمذى
فى النوادر عن الحسن وأبى قلابة قال قال رجل يا رسول الله هل فى الجنة من ليل فإن
الله تعالى يقول فى كتابه ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا قال ليس هناك ليل إنما هو
ضوء ونور وبرد الغدق على الرواح والرواح على الغدق ويأتيهم طرف الهدايا من
الله لمواقيت الصلاة التى كانوا يصلون فيها وتسلم عليهم الملائكة (والثواب)
أى الاجر والجرا على العمل (وان تقبل منى على) الذى عملته حسنا (وأن تعفو)

عما أحاط علمك به من خطيئتي) أي ما أذنبته عمدا (ونسيتني) أي ما نسيته أو تركته
أو قصرت فيه نسيانا أو يحتمل أن يكون النسيان بمعنى الترك أي ما تركته وضيعته
من حقوقي (وزللي) جمع زلتوهي الخطيئة والسقطلة (وإن تبلغني من زيارة قبره
صلى الله عليه وسلم والتسليم عليه وعلى صاحبيه) أي بكرر وعمر رضي الله عنهما
(غاية أمل) أي منتهى وجائي يقال أمله أملا وأمله بالتشديد رجاءه وقد بلغ الله أمل
المؤلف وسئل له رجاءه فخرج وزار النبي صلى الله عليه وسلم عليه وعلى صاحبيه
كما سأل هشوا في حجة أبي الجامع الأزهر من القاهرة الشيخ أبي محمد عبد العزيز
الحجبي وأخذ عنه رضي الله عنهما (بمك) أي بأمر ملك وإحسانك يعني أنه انما
يطالب ما طلب من منته تعالى ويفضله عليه لانه لا وسبب من قبل نفسه من عمل
ولا غيره فالبناء سببية (وفضلك وجودك وكرمك) ألفاظ متقاربة معناها
البداء بالنوال قبل السؤال من غير علة ولا استحقاق (ياروف) هو الذي له باطن
الرحمة وأقوامها أو المراد التعفيف عن عبادة ووجد في طرة هنا مناصه الرافضة
شدة الرحمة ونسب لخط المؤلف وتفسيره (يارحم) هو مراد الانعام على الخلق
أو على المؤمنين في الآخرة (ياولي) هو الناصر والذي تولى أمر الخلق بالتدبير
(أن تجازيه) في كتاب جبر وأن تجازيه بالواو وهو المناسب لما قبله من
المدطوقات والله أعلم والمعنى أن تكافئه (عني) على إيماني به وعلى يديه
(وعن كل من آمن به) بأن تشبهه على ذلك وتعظم أجره وقال الشافعي رضي
الله عنه ما من خير عمل أحسن من أمة محمد صلى الله عليه وسلم إلا والنبي صلى الله
عليه وسلم أعمل فيه قال في المواهب قال في تحقيق النصرة فجميع حسنات المؤمنين
وأعمالهم الصالحة في صحايف نبينا صلى الله عليه وسلم زيادة على ما له من الاجر
مع مضاعفة لا يحصرها إلا الله تعالى لأن كل مهتد وعامل إلى يوم القيامة يحصل له
أجر ويتجدد أشيخه مثل ذلك ولشيخ شيخه مثلام والشيخ الثالث أربعة والرابع
ثمانية وهكذا تضعيف كل مرتبة بعدد الأجر والحاصل له بعده إلى النبي صلى الله
عليه وسلم وبهذا يعلم تفضيل السلف على الخلف فإذا فرضت المراتب عشرة بعد النبي
صلى الله عليه وسلم كان للنبي صلى الله عليه وسلم من الاجر ألف وأربعة وعشرون
فاذا اهتمدى بالعاشر مائة عشر صار أجر النبي صلى الله عليه وسلم ألفين وثمانية
وأربعين وهكذا كلما ازداد واحد يتضاعف ما كان قبله أبدا كما قال بعض
المحققين انتهى والله در القائل وهو سيدي محمد وفا نعمنا الله ببركاته
فلا حسن الا من محاسن حسنة ❀ ولا تحسين الا له حسناته

قوله وسئل له رجاءه أي سئل له

انتهى الغرض من كلام صاحب المواهب وقال البرصيرى رضى الله عنه
والمره في ميزانه اتساعه ^ب فاقدراذن قدر النبي محمد

(واتبعه) الظاهر ان المراد هنا اتساعه الدخول في ملته والله أعلم (من المسلمين
والمسلمات الاحياء منهم والاموات افضل وتتم وأعم) في كتاب ابن جبر زيادة
واكل اثر افضل وسقطت في نقل ابن وداعة وهي معنى اتم المذكور (ماجازيت
به أحد من خلقك) من الانبياء وغيرهم (يا قوى) هو ذو القوة التامة (يا عزيز)
هو المنيع الذي لا يوصل اليه اذ يقال حصن عزيزا اذا تعذر الوصول اليه وقيل هو
الذي لا يرتقى اليه وهم طمعوا في تقديره ولا يسموا الى صمديته فهم قصدوا الى تصويره
وقيل هو من خلت العقول في بحار تعظيمه وحات الاسباب دون ادراك نعمته
وكانت الاسان عن استيفاء مدح جلاله ووصف جلاله قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك (يا على) هو الرفيع
القدو الى غاية لا منتهى لها (وأسألك اللهم) معطوف على قوله أسألك يا الله
يا الله يا الله (بحق ما) أى الذى (أقسمت) أى خلفت وعزمت (به) الضمير للموصول
وهو واقع على الاسماء المتقدمة المتوسل بها (عليك) وكأنه أطلق القسم على
التوسل لانه الذى تقدم له وعند جبر يحق ما أقسمت به عليك وتوسلت به اليك فهو
من عطف المبادىء والله أعلم وأما القسم على الله تعالى فيتنق من المحبوسين المبالين
على الله جبراً عن استغراق واستهلاك في الحقيقة وادلال وانيساط يشور من مقام
الانفس بالله والتحقق بعبته الخاصة وأما غيرهم فهو منهم سوء أدب يؤدى الى
العطب ثم انما يقسم على الله تعالى ويتوسل اليه سبحانه وقدره عن حاله
لا يتوسل بخلاف أصلاً وقيل الاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (أن تصلى على محمد
وعلى آل محمد عدد ما خلقت) بخلاف العائد (من قبل أن تكون السماء مبنية والارض
مدحية والجمال علوية) أى مرتفعة شائعة (والعيون منبجرة والبحار مسخرة) الخاء
المعجمة أى مذلة مهورة وفي نسخة مسخرة بالميم ومعناها مملثة أو منبجرة
أو موقدة ناراً أو محبوسة وعلى أن اللفظة بالميم فيجوز فيها التشديد والتخفيف
بسكون السين وقد قرئ قوله تعالى وإذا البحار سجرت بالتشديد والتخفيف
في السبع وقال ابن عطية في قراءة التشديد وهي مترجمة بكون البحار سجداً كما
قال تعالى كناباً يلقاه منشوراً وقال صفاء منشورة ومثله وقصر مشيد وبروج مشيدة
لانها جماعية انتهى (والانهار منمورة والشمس مضحكة والقمر مضئ والنجم
منيرا) وفي نسخة والنجوم منيرة (ولا يعلم) وفي نسخة بزيادة كتب حيث كنت

ولا يعلم (أحدثت تكون) كذا في النسخة السهلية وغيرها وفي نسخة معتبرة حيث
كنت (الأنات وان تصلي عليه وعلى آله عدد كلامك) أي عدد كلماتك وفي نسخة
معمدة عدد كلماتك وكلمات الله تعالى هي المعاني القائمة بالنفس وهي المعلومات ولا
نهاية لمعلوماته تعالى فلا عدد لها ولا عدد لكلامه الآن مراد بالكلام والكلمات
ما دل عليه من الكتب المنزلة (وأن تصلي عليه وعلى آله عدد آيات) جمع آية
وهي في القرآن كلام متصل إلى الفاصلة والقواصل هي رؤس الآتي وقال الجمهور
حد الآية قرآن مركب من جل ولو تعد براد ومبدأه قطع منسوخ في سورة وأصلها
العلامة ومنه أن آية ملائكة لأنها علامة للفصل والصدق والجماعة لأنها جماعة
كلمة وقال غيره الآية طائفة من القرآن منقطة عما فيها وما بعدها سميت بذلك
لأنها علامة على صدق من أتى بها وعلى عجز المتعدي بها وقيل لأنها علامة على
انقطاع ما قبلها من الكلام وانقطاعه عما بعدها وعدد آيات القرآن العظيم ستة
آلاف آية وسبعمائة وستة وستون ألف منها أمر وألف نهي وألف وعد وألف وعيد
وألف قصص وأخبار وألف عبر وأمثال وخمسمائة تبين الحلال والحرام ومائة
تبيين الناسخ والمنسوخ وست وستون دعاء واستغفار وأذكار وقيل إن جملة آياته
ستة آلاف وخمسمائة آية منها خمسة آلاف في التوحيد وبقيتها في الأحكام
والقصص والمواعظ وقيل جميع آيات القرآن ستة آلاف آية وسبعمائة وست عشرة
آية وقال الحافظ أبو عمر والداني أجمعوا على أن عدد آيات القرآن ستة آلاف آية
ثم اختلفوا فيما زاد على ذلك ففهم من لم يزد منهم من قال ومائتا آية وأربع آيات وقيل
أربع عشرة وقيل وتسع عشرة وقيل وخمس وعشرون وقيل وست وثلاثون انتهى
والذي هو مسند الفردوس عن ابن عباس مر فوعا أنها ستة آلاف آية ومائتا آية
وست عشرة آية وقيل أنها ستة آلاف آية ومائتان وسبع عشرة آية وعدد ذلكم
القرآن تسعة عشر ألف كلمة وثلاثمائة كلمة وقيل بل هي سبعة وسبعون ألف كلمة
وتسعمائة وأربع وثلاثون كلمة وقيل وأربعمائة وسبع وثلاثون وقيل ومائتان وسبع
وسبعون وقيل غير ذلك قيل وسبب الاختلاف في عدد الكلمات أن الكلمة لها
حقيقة ومجاز ونظم ورسم واعتبار كل منها لما تروى كل من العلماء اعتبر أحد
الجوانب والله أعلم (القرآن) هو في الشرع واللسان اسم بالاشتراك للمعنى القديم
القائم بالذات العلية والدال عليه الذي هو اللفظ المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم
ليجوز الخلق بأي سورة منه فادوم بالعمومية أو الفعاحة والبلغة أو نسبت له
الآيات والحروف كان ذلك قرينة على ارادة الدال ويكون القرآن أيضا مضر

قرأ كالقراءة ومنه قوله تعالى ان علينا جمعه وقرأناه فاذا قرأناه فانسخ قراءه أراد
 بقرآنه قراءته وأما المعنى القديم فلا يوصف بالحروف ولا بالأصوات لحدوثها
 فهي مستقبله عليه وذكر السيروطي في الاقتان عن بعضهم أن الله تعالى سمى القرآن
 بخمسة وخمسين اسما وان تسميته بالقرآن قيل هي مشتقة وقيل غير مشتقة وعلى
 الأول فقيل هو مشتق من قرئت الشيء بالشئ اذا ضمته اليه وقيل مشتق من
 القراء بمعنى الجمع لانه جمع السور بعضها الى بعض أولانه جمع أنواع العلوم كلها
 وحكي أنه مأخوذ من قول العرب ما قرأت الساعة سلاقط أي ما رمت ولدا أي
 ما سقطه أي ما حلت قط والقرآن يلفظه القاري من فيه ويأقيه (وحروفه)
 جمع حرف وهي حروف الهجاء وجميع حروف القرآن ثلثمائة ألف حرف وثلثانة
 وعشرون ألف حرف وثمانئة حرف واحد وسبعون حرفا وروى ذلك عن ابن
 عباس وفيه أقوال آخر (وان تصلى عليه وعلى آله عدد من تصلى عليه وان تصلى
 عليه وعلى آله عدد من لم يصل عليه وان تصلى عليه وعلى آله ملء أرضك وان تصلى
 عليه وعلى آله عدد ما جرى به القلم في أم الكتاب وان تصلى عليه وعلى آله عدد
 ما خلقت) بحذف العائد (في سبع سمواتك) هذا سقط في بعض النسخ المعتمدة وثبت
 في غيرها من النسخ المعتمدة أيضا ويؤيد ثبوته قوله بعده (وان تصلى عليه وعلى آله
 عدد ما أنت خالقه فيهن) أي في السموات السبع (اليوم القيامة في كل يوم ألف
 مرة وان تصلى عليه وعلى آله عدد قطر المطر وكل قطرة) هكذا في النسخة السهلية
 وغيرها وفي نسخة وعدد كل قطرة زيادة عدد (قطرت من سمائك) بالافراد
 في النسخة السهلية وغيرها وفي نسخة سمواتك بالجمع (الي أرضك من يوم خلقت
 الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة) هذا آخر الحزب السادس (وان تصلى عليه
 وعلى آله عدد من سجلت و قدسك وسجد لك وعظمك) هذا أول الحزب السابع
 (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله
 عدد) أيام (كل سنة خلقتهم فيها) تقدم أن سنى الدنيا سبعة آلاف سنة وان
 شئت فاطر عدد أيام السنة ألافها هي أربعة وخمسون ألفا وثلثمائة ألف في عدد
 سنى الدنيا وهي سبعة آلاف يظهر لك ما في هذه الصلاة من العدد وذلك ثمانية
 وسبعون ألف ألف وأربعمائة ألف ألف وألف ألف هذا احساب السنة
 القمرية وان شئت الشمسية فاجع اليها سبعة وسبعين ألف ألف لما تزد عليها
 من الأيام وهي أحد عشر يوما يكن المجموع خمسة آلاف وخمسين ألف ألف
 وخمسمائة ألف ألف وألف ألف ألف فن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم بهذه

مطلب أول السبع السابع

الصلاة التي في الاصل فقد سأل الله أن تصلي على نبيه صلى الله عليه وسلم هذا العدد) من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلي عليه وعلى آله زاد في نسخة وصحبه (عدد السحاب الجارية وأن تصلي عليه وعلى آله عدد الرياح الذارية من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلي عليه وعلى آله عدد ما هبت الرياح عليه وحركته من الاغصان والاشجار وأوراق الثمار والازهار وعدد ما خلقت) بمحذوف العائد (على قرار أرضك) أي مائة رها يعني من الحيوان والنبات والمياه والاحجار وغير ذلك على اختلاف أنواعها وأشخاصها وتعداد أفرادها وأصولها وفروعها (وما بين سمواتك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلي عليه وعلى آله عدد أمواج بحارك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلي عليه وعلى آله عدد الرمل والحصى وكل حجر ومدخل خلقته في مشارق الارض ومغاربها سهلها) بغير واو بدل من المضاف أو المضاف اليه في المعطوف والمعطوف عليه (وجب لها واوديتها من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلي عليه وعلى آله عدد نبات الارض في قبلتها) بدل من الارض لان الاضافة اليها على معنى في (وجوفها وشرقها وغربها ووسطها) بالواو (وجب لها من) بيان لنبات (شجر وغر) بالثلاثة وفتح الميم وهو حمل الشجر و يطلق على أنواع المال وعلى الذهب والفضة (وأوراق وزرع وجميع) بالخفض عطفا على ما قبله (ما أخرجت) بناء التانيث الساكنة على نسبة الإخراج الى الارض مجازا (وما يخرج) بضم الراء ثلاثيا (منها من) بيان لما في قوله (وما يخرج) نباتا وبركاتهما من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلي عليه وعلى آله عدد ما خلقت) بمحذوف العائد (من الانس والجن والشیاطين وما أنت خالقهم منهم الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلي عليه وعلى آله عدد كل شعرة في أبدانهم) أي الانس منهم (ووجوههم) كذا في النسخة السهلة وأكثر النسخ ووجه بدته في ثلاث نسخ في وجوههم زيادة في (وعلى رؤسهم) منذ خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلي عليه وعلى آله عدد أبقاسهم وألقاطهم وألحافهم من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلي عليه وعلى آله عدد طيران الجن وخفقان الانس) بفتح الفاء المروسة كالطيران وهو تحريكهم وسيرهم وجولانهم وذهابهم وإيابهم وتصرفهم في أمور معاشهم ومعادهم (من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلي عليه وعلى آله عدد كل هيئة

خلقتها على أرضك صغيرة وكبيرة) بالعطف بالواو ونصبهم اعلى الحال ووقع في بعض
 النسخ بأو وبالجر على التبعية وبأو عند ابن وداعة (في مشارق الارض وغاربها
 من) بيبانية (ما علم ومن ما) باعادة حرف الجر وفي نسخة معتمدة بتركه (لا يعلم علمه
 الا انت من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى
 آله عدد من صلى عليه وعدد من لم يصل عليه وعدد من يصلى عليه الى يوم القيامة
 في كل يوم ألف مرة وأن تصلى عليه وعلى آله عدد الاحياء والاموات وعدد
 ما خلقت) بحذف العائد (من حينان) بالتمكيز في النسخ المعتمدة ووقع في بعض
 النسخ المعتمدة بالتمريف (وطير وغل ونحل وحشرات) على تنوع الخمسة والحشرات
 الهوام بملا اسم له أو صغار دواب الارض كالضب والبربوع واحدها حشرة بفتح
 الحاء والشين (وأن تصلى عليه وعلى آله في الليل اذا بغشى والنهار) وفي نسخة
 في النهار بزيادة في (اذا تجلى وأن تصلى عليه وعلى آله في الآخرة والاولى وأن تصلى
 عليه وعلى آله منذ كان في المهد صبيا الى أن صار كهلا مهديا) هكذا في النسخ
 الكثيرة الصحيحة (فقبضته اليك) أي أمته واستأثرت بروحه وزدته تفريرا
 (عدلا) من العدالة (مرضيا) أي مقبولا عندك (لتبعته) اللام هنا مثالا في قوله
 تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس والله أعلم (شفيها)
 زاد في نسخة حفيها وكذا هو عند ابن وداعة (وأن تصلى عليه وعلى آله عدد خلقت
 ورضي) بالقصرو وفي بعضها بالمد (ففسك وزنة عرشك ومداد كلماتك) وأن تعطيه
 الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والحوض المورود والمقام المجود والعز الممدود
 أي الدائم الباقي الذي لا ينفادله (وأن تعظم برهانه وأن تنسرف ببنائه وأن ترفع
 مكانه) يشمل مكانته وميزته أي تزيدها رفعة ويشمل مكانه الحسي في الجنة
 (وأن تستعملنا بامولا ناستنه وأن تيقنا على ملته وأن تحشرنا في زمرة وتحت لوائه
 وأن تجعلنا من رفقاءه وأن توردنا حوضه وأن تسقيننا بكأسه وأن تنعمنا بحبته
 وأن تتوب علينا) توبة نصوحا لا تدع لنا الى المخالفات ميلا ولا اجنوحا (وأن تعافينا
 من جميع البلاء) بالافراد وفي نسخة معتمدة بالبلا با جمع بلية (والبلاء) بالمد
 والمعروف القصركما في بعض النسخ (والفتن) جمع فتنة وهي الخيرة والاضلال والاثم
 والكفر والغضب والعذاب والقتل والصد والاضلال والمرض والعبرة والقضاء
 والاختبار والمقوبة والاحراق والجنون وتقع ايضا على العذرة والذي في كتاب
 جبر وأن تعافينا من جميع المحن والبلايا والفتن الى آخره كذا نقله ابن وداعة وغيره
 (ما ظهر منها وما بطن) كشمول الفتنة للظاهر والباطن كما يعلم مما قدمنا الا ان

في تفسيرها (وأن ترجمنا) في الدنيا والآخرة (وأن تعفو عنا) كذلك (وتعفولنا
 وجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات والحمد لله
 رب العالمين) لا شريك له (وهو حسبي) أي محتسبي وكافي وحده فلا أخاف غيره
 ولا أرجو غيره (ونعم الوكيل) عطف أمان على جملة وهو حسبي والمخصوص محذوف وأما
 على حسبي أي وهونم الوكيل فالمخصوص هو الضمير المتقدم وهو شاء على الله تعالى
 وأنه خير من يتوكل العبد عليه ويلجأ إليه ويقوض أمره إليه وقد بقاء في فضل حسبنا
 الله ونعم الوكيل أنها يدفع بها ما يخاف ويكره وهي التي قالها إبراهيم عليه السلام
 حين ألقى في النار فبصاه الله منها وقال تعالى في شأن أصحاب النبي صلى الله عليه
 وسلم وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فأنقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء
 الآية وجاءت في فضائلها أحاديث وأنها لكشف الكرب ودفع الهم والحزن
 وما يتوقع من بلاء أو أمر مهول والامر الذي يقاب الانسان ويعظم جملة وأن من قالها
 سبع مرات كفاه الله صادقا أو كاذبا أي صادق في الوفاء به على الحقيقة ومطابقة
 حاله لمقاله أو كاذبا بأن لم ينف بحقيقة ذلك ولم يطابق حاله مقالته (ولا حول) أي لا قدرة
 ولا حركة ولا استطاعة (ولا قوة إلا بالله العلي) أي الرفيع الشأن العظيم أي
 الجليل الكبير والذي عند ابن وداعة عن كتاب جبر في آخر هذه الصلاة
 وأن ترجمنا وتعفولنا وجميع المسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات والحمد لله
 الذي بشكره والثناء عليه تستدام النعم والخيرات وهو حسبي ونعم الوكيل
 ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم أولا وأخرا وقد وجدته في نسختين من دلائل
 الخيرات هكذا الآن في أحدهما والحمد لله رب العالمين الذي بشكره الخ وفيها
 وهو حسبنا وفي الأخرى كما تقدم عن ابن وداعة سواء وهذا آخر الصلاة التي
 ختم بها الشيخ أبو محمد جبر رحمه الله تعالى كتابه (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
 ما سبقت الحمايم) في نسخة أن هذا مبدأ الحزب الثامن وسقط فيها ذكر الحزب
 عند قوله فيما يأتي اللهم صل على محمد النبي الزاهد وفي أخرى ثبت ذكر الحزب هنا
 وهناك والذي في النسخة السهلة بثبوته هناك وسقطه هنا وهو الصواب والله أعلم
 وما مصدرية ظرفية وسبقت مخففة بمعنى طربت في صوتها ورده على وجه واحد
 والحمايم جمع حمام بالفتح وفي القاموس أنه طائر برى لا يألف البيوت أو كل ذات
 طوق (وجمت الحوائم) يتجمل أنه من حمام الطائر أو غيره على الشيء بمعنى رامه
 واستداره وطاقى حوله ويكون قد سقطت الألف منه ويكون المراد بالحوائم
 جمع حائمة وهي العطاش التي تقوم حول الماء من الطيور ويحتمل أنه من الحماية

التي هي النع والحوائث على هذا مقلوب حوامي بتقديم لام الكلمة وهي الياء الى
اليمين ويكون موافقا حينئذ لقوله حجت من غير أن تكون سقطت منه الالف
أو يكون على يابه من غير قلب ولا تلزم موافقة فعله والله أعلم (وسرحت الهائم)
أي ذهبت ترمي (ونفت) أي أذهبت ودفعت السوء والمكروه (النائم) جمع
نومة وهي العادة تعلق في العنق أو غيره وفيها الآيات والاسماء أو غير ذلك
بما يستغنى به (وشدت) بالبناء للمفعول وفي بعض النسخ شدت بدل الن منبينا
للمفعول أيضا على الرأس (العمائم) جمع عمامة معلومة (ونمت) أي زادت
وزكت (النوائم) جمع نائمة وهي ما ينمي من مخلوقات الله تعالى نحو النباتات
والقياس في جمع نائمة النوائم لأن يكون مقلوبا كما تقدم في الحوائث والله أعلم
والعنى فيما سمعت وجميع ما عطف عليه مائة دوام ذلك والوارد من ذلك كله
التأييد وعدم النهاية (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد) مصدرية ظرفية كالتى
قبلها وبعدها في قوله مادارت الافلاك وما طلعت الشمس الى آخره (أبج) أي
أسفر وأضاء واطم (الاصباح) أي الصبح وهو هنا الفجر ويحتمل أن يراد به أول
النهار (وهبت الرياح ودبت) أي مشيت مشيا رقيقا على هينها (الاصباح) جمع
شبح بالتحريك ويسكن وهو الشخص (وتعاقب الغدق) بضم الغين والذال
وتشديد الواو (والرواح) يقع الراء ويخفيف الواو أي تجددوا وتناوبوا وخلف كل
واحد منهم الآخر وأتى عقبه وبدل أمه والغدق البكرة أو ما ين طلوع الفجر
وطلوع الشمس والرواح العشي أو من الزوال الى الليل (وتقلدت) بالبناء للمفعول
أي لبست وجعلت على المنسكين كالقلادة في العنق وفي الأساس قلده السيف
ألقيت جماله في عنقه فتقلده وتجداد السيف على مقلده انتهى (الصفاح) بكسر
الصاد وتخفيف الفاء جمع صفح اعرض السيف تسمية للسيف باسم بعضه والصفائح
السيوف العريضة جمع صفيحة والمصفحة قال في القاموس كعظامه ويكسر السيف
وجعه مصفحات ويحتمل أنه قصد احد هذين والله أعلم (واشقت) بالبناء للمفعول
وبتقديم المضاف على اللام هو في النسخة السهلة ومعناه جعلت بين الركاب
والساق وهو ظاهر ووقع في بعض النسخ بتقديم اللام وهو أن لم يكن معها أو غلطا
من بعض النساخ فقيه تضمن لفعل يناسبه نحو حلفت وانظر هل يكون من عاق
الشيء بالشئ وعلقه تشبث وأمسك أو من القلب كجذب وجذب وخزن اللحم وخزن
ويطبخ وطبخ وأطيب وأطبل وغير ذلك والله أعلم (الرماح) واحد رماح وهو معلوم
(وصحبت الاجساد والارواح) الصمة ذهاب المرض والبراءة من كل عيب وعاهة

وقالوا في الصحة انها حالة أى ملكة تصدرا الافعال عن موضعها سليمة والمرض
بمخلافه وأمرض الاجساد معلومة وأمرض الارواح داء الكفر والضلالة والمحنة
والجهالة والاستعباد لغير الله والتوجه لسواه والتعلق به في جلب نفع أو دفع ضرر
ورؤية ان له فعلا أو جعلاً أو قوة أو حولا وعدم الثقة بالله والتسليم له والرضى بما يجري
منه وغير ذلك من الآفات القادحة في التوحيد والمنافية لوصاف العبيد (اللهم
صل على محمد وعلى آل محمد ما دارت) أى طافت (الافلاك) جمع فلك حركة
وهو مدار النجوم وهو جسم مستدير وقيل انه من موج مكفوف وقال حجة الاسلام
في المعيار القالك عندهم جسم بسيط كرى غير قابل للكون والفساد متحرك بالطبع
على الوسط مشتمل عليه (ودجت) بالتخفيف فى أكثر النسخ منها النسخة السهلية
وفي بعضها بالتشديد والاول من دجا الليل دجوا ودجوا أظلم والثاني من دج
الليل دجة أظلم (الاحلاك) جمع حلكة حركة وهى شدة السواد (وسبغت
الاملاك) جمع ملك كالملائكة والملائك وقد أخبر الله تعالى عن تسبيحهم له في غير
ما آتية من القرآن (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك
على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد) هذه رواية
ابن مسعود الانصارى البدرى رضى الله عنه وقد أعادها مرات لأجل ما فيه من
التخالف في قولها فكل مرة يذكرها برواية كما أعاد ذلك غيرها كصلاة رواية
كعب بن عجرة وصلاة رسالة ابن أبى زيد (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
ما طلعت الشمس وما صليت الصلوات (الجنس وما تألق) أى التمع وظهر (برق)
هو واحد برق السحاب وهو لمعان صوت نور أو بخار يق من نار بيد الملك يسوق
بها السحاب أو هو ملك يراه أو صوته أو هو تلالؤ الماء (وتدفق) أى تصبب بقوة
وفي بعض النسخ المعتمدة وتدفق بزيادة ألف بعد الدال (ودق) أى مطر (وما سمع
رعد) هو ملك يسمع وينجز السحاب حتى ينتهى الى حيث أمر الله فذلك الصوت
الذى يسمع هو زجره ~~هكذا~~ في حديث ابن عباس مرفوعا عند أحمد والترمذى
وصححه والنسائى وأبى الشيخ وأبى نعيم في الحلية وعليه أكثر العلماء فلنقتصر عليه
(اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ملء السموات والارض) قال فى المواهب اللدنية
أى لو كانت أجسام الملئ السموات والارض (وملء ما بينهما وملء ما شئت
من) مبنية لسا (شئ) من أن كوانك (بعد) مبنى على الضم لقطعه عن الاضافة
لقظا والمراد بملء السموات والارض فبعد متعلق بملء والفاظ هذه الصلاة
مأخوذة من قوله صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا ولك الحمد

ملء السموات وملء الارض وملء ما بينهما وملء ما شئت من شئ بعد أخرجه
 مسلم عن أبي سعيد وأبو نعيم عن عائشة وابن مسعود وابن أبي أوفى (الاهم
 كما) الكاف تعليلية وما مصدرية أو كافة (قام بأعباء الرسالة واستتم هذا الخلق
 من الجهالة) وهي جهة التهم بالله وبحقه وأحكامه وأيامه وما خلقه والاجله وبالدار
 الآخرة (وجاهد أهل الكفر والضلالة) عن الهدى والدين القويم (ودعا) الخلق
 (الى توحيدك وقاسي) الامور (الشدائد) أي عاجلها وكابدها (في ارشاد
 عبيدك) أي هدايتهم وبيان طريق الحق لهم (فأعطه) الفاء للسببية المحضة
 (الاهم سؤله) بمعنى مسئوله والاولى ترك الهمزة للمؤاخاة مع قوله (وباغته) مأموه
 وآته الغضبية والوسيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته انك
 لا تخلف الميعاد اللهم واجعلننا من المتبعين لشريعته) أي السالكين طريقه
 العادلين بما جاء به (المتبعين بحبته) أي من الذين تصير لهم محبة صفة وكيفية
 وهيئة راسخة لا تفارق (المهتدين) بمعنى الهادين وصيغة افتعل كأنها المبالغة
 (بهديه) بفتح الهاء وسكون الدال أي سيرته وطريقته والباء زائدة والمهتدين
 من الهدى الذي هو الرشد والتوفيق فتكون الباء في هديه سببية أي فكون مهتدين
 بسبب هديه أي اتباعه (وسيرته) بكسر السين أي سنته وطريقته وهيئته فهو
 مرادف لما قبله وتفسيره (وتوفنا على سنته ولا تحرمنا فضل شفاعته) أي شفاعته
 القاضية أو ما ينشأ عنها من الفضل (واحشرنا في أتباعه) جمع تابع وهم الذين
 تبعوه بالدخول في ملته أو الذين تبعوه بالسلوك على منهاج آثاره والسير على سيره
 (الفر) جمع أغرم من الغرة وهي بياض في الجهة والاغراء أيضا الايض من كل
 شئ والكريم الافعال الواضحة والقرين (المجدين) بفتح الجيم المشددة جمع
 محجل اسم مفعول من التحجيم وهو بياض في قوائم الفرس يكون فيها كلها
 أو في رجلين ويد أو في رجلين فقط أو رجل فقط ولا يكون في اليدين أو أحدهما
 الامع الرجلين أو أحدهما (وأشاعه السابقين) هم الذين سبقتم السعادة
 وكانت أعمالهم في الدنيا سابقة الى أعمال البر والى ترك المعاصي أو كانوا سابقين
 الى الله تعالى فسبقوا الى الجنة والرجة باشتياق الجنة اليهم واقصافهم بوصف
 الرجة وقوله تعالى في براءة السابقين الاقول قيل هم من صلى الى القبلتين وقيل
 من شهد بدو أو قيل من حضر بيعة الرضوان (وأصحاب اليمين) الذين أخذوا كتبهم
 بايمانهم أو الذين عن يمين آدم عليه السلام فيما أشار اليه حديث المعراج
 في الاسودة أو الذين يمحلون الى جهة اليمين والجنة عن يمين العرش والناور عن شماله

أولان العرب تجعل الخير من اليمين والشكر من الشمال (يا أرحم الراحمين اللهم صل)
 و في نسخة فقط وصل بالواو (على ملائكتك والمقرئين) عطف عام على خاص
 (وعلى أنبيائك) أجمعين (و) على (المسلمين) منهم (وعلى أهل طاعتك أجمعين)
 من أهل السموات والأرضين والانس والجن من هذه الامة والامم الماضية (واجعلنا
 بركة) (الصلاة عليهم) بضمير الجمع لامذكور بن (من المرحومين) في الدنيا بلزوم
 الدين القويم والصراط المستقيم وفي الاخرة بالنجاة من العذاب الاليم وسوء الحساب
 (اللهم صل) وفي نسخة فقط وصل بالواو (على محمد المبعوث من تهامة) بكسر التاء هي
 ما انخفض من بلاد العرب ونزل عن نجد من بلاد الحجاز ونجد ما ارتفع عنها وفي المشارق
 تهامة من بلاد الحجاز مكة وما والاها ثم قال الحسن الممداني تهامة ما استعطا
 من جزيرة العرب والسرارة وكانت فيه طمأنينة وحرارة انتهى (والا سر) بمدة الهمة
 وكسر الهم اسم فاعل (بالمعروف) من الايمان والطاعة (والاستقامة) هي من
 استقام اذا اعتدل وقومته اذا عدلته فهو قويم مستقيم وذلك زوال الاعوجاج
 والميل فن لم يعوج ولم يعل ظاهرا في مقام الاسلام عن السنة ولا باطناعن العقيدة
 الحققة ولا حقيقة بالليل لغير الله عز وجل فقد استقام ويقال الاستقامة في الاقوال
 بترك الغيبة وفي الافعال بنفي البدعة وفي الاعمال بنفي الفتنة وفي الاحوال بنفي
 الكسبة وبالجملة هي حمل النفس على اخلاق القرآن والسنة وهي في حق
 كل شخص بحسبه اقرب شخص ضره ما انتفع به غيره ويدل على ذلك اختلاف
 الصحابة في اعمالهم وروايات رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم ومعاملتهم معهم ولذلك
 قالوا لا يتم امرها الا بشيخ ناصح أو اخ صالح يدل العبد على ما لا لاقيه لصلاح حاله
 في خاصته وقال الامام أبو بكر ابن فورك السنين في الاستقامة للطلب أي طلبوا
 من الحق أن يقيمهم على توحيدهم ثم على استقامة حدوده وحفظ عهوده (والشفيع
 لاهل الذنوب في عرصات القيامة) قال صلى الله عليه وسلم شفاعتي لاهل
 الكبائر من أمتي وغير ذلك من الاحاديث في هذا المعنى ويشمل ذلك شفاعته
 لمن استوجب النار أن لا يدخلها وشفاعته فيمن دخل منهم النار أن يخرج منها
 بشفاعته صلى الله عليه وسلم بل ويشمل لفظ الاصل حتى الشفاعات الكبرى
 لفصل القضاء لان الرب تعالى يغضب يوما ثم يغضب لاهل الشفاعات ولا يغضب
 بعده مثله فيتحلى للخلق كلهم بالقهرية والعظمة فيكونون كلهم في وحل عظيم
 خائفين على أنفسهم شقيين من ذنوبهم لا يأمن أحد منهم على نفسه ولا يتدعى لها
 سلامة فاذا اتفق النبي صلى الله عليه وسلم باب الشفاعات وأذن بها خرج الخلق

من تلك الغمرة وأذنوا بالحساب وبأن لكل أحد ماله مما عليه وظهر الناجي من
المالك والشافع من المشفوع وذلك كله بشفاعته صلى الله عليه وسلم بعد أن كان
الكل هالكين في أعينهم مؤخذين بذنوبهم في نظرهم فجلى لهم الأمر وحصلت
السلامة لمن حصن بسببه صلى الله عليه وسلم (اللهم أبلغ عنا نبينا وشفيعنا
وحبيبنا أفضل الصلاة والتسليم وابعثه المقام المحمود الكريم) أي الشريف الرفيع
(وآته الفضيلة والوسيلة والدرجة الرفيعة التي وعدته في الموقف) أي محل وقوف
الخالقين بين يدي الله عز وجل والطرف يتعلق بآته (العظيم) لانه اليوم الذي
لا يوم بعده ويكشف فيه الغطاء وتبلى السرائر وتجعل كل نفس ما علمت حاضرًا وينشر
الكتاب ويقع الحساب وأزلفت الجنة وبرزت النجيم وظهرت عظام الأمور وبرز
الديان لفصل القضاء وتراجعت الأهوال وعظمت الأوجال وأفاق كل أحد من
غفلته وما كان فيه من سكرته ولا وزر ولا نفوذ ولا منبج ولا عذر ولا جحود ولم يبق
الاتدراك للرجح أو حادول الحزى والهوان تداركنا الله بعفوه ورحمته وتجاوزنا
بقضله وممته (وصل اللهم عليه صلاة دائمة متصلة تتوالى وتدوم اللهم صل عليه وعلى
آله مالاخ) أي أومض (بارق) أي برق أو السحاب ذوالبرق فانه يقال له بارق
والسحابة بارقة (وذو) بالهجمة طلع (شارق) وهو الشمس حين تشرق (ووقب)
أي أنظم (عاسق) أي الليل هذا قول الأكثرين وقيل القمر ووقبه دخوله
في ساهوره وهو كالعلاف له وذلك إذا خسف به وكل شيء أسود فهو غسق وتفسيره
بالقمر أخرجه الترمذي وصححه والنسائي والحاكم عن عائشة مرفوعا هذان
القولان أصح ما قيل في ذلك (وانهم) أي انصب انصبا يا شديدا (وادق) أي
المطر أو السحاب والمراد انهم مرماؤه (وصل عليه) وفي نسخة بزيادة اللهم قبل
وصل عليه (وعلى آله ملء الاوح والقضاة مثل نجوم السماء) عددا (وعدد القطر)
زاد في بعض النسخ والمعار (والحمى وصل عليه وعلى آله صلاة لا تعد ولا تحصى
اللهم صل عليه زنة عرشك) هكذا هو يدون وعلى آله وثبت في نسخة ضعيفة
(ومبلغ رضاك) في عظمه وكبره (ومداد كلمائك ومنتهى رحمتك) في وسعها لانها
وسعت كل شيء (اللهم صل عليه وعلى آله وأزواجه وذريته وبارك عليه وعلى آله
وأزواجه وذريته كما صليت وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد
وجازد عنا أفضل ما جازيت) بحذف العائد المجرور (نبيا عن أمته واجعلنا من
المتبدين بمنهج شريعته واهدنا بهديه) أي سيرته والظاهر أن المهمة في اهدنا
هجرة قطع والماء في بهديه زائدة أو بمعنى على فانه يقال هدى فلان هدى فلان أي

سار سيرته وفي الحديث واحد واحد وعارفة قال على هذا أهله عليه يقطع الحمزة
 أي سيره سيرته وتزاد الباء لانه قوية والله أعلم (وتوفنا على ملته واحشرنا يوم الفرع)
 بالفرع بل وهو الذعر والفرق (الأكبر) المراد به أهوال يوم القيامة - إلى الجملة قال
 ابن عطية فمكان يوم القيامة يجملته هو الفرع الأكبر قال وأخصص شيء من
 ذلك فيجب أن يقصد لا عظم هولته قالت فرقة في ذلك هو ذبح الموت وقالت فرقة هو
 وقوع طبق جهنم على جهنم وقالت فرقة هو الأمر بأهل النار إلى النار وقالت
 فرقة هو وقت النفخة الأخيرة قال وهذا وما قبله من الأوقات أشبه أن يكون فيه
 الفرع لترجم الظنون وتعرض الحوادث وأما وقت ذبح الموت ووقوع الطبق فوقه
 قد حصل فيه أهـل الجنة في الجنة فذلك فرع بين الأهل أنه لا يصيب أحدا من أهل
 الجنة فضلا عن الأنبياء اللهم إلا أن يريد لا يحترقهم الشيء الذي هو عند أهل النار
 فرع أكبر فاما ان كان فرعاً للجميع فلا بد مما قلنا من أنه قبل دخول الجنة انتهى
 وذكر غيره النفخة الأولى (من الآمنين) حال أي واحشرنا (في زمرة) حال
 كوننا من الآمنين ويحتمل أن يكون على تضمين احشرنا معنى اجعلنا أو تضمين من
 معنى في ويكون قوله في زمرة على الوجهين هو الحال والله أعلم (وأمتنا على حبه)
 الحب الذي يرضيك منا والمرة مع من أحب وانما الأعمال بخواتمها (وحب آله)
 أعاد لفظ حب مع الآل^٣ لما في عطف الظاهر على المضمرة المحفوض من الخلاق ولما
 جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم من الأحاديث في تأكيد محبتهم والتوصية بهم
 وأنه لا يحبسهم المؤمن ولا يبغضهم المنافق مما هو معلوم شهير (وأصحابه)
 وفي بعض النسخ وصحبه وقد جاء في التوصية بهم أيضا والحض على حبهم
 أحاديث وآثار (وذريته) آخرهم للجمع والافهم أخرى من غيرهم من الآل
 لكونهم آلا وذرية ومن صحبه منهم = غاطمة وإني ارضى الله عنهم فهم ذرية
 وآل وأصحاب وحب آل النبي صلى الله عليه وسلم وذريته وأصحابه يجب بأمره
 وتوصيته وبعقضى الإيمان به ومحبتة اذ من أحب أحدا أحب كل ما هو منه بسبب
 ضعف من الآلية والصحية (الاهم مل) وفي نسخة فقط وصل بالواو (على محمد)
 أفضل أنبيائك وأكرم أصفيائك وإمام أيمانك وخاتم أنبيائك وحبيب رب
 العالمين) أوقع الظاهر موقع المضمرة لثناء على الله تعالى بالربوبية الشاملة لجميع
 العالمين ولاضافة محموية النبي صلى الله عليه وسلم اليه على ذلك الوصف (وشهيد
 المرسلين) يشهد لهم يوم القيامة بالتبليغ (وشفيق المذنبين وسيد ولد آدم أجمعين)
 من الأنبياء والمرسلين فمن دونهم (المرفوع الذكر في الملائكة المقربين) هكذا

في النسخة السهبية وغيرها من النسخ الكثيرة ووجدته في سبع نسخ في الملا المقربين والمراد بهم الملائكة والمعنى واحد (البشير النذير السراج المنير الصادق الأمين الحق المبين الرؤف الرحيم الهادي إلى الصراط المستقيم) قال تعالى وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم وروى أبو نعيم في الحلية عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أهدنا الصراط المستقيم قال الإسلام ثم قال رفعه محمد بن القاسم عن مسعود ورواه وكيع موقوفاً ومسعود ورواه عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله وفي تبسير الوصول وعن ابن مسعود رضي الله عنه وسأله رجل ما الصراط المستقيم قال تركنا محمد في أدناه وطرفه في الجنة وعن يمينه جواد وعن يساره جواد وتمر رجال يدعون من ربهم فنأخذ في تلك الجواد انتهت به إلى النار ومن أخذ على الصراط المستقيم انتهى به إلى الجنة ثم قرأ ابن مسعود وإن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل إلا بآية أخرجه رزين والجواد جمع جادة وهي الطريق (الذي آتيه) بمدة مرة بمعنى أعطيته (سبعاً من الثاني والقرآن العظيم) بالنصب عطف على سبعاً قال الله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من الثاني والقرآن العظيم وهذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم قال في حديث ابن عباس رضي الله عنهما ما عند أبي نعيم في الدلائل وأعطيت خواتم سورة البقرة من كنوز العرش وخصصت به دون الأنبياء وأعطيت الثاني مكان التوراة والمبين مكان الانجيل والخواص مكان الزبور وفضلت بالمفصل والسبع الثاني هي أم القرآن في البخاري من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم أم القرآن هي السبع الثاني والقرآن العظيم وأخرج البخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث أبي سعيد بن المعلى عنه صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين هي السبع الثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته وهي سبع آيات العالمين الرحيم الذين نستعين المستقيم أنعمت عليهم الصالحين وقيل بآيات نعبده واسقاط عليهم وعلى أن البسملة منها هي الآية الأولى ولا يعد عليهم ولا نعبده وسميت مثاني لأنها تنفي في الصلاة أي تكرر أولانها مقسومة بين الله تعالى وبين العبد نصفين نصفها ثناء ونصفها دعاء أولانها نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة أولان الله تعالى استثناهما وأدخرها الحمد صلى الله عليه وسلم وأمه دون سائر الأنبياء عليهم السلام وأمه فإعطاها غيرهم وفي السبع الثاني أقوال آخر ولتقتصر على ما في الصحيح وهو الأربع عند العلماء قالوا ومن تحتمل أن تكون لتبعض أوليان الجنس والقرآن العظيم هو سائر القرآن وقيل هي أم القرآن والسبع الثاني هي السبع الطوال أولها

سورة البقرة وآخرها سورة الانفال مع التوبة وقال بعضهم سورة يونس بدل
 الانفال (نبي الرحمة وهادي الامة أول) بغير واو أوله (من تنشق) أي تنصدع
 عنه الارض ويدخل الجنة) أي هو أول من يكون منه هذان العملان واو والعطف
 لمطلق الجمع من غير اعادة لترتيب ولا معية ولا مهلة ولا تعقيب فلا تدل هنا على أن
 دخوله للجنة يكون بنفس انشقاق الارض عنه والثابت من الخارج ان ثم مهلة
 وتراخيا فهو على حد قوله تعالى انارادوه البلك وجاءوا من المرسلين وكونه صلى
 الله عليه وسلم أول من تنشق عنه الارض ثبت به الاحاديث الصحيحة الصريحة
 وقوله في الحديث ان الناس يصعدون يوم القيامة فأصكون أول من تنشق عنه
 الارض فاذا موسى أخذ بقائمه من قوائم العرش فلا يرى افاق قبلي الحديث
 ان كان قوله أول من تنشق عنه الارض محفوذا وجرى على ظاهره وانفراد بذلك
 واختصاصه وكان المراد بهذه الصعقة صعقة البعث فلا ظهر ان يكون قال ذلك قبل
 أن يعلم أنه أول من تنشق عنه الارض لما جزم به في غيره من أنه أول من تنشق عنه
 الارض مطلقا والله أعلم وأما كونه أول من يدخل الجنة ففي صحيح مسلم من حديث
 أنس رضي الله عنه أنا أكر الانبياء تبعاء يوم القيامة وأنا أول من يقرع باب الجنة
 وأخرجه ابن الجار عنه بلفظ أنا أول من يفتح باب الجنة وفي صحيح مسلم ومسند أحمد
 من حديث أنس أتى باب الجنة فأستفتح فيقول الخازن من أنت فأقول محمد فيقول
 بلك أمرت أن لا أفتح لاحد قبلك (والمؤيد) بالواو أوله وسقط في بعض النسخ المعتمدة
 الصحيحة (بجبريل وميكائيل) عليهم السلام روى الطبراني في الكبير
 وأبو نعيم في الحلية والترمذي الحكيم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله تعالى أبدى باربعة وزراء اثنين من أهل
 السماء جبريل وميكائيل واثنين من أهل الارض أبي بكر وعمر وروى الحاكم عن
 أبي سعيد رضي الله عنه نحوه (المبشر به في التوراة والانجيل) قال الله تعالى الذين
 يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجذونه مكنونهم في التوراة والانجيل وقال
 اخبرنا عن عيسى عليه السلام اني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة
 ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد وطلب بعض فصوص التوراة والانجيل
 يطول وقد نص الله في كتابه على ذكره فيهم ما فهو كاف وكذا هو ايضا مذكور في
 غيرهما من كتب انبياء الله وبشره غيرهما من الانبياء وقد تقدم الكلام على ذلك
 في الاسماء في اسمه صلى الله عليه وسلم بشرى (المصطفى المجتبي المنتجب أي القاسم)
 في بعض النسخ المعتمدة جعله بالواو ورفع التعوت قبله وفي بعضها برفعها وجرها

مع جعله بالواو وفي بعضها اجز النعوت وجعل في القاسم بالياء وهذا الاشكال
أنه على الاتباع وجعله بالواو مع رفع النعوت قبله ظاهر أنه على القطع ويتعين حينئذ
رفع الاسمين بعده لان الاتباع بعد القطع لا يجوز وانما يبق كتمه بالواو مع جر
النعوت قبله ولا يتعين أن يكون كتمه كذلك على القطع بل يحتمل ذلك ويتعين
عليه أيضا قطع الاسمين بعده ويحتمل أن يكون من حكاية المفرد على شذوذهما
والله أعلم (محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم) هذا جاع فضيلته صلى الله
عليه وسلم التي هي أقرب عشيرته لانه انقرض نسله الا من عبد المطلب فلهذا يقال
لمن تحت ذلك كلهم بنو هاشم وهاشم أول من سن الرحلتين لقرين رحلة الشتاء
والصيف وأول من أطعم الحاج بمكة التريد لانه كان يطعم الحاج في أيام الموسم على سنة
نصى ومن بعده من ولده (اللهم صل على ملائكتك) أجعين (و) على
(المقربين) منهم فهو عطف خاص على عام (الذين يسبحون) الله (الليل)
منسوب على اظرافية (والنهار لا يفتر) أي لا يتخلل تسبيحهم فتور ولا يعترضهم
سكون ولا ضعف في ذلك لان التسبيح والطاعة هوقوتهم وحياتهم وذلك طبع لهم
محبولون عليه مجبورون على فعله لا يمكن انفسكا كما هم عنه (ولا يعصون الله ما أمرهم
ويقولون ما يؤمرون) لعصمتهم وحياتهم بشهادتهم (اللهم وك) الواو للعطف
والكاف للتعليل وما كانه أو مصدرية (اصطفيتهم سفراء الى رسالتك) جمع سفير
وهو المتردد بين القوم بخبر فكانت الملائكة اذا انزلت بوحى الله كالسفير الذى يصلح
بين القوم لان الوحي خير وصلاح للأنبياء وخير وصلاح بين العباد وربهم يردهم
الى توحيدهم ومعرفة عن جهلهم به وبحقه فكانوا لذلك سفراء بين الله وبين خلقه
ولا يتخذ سفيرا الا من يصدق ويستخلص ويوثق به ويأتى بالخبر الصحيح ويؤديه على
وجهه فلذلك قال اصطفيتهم أي اختيرتهم لذلك والمعهود للسفارة بالوحي وهو جبريل
عليه السلام وقد روى أن اسرافيل عليه السلام كان ينزل على النبي صلى الله عليه
وسلم في أول نبوته عند فترة الوحي فكان يعلمه الحكمة والشيء من غير القرآن
وأناه أيضا بما فتح خزائن الارض وتغييره بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا وقد عده
من خصائصه صلى الله عليه وسلم نزول اسرافيل عليه وأناه أيضا ملك الجبال بتغييره
ان يطبق على أهل مكة الاخشبين (وأمناء) أي تقات (على وحيل) الى أنبياء ثلاث
وتقدم الآن أن المعهود لذلك هو جبريل عليه السلام وتقدم ذكر غيره ومنهم ملك
الاسلام ان كان غير من ذكر والله أعلم (وشهداء على خلقك) بما عملوه ومنهم
الحفظة الذين يكتبون أعمال العباد (وخرقت) يقال خرقت الثوب شقه وخرقه وجذبه

ومزقه جذبه وفي الاساس خرق الثوب وخرقه وسع شقه فهو بالتخفيف والتشديد
 (لهم كنف) بضم تين جـ كنف بفتح تين وفي بعض النسخ بلفظ المفرد أى ستر
 (جيبك) جمع جيب وهو الساتر والحاجز فهو من اضافة الشيء الى امراده للبيان
 ويحتمل أن يكون من اضافة العام الى الخاص لاضافة الجيب الى الله والاضافة على
 معنى العهد فهي جيب خاصة والله أعلم بمعنى أن الله تعالى اراح عنهم عليهم السلام
 المحجب العدمية الوهمية التي تحجب غيرهم من العبيد عن حضرة القدس وموارد
 الانس فكانوا عليهم السلام بقربه متنعمين وفي حضرة العلية فاطنين وبوصلة
 فائزين وبمشاهدة محبتين مسرورين وبسماع وحيه فرحين محبورين ولذلك
 كانوا على طاعته مجبورين وعن امتثال أمره غير متفكرين وبعد هذا الايه فهم بما هنا
 عدم الجيب بالكيفية ومعرفته الكنه والحقيقة والاحاطة به على ما هو عليه
 عز وجل اذ لا يعرف الله الا الله ولا يحيطون به علما وانما يحصل لكل أحد رؤية
 وسماع وتعرف بوجه من التعرف لا يتكيف كل على قدره وقرب منزلته وما هنا الا له
 مقام معلوم واذا كان هين الوجود والمحجوب والواسطة لكل موجد سيدنا محمد صلى
 الله عليه وسلم لم يظفر بذات ولم يتطالع لما هنا لك وقد قال صلى الله عليه وسلم لا أحصى
 ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقال له ربه عز وجل وقل رب زدني علما فكيف
 بغيره وهذا الذي ذكرنا في تفسير الجيب في كلام المصنف هو الاقرب المتبادر
 وقد يحتمل أن المراد وخرقت لهم كنف جيبك عن خلقك حتى يرون ما يفعلون
 فيشاهدون عليهم فيكونون من معنى ما قبله وتسامه والله أعلم (وأطلعهم) أى
 أعلمهم وجعلت لهم الاشراف (على) ما شئت أن تطلعهم عليه من (مكنون) أى
 مستور (غيبك) مما لم تطالع عليه غيرهم من وحيك وأقدارك وأحكامك
 في عبادك وأيسر كل غيب يطلعون عليه ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء
 وان كان اطلاق المؤلفين محييا صادقا بما أطلعهم عليه من غيبه (واخترت منهم
 خزنة) جمع خازن من خزن بمعنى أحرز وحفظ والخزنة كثير وورئيسهم رضوان
 عليه السلام (الجناتك) المراد الجنس (وحلة) جمع حامل من حمل بمعنى رفع وأقل
 (لعرشك) قال الله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله وقال تعالى ويحمل
 عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية (وجعلتهم من أكر جنودك) لان جنوده
 تعالى كثيرة من الملائكة والانس والجن والشياطين وسائر الحيوانات البرية
 والبحرية معاهل ومعاليم يعلم علمه الا الله سبحانه والملائكة من أكر ذلك جنودا
 (وفضائهم على الوردى) أى الخلق عن النقائص بان خلقهم من النور وتزويهم

كما قال هنا عن المعاصي والدفا آت وقد ستم عن النقائص والآفات وأسكنتم
 حضرة القدس وأوتيتهم الى محل الانس لم يكنوا يسبحون الليل والنهار لا يفترون
 ولا يصحون الله ما أمرهم ويقبلون ما يؤمرون وأما التفضيل مطلقا فلاذى عليه جهو
 أهل السنة تفضيل الانبياء على الملائكة وفي ذلك أربع طرق الاولى ان مذهب
 جهو والاشاعرة وأهل الحديث واتهم زف كما حكاه لم يكن عن هؤلاء قال ابن
 الحاجب وهو الامع تفضيل الانبياء على الملائكة كيف ما كانت علوية
 أو سفلية أعني ملائكة السماء وملائكة الارض وقيل القاضي الباقلاني
 والاستاذ الاسفرايني والحلي والحاكم والفخر في المعالم خلاف ماله في المحصل
 وأبو شامة وابن حزم بتفضيل الملائكة مطلقا الطريقة الثانية وهي لا تسمى
 واليضاوى قصر الخلاف على الملائكة العلوية وأما الملائكة السفلية
 فلا خلاف ان الانبياء أفضل الطريقة الثالثة للحنفية أن يرسل البشر أفضل
 من يرسل الملائكة ويرسل الملائكة أفضل من عامة البشر من المؤمنين وعامة
 البشر من المؤمنين أفضل من عامة الملائكة الطريقة الرابعة لضياء الدين أبي
 الغيب السهروردي في كتابه في مذهب الصوفية فانه قال أجمعوا يعني الصوفية
 على تفضيل الرسل على الملائكة واختلفوا في تفضيل الملائكة على المؤمنين وبين
 الملائكة تفاضل كباين المؤمنين والذي قاله الامام أبو بكر السكلابادي في كتاب
 التعرف لمذاهب أهل التمز زف سكت جهو ورهم يعني أهل التمز زف عن التفضيل
 بين الملائكة والرسل وقالوا الفضل لمن فضله الله ليس بالجوه ولا بالعمل وقال
 القزويني في شرحه ما سلم الاقوال ما حكاه المصنف عن جهو والصوفية والسلامة
 لا يعد لها شيء وأدلة المجانين متباعدة وليس مما كلفنا به انتمى ونحو هذا ما روى
 عن عبد الله بن وهب أنه سئل عن ذلك في مجلسه فأخذ فعله وخرج وقال يعظكم
 الله أن تعودوا والمثله أبدا ان كنتم مؤمنين ونقل عن القاضي التطلع بأفضلية أحدهما
 على الآخر لا نفعاد الاجماع على ذلك ولا بعد التوقف في التبيين فانما يعرف بنص
 قاطم والحجج من الطرفين ظنية قال ابن زكري ولعل ما سار اليه القاضي هو الاقرب
 والله أعلم انتهى والى التوقف سار الحكماء والمراسي وغيره وقال التقي السمي
 تفضيل البشر على الملك ليس مما كلفنا به هذا مع قول بتفضيل الانبياء على الملائكة
 وقطعه بتفضيل النبي صلى الله عليه وسلم عليهم وقال البيهقي في الشعب بعد أن روى
 أحاديث المغاضلة بين الملك والبشر وكل دليل ووجه والامريه سهل وليس فيه
 من الفائدة الا معرفة الشيء على ما هو به قال الزركشي في شرح جمع الجوامع بعد

فقه فاستقدنا منه أنه لا يجب ذلك في العقيدة بخلاف ما يقتضيه ضنيع المصنف
 يعني ابن السبكي انتهى وكذا نص ابن الفاسك هاهنا في شرح الرسالة على تمهيل
 المسئلة وأتم اليست بأكيدة في الاعتقاد وقال السعد في شرح العقائد النسفية
 ولا خفاء أن هذه المسئلة ظنية يكتم في فيها بالادلة الظنية وهذا كله خلاف ما قد
 يشير اليه كلام القاضي المتقدم وصرح السبكي بأن المسئلة علمية اعتقادية يطلب
 فيها القطع ونقل هو عن الصوفية أن الانبياء أفضل لجمعهم خواص كالات السكون
 والملائكة أشرف لبساطة ذواتهم وبعدهم من شوائب التركيب ففرقان بين
 الفضلية والشرف والى هذا النقيض وكلام الشيخ عز الدين في قواعده وهي طريقة
 خامسة وهي الثالثة عن الصوفية والطريقة الاولى عنهم عند السهروردي وكنائهما
 بالحوض في التفضيل والثانية لا كلاباذي بالامساك عن ذات ثم ظاهر كلام الامدى
 في ابكار الافكار والغزالي في الاحياء أن الخلاف حتى في نيابة صلى الله عليه وسلم
 ليكن نقل الفخر وكذا الاي الاجماع على أنه صلى الله عليه وسلم أفضل من غيره على
 الاطلاق من غير خلاف ولم يمحظ السراج البلق في هذا الاجماع اولم يعتبره اولم
 يحرم به قال في منهاج الاصلين بعد ذكر الخلاف في التفضيل وينبغي أن يكون محل
 الخلاف في غير النبي صلى الله عليه وسلم فهو أفضل خالق الله أجمعين وكذا قدّم عن
 السبكي القطع من غير حكاية اجماع والله أعلم ويحتمل أن المراد بالورى في كلام
 المؤلف ما عدا البشر فتكون الملائكة أفضل مطلقا أو يشمل البشر والمراد جنس
 البشر ولا يلزم تفضيلهم على كل فرد فرد منهم اتفضل الانبياء عليهم (وأسكنتهم
 السموات) فهي محلهم بالاصالة أو محل جهه ورومهم وخصهتهم بذلك فلا يسكنها
 غيرهم من انسى أو حنى الامامة لعيسى عليه السلام (الملا) جمع عليه
 مقابلة سفلى من العلو الذى هو الارتفاع ويحتمل أن مراده العلو الجسمي فقط
 أو الجسمي والمعنوي وعلى كل حال في كلامه ايدان بفضل السموات وتفضيلها على
 الارض وقد اختلف في ذلك فقبل السماء أفضل لمبوط الوحي منها واقامة
 الملائكة المطهرين من الفواحش بها وعروج الانبياء اليها واستيطان ارواحهم
 فيها وتطهرها من معصية صمدت عليهم وانزول الاوامر والنواهي والاحكام منها
 والقرآن المشتمل على تلك منها اذ روى أنه نزل من اللوح المحفوظ منجما على حسب
 الوقائع وغيرها ولرفعها وتقدمها على الارض في أكثر الايات وقيل الارض أفضل
 لانها منشؤ النوع الانساني وخلق الانبياء منها ودفنهم فيها وهم أفضل من الملائكة
 والاشرف انما يكون بأشرف المجال وحكى بعضهم هذا عن اكثرين وتنب

النورى الاوّل للجمهور والله أعلم وفي الشجرة المقررة في المسائل المتنوعة للشيخ
 ابي عبد الله العمري سبط المرمى السماء أفضل من الارض الابقعة في الارض ضمت
 أعضاء النبي صلى الله عليه وسلم فهي أفضل منها حتى من العرش والكرسى لان
 السماء بها العرش والكرسى والجنة والروح والقلم والبيت المعمور وما نازل الملائكة
 المكرمات المعصومين الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ومنها ينزل
 أمر ربنا وأمرى بالنبي صلى الله عليه وسلم اليها واجتمع فيها ابراهيم وموسى وهارون
 وعيسى وأدريس وغيرهم من الانبياء صلى الله عليه وسلم عليهم أجمعين وأوحى اليه فيها
 ما أوحى ودنى من ربه فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى وفرضت عليه الصلاة
 خمسين صلاة في كل يوم وليلة وتداركه الله ثم باطاف المنّة على أمته بواسطة موسى
 عليه السلام حتى صارت خمسا وفي الأجر خمسين وجاء في الحديث الشريف ينزل
 ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا أى أمره فيقول ألا من تائب فأتوب عليه ألا من مستغفر
 فأغفر له ألا كذا إلا كذا حتى يطالع لقبحه (ونزهتهم) أى بأعدتهم (عن المعاضى
 والدنات) جمع دناءة والذنى الحقيق الخسيس الساقط الضعيف (وقدسهم)
 أى نزهتهم وبعدهم وطهرتهم (عن النقائص) جمع نقيصة وهى الخصلة الدينية
 الذميمة شرعا أو طبعيا والضعيفة (والآفات) جمع آفة وهى العاهة (فصل)
 الفاء السببية (عليهم صلاة دائمة تزيدهم بها فضلا وتجعلنا لاستغفارهم) يتعلق
 بأهلها (بها) أى بسببها يتحقق بفعالها (أهلا) لاستغفارهم أى
 متأهلين له بأن تكسبنا بديرتهم ما نكون به أهلا لاستغفارهم لانهم انما يستغفرون
 للمؤمنين التائبين المتبعين للسبيل لقوله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله
 يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا الآيات (اللهم وصل
 على جميع أنبيائك ورسلك الذين شرفت) أى فشرفت ووسعت (صدورهم)
 أى قلوبهم والصدور جمع صدر وهو ما حوالى القلب سمي به القلب هنا مجازا وتعبيرا
 عن الشيء بمجمله ولازمه وهو هنا من مقابلة الجمع بالجمع كقرب القوم وواهبهم
 وابسوا نياهم وقد تقدم نظيره فى قوله عدد كل شعرة فى أبدانهم وفى وجوههم
 وعلى رؤسهم فى موضعين وشرح الصدر استعارة اذا شرح التوسعة والبسط
 فى الاجسام واذا كان الجرم مشروحا وسعا كان معدا لما يحل فيه فشبّه توطئة
 القلب وتنبؤ به واعداده لاقبول بالشرح والتوسع وشبه قبوله وتخصيه لالايان
 والهدى والنسوة والحكمة بالحلول فى الجرم المشروح (وأودعهم) أى استغفطهم
 (حكمتك) أى نبوتك ووحيتك (وطوقهم) نبوتك وفى نسخة نبوتك ببناء الجبر

أى جعلتم الله كالمطرق الذى يحلى به العنق أو أن المعنى قلدهم إياها وألزمهموها
من غير اختيار منهم ولا بعمل ولا اكتساب إشارة إلى أن النبوة ليست بمكتسبة
ولا تنال بالسعي ولا بالطالب بل هى موهبة ربانية وبعض اصطناع واختصاص
لمن هبأه الله لذلك وارتضاه من عباده وفيه أنهم فى تطويق ما طوقوه من ذلك بحيث
لو قدر طالب انفسكاكهم منه وأقالتم ما أعطوا ذلك لمحبوبتهم ولم يلف منزلةهم
وعاؤهم كانهم وهذا كما قال الشيخ أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه قوى على
الشمود مرة فسأله أن يستتر ذلك عنى فقيل لى لوسأله بمسأله موسى عليه
وعيسى روحه ومحمد صفيه لم يفعل ذلك وإنما سأل أن يتوكل فى ذلك وقوى
(وأترأى علمهم كتبك) جمع كتاب بمعنى مكتوب لانه بعدد ان يكتب أولانه كلام
مجموع والكتب الجمع أو ما سمي بذلك الابداء كتيبه أولانه مكتوب فى اللوح المحفوظ
وفى حديث أبي ذر رضى الله عنه ان عدد الكتب المنزلة على أنبياء الله عليهم
الصلوة والسلام مائة كتاب وأربع كتب أنزل على شيت خمسون صحيفة
وعلى ادريس ثلاثون وعلى ابراهيم عشر وعلى موسى قبل التوراة عشر
وأنزل التوراة والانجيل والزبور والفرقان وتقدم ان المعالوم أنزل بالوحى
على الانبياء عليهم الصلاة والسلام من الملائكة هو جبريل عليه السلام
(وهديثهم خلفك) المكافين أى بينت لهم طريق الهدى ووفقت من وفقت
منهم لسألكها (ودعوا الى توحيدك وشوقوا الى وعدك) من الجنة وما فيها إذ كره
وصفقه وصدق وعد الله به (وخوفوا من وعيدك) من النار وعذابها ونسألها
بذ كره ووصفقه وصدق وعد الله به (وأرشدوا الى سبيلك) أى طريقك الموصلة
الىك التى شرعتها لهم وأمرتهم بالارشاد الى سلكها والمدة والشوق والخوف
والمرشد الخالق حذف ذكرهم اذ لم يتعلق به غرض مع العلم بهم وهم المقام عليهم
الحكمة فى قوله (وقاموا) (واقامة) (جنتك) أى على عبادك واطهارها وتقريرها
وابتصاصها لهم والقيام هنا بمعنى المراجعة لاشياء والحفظ له والاخذ فيه بالعزم
والاجتهاد (ودلك) مرادف لما قبله (وسلم الله عليهم تسليما) وهب لنا بالصلاة
عليهم) يعنى والسلام فهو مندرج فيها (أجرا عظيما) الله صل على محمد وعلى آل محمد
صلاة أئمة مقولة تؤدى أى تقضى (بها عنايته) أى ما يجب له علينا (العظيم) أى
الجليل الجزيل الذى من شأنه أن الافة قوم به ولا نستطيع الوفاء به إلا أن تقوم به عنا
بفضلك (اللهم صل على محمد صاحب الحسن والجمال) لفظان بمعنى واحد وهما يعمران
الخلق والخلق والفعل الآن قول ابن القوطية جل الشئ جمالاتهم حسنه يشعربان

الجمال عنده هو تمام الحسن لا مطلقه وقيل ان الحسن يرجع الى الصورة والجمال الى الهيئة وحكي عن الاصمعي أن الحسن في العينين والجمال في الانف والملاحظة في الفم والالف واللام في الحسن والجمال للكمال يعني ان حقيقة الحسن والجمال وكلمة ما هو صاحبهما وعائزهما ومحرزهما لا يشاركة فيه ما غيره فهو كما قال البوصيري رحمه الله

فهو الذي تم معناه وصورته * ثم اصطفاه حبيبا بارى النسم
نزه عن شريك في محاسنه * فجوه الحسن فيه غير منقسم
قال في المواهب يعني أن حقيقة الحسن الكامل ككائنه فيه لانه الذي تم معناه
دون غيره وهي غير منقسمة بينه وبين غيره والاما كان حسنه تاما لانه اذا انقسم
لم ينله البعض فلا يكون تاما انتهى وفي شفاء ابن سبع أنه كان صلى الله عليه وسلم
يضيء البيت المظلم من نوره ولكن لم يظهر لنا تمام حسنه لانه لو ظهر لنا حقيقة
حسنه لما طاقنا أعيننا رؤيته وكذلك لم يظهر لنا عقله لانه لا يتحمل فلو بنا ذلك
وقد قال صلى الله عليه وسلم اني لا تكلم على قدر عقولكم انتهى وقد أشار
اليه القرطبي والعزفي وقال الشيخ أبو محمد عبد الجليل القصري في شعب الايمان
وحسن يوسف عليه السلام وغيره جزء من حسنه لانه على صورة اسمه خاق
ولولان الله تبارك وتعالى ستر جمال مودة محمد صلى الله عليه وسلم بالهيئة والوقار
وأعفى عنه آخرين لما استطاع احد النظر اليه بهذه الابصار الدنيوية الضعيفة
وقد وقعت له اثنته رضي الله عنها ابرة في ظلمة الليل في يدها فقرأتها وأبصرتها بنور
ضياء وجه محمد صلى الله عليه وسلم وفي الصحيح أن وجهه كان مثل الشمس ومثل
البدر على قدر ما يستطاع كل أحد أن ينظر اليه صلى الله عليه وسلم ومنهم من لم
يكن إلا عينييه منه انتهى ولقد أحسن البوصيري حيث قال

أعني الوري فهم معناه فليس يري * لا تقرب والبه دفيه غير منقسم
كالشمس تظهر للعينين من بعد * صغيرة وتكمل الطرف من أعم
وهذا مثل قوله أيضا

انما ملوا صفائك لنا * س كما مثل النجوم الماء

(والهجة) أي الحسن ويطلق أيضا على السرور ويحتمل ذلك هنا (والكمال)
هو تمام الجمال فيما يرجع الى معاملة الخالق والخلق أو فيما يرجع الى الصورة
الظاهرة والاخلق والاحوال الباطنة ومعاملة الخلق والخالق (والهباء)
هو الجمال أيضا بغيره تظهر من كلام ابن القوطية والزخشي في الاساس

قال ابن القوطية فهو وبهى بهما لا العين جماله وقال في الاصنام شى بهى
 اذ املا العين حسنة وروعته وقدهم والشى وبهى وقدملا عني بهاه و زاد
 في القاموس في وزنه انه كدع اوسى ولم يذ كرهما - وهى (والنور) الاقرب أن
 مراده نور وجهه وذاته الظاهرة فهو بما يناسب البهجة والبهاء يعنى أنه في بهجته
 وبهائه ذونور يعلموه ويتخلله والمتبادر من هذه اللفاظ هو وصف ذاته صلى الله
 عليه وسلم ويحتمل أن المراد حسن الكون وجماله وبهجته وكاله وبهائه ونوره يعنى
 ان ذلك منه صلى الله عليه وسلم وهو مصدره واليه استناده وهو صاحبه فكل
 حسن وجمال وبهجة وكمال وبهائه ونور ظهر في الوجود وشوهد في أى حادث موجود
 فهو صلى الله عليه وسلم أصله وسببه ومنه ما ذنته في الملك والملكوت والجبروت
 والرحوت فهو طراز الحلة وانسان عين الاعيان الجلمة ومنه انشقت الانوار
 وانفلقت الانوار فرباض المسكوت بزهرجائه مونة وحياض الجبروت بفيض
 أنواره مدقة ولا شى الا وهو به منوط اذ لولا الواسطة لذهب كما قيل الموسوط
 صلى الله عليه وسلم (والولدان) هم صغار خدم أهل الجنة وعملانهم المذكورون
 في القرآن واحد هم ولید هو والاعلام قال ابن عطية وجعلهم ولدا نانا لهم في هيئة
 الولدان في السن لا يتغيرون عن تلك الحال القمى (والخور) أى الشديقات
 سواد العيون وبياضها وهن أزواج أهل الجنة الخافقة فيها واحد ها حوراه
 (والعرف) بضم ففتح هى منازل رفيعة في الجنة واحد ها غرقة (والقصور) أى
 في الجنة واحد ها قصر وهو ما احتوى على دور وميوت عديدة وهذه الاشياء
 المذكورة ليست مختصة بالنبي صلى الله عليه وسلم لكنه أعظم أهل الجنة
 وأجلهم وأكثرهم حظا ونصيبا منها وأهلهاهم وأرفعهم مقاما فيها وأسنهم وأشرفهم
 منزلة وأكثرهم نزلا وثوابا وهو المنبر خيل ذلك لغيره وهو السبب في نيله له والجنة
 وما فيها انما خلقت من نوره ولا جله فهو صاحب ذلك كله (واللسان) بالتعريف
 وهو الصواب ووقع بتركه مضادا الى ما بعده في النسخة السهبية وأخرى قديمة
 أيضا (الشكور) لله تعالى فقد كان دائم الحمد والشكر لله تعالى والشاء عليه
 بما هو أهله ولكثرة جده سمي بأجد وشهد وكذا كان شكورا للوسائط مؤديا
 حقوقهم في ذلك كما ينبى فقد أنبى على أبى بكر واعترف له بجه عليه في نفسه وماله
 وقوله له صدقت وقول الناس له كذبت وعلى الانصار بما آووه ونصروه وعلى خديجة
 في حسن عشرتها وعلى عثمان في نفقة في جيش العسرة وغيرهم رضى الله عنهم
 أجمعين (والقلب المشكور) أى المتنى عليه المذموم وله بالخير والصدق قال الله

تعالى وانك لعلى خاق عظيم وقال ما كذب القواد ما رأى وقال ألم نسمح لك صديق
 وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان الله نظر الى قلوب العباد فاختر منها قاب
 محمد صلى الله عليه وسلم فامطعاه لنفسه فبعثه برسالة وقال أبو الحسن الثوري
 شاهد الحق القلوب فلم يرقبها أشوق اليه من قلب محمد صلى الله عليه وسلم فأكرمهم
 بالمعراج بجيلا لرؤية المسكامة (والعلم المشهور) قال الله تعالى وعلمت ما لم تكن
 تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وقال علي الله عليه وسلم ان اتقاكم وأعلمكم بالله
 أنا و قال اني لا أعلمكم بالله وأشدكم له خشية وقال أنا مدينة العلم وعلى باهم واقد
 علمه الله تعالى علم الآزليين والآخرين ونفعه من الحكمة ما لم يؤته أحد من العالمين
 وكيف وهو مدينة العلم وعن ضربنا بيع الحكمة فقد كل الله عقله الذي ينبعث منه
 علمه ومعرفة وقوى نظره وسدد رآه وحقق فطنه وبلغه في مكانة العلم مبلغا
 لم يصل اليه أحد من خلقه وذلك معلوم عند من تتبع مجاري أحواله وتفصيل سير
 وطالع جوامع كماله وحسن شهادته ومجائب أحواله وما علمه مما في التوراة والانجيل
 والكتب المنزلة وما اطلعه عليه من سير الامم السابقة وأيامها واضرب الامثال
 وسياسة الانام وتقرير الشرائع وتأسيسها وتأسيس الآداب لنفسه ونفعه يلهب
 والا تصاف بالشيم الحميدة وتتميمها مع جمعة لغز العلم وبها فاسم عالم ضرر
 اكبر ادا لابل في اشتات اليوم من تقدم وتأخر الا وكان كلام المصطفى صلى الله
 عليه وسلم لقدرة واشارة لهجة من حسن عبارة وتبيينه واشارة وحساب
 وفرائض ونسب وحقائق علوم وعرفان بالله ومواهب رابانية وقنوات غيبية
 دون تعلم منه صلى الله عليه وسلم ولا مدرسة ولا ممارسة ولا مطالعة كتب
 من تقدم ولا جالس مع علمائها بل هو بنى أمي شرح الله صدره ويسر أمره وأظهر
 علمه وأعلاقه وأبان فضله في الدارين على العالمين وختم به كمال الرسالة لمن تقدم
 من المرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعلمهم أجمعين ووجدت لفظ العلم في نسخة
 بفقتين فيكون من معنى ما بعده فان العلم هو اللوا والراية وان لوائه منه وير
 مرفوع
 اشارة الى ما بهت به من الجهاد أو الى دوام ذلك واتصاله أو اشارة الى نصره فيكون
 بمعنى ما بعده لان الجيش المنهزم يقال رايته منكوسة ويحتمل أن المراد لواء الحمد
 الذي يشتهر به في القيامة والله أعلم (والجيش) هو الحمد أو السائرون لحرب أو
 غيرها (المنصور) أي المعان ونصر جيشه وتأييده وامداداه بالملائكة وسيرهم معه
 حيث سار يمشون خلف ظهوره وتعلمهم منه كل ذلك معلوم وحديث نصره بالرعب
 مدينة مشر أيضا مشير (والبنين والبنات) لعلمه اشارة الى أنه كان يلد ولم يكن

عقبا اذ ذاك تقصر في الخلقة وانحراف عن اعتدال المزاج ففي وصفه بما ذكر
مدح له صلى الله عليه وسلم بكمال الخلقة واعتدال الطبيعة ويحتمل أن الإشارة
بذلك الى ما انتشر من ذريته صلى الله عليه وسلم من على رضى الله عنه فان الله تعالى
جعل ذريته صلى الله عليه وسلم منه رضى الله عنه كافي الحديث يعني بذلك ان نسله
باق لم ينقطع والله أعلم (والا فواج الظاهرات) قد ورد تسميته صلى الله عليه وسلم
بهذا في حديث أبي مروان الطنبي الطويل الذي أخرجه في فوائده التي خطها بيده
وأخذها عن شيوخه ~~بمسكة~~ زادها الله شرفا بسنده عن ابن عباس وابن عمر
وأبي سعيد الخدري رضى الله عنه مرفوعا وسيأتي بدل على أن المراد أزواجه صلى
الله عليه وسلم التي اهل الجنة من الخور وغيرهن والمراد بطهارتهن طهارتهن
من الخيض وكل قدر من أقدار النساء وسائر الأقدار التي لا تختص بهن كالبول
وان كان المراد أزواجه صلى الله عليه وسلم في الدنيا فيحتمل أن تكون الإشارة
الى عدم أخذه بالرباناة وقد قال صلى الله عليه وسلم لارهب نية في الاسلام وقال
لا تكني أموم وأفطر وأقوم وأنام وأترج النساء فمن رغب عن سقتي فليس مني
ونهى عن التبتل مع ما في ذكر الأزواج بلفظ الجمع من الإشارة الى قوته صلى الله
عليه وسلم اذ لا يستكثر من النساء الا من كان قويا وقوته وأثرة نكاحه ودوره على
نساءه في الساعة الواحدة وهن يومئذ تسع نسوة ومحبة للنساء فتعيب الله عز وجل
كل ذلك معلوم شهير وورد أنه أوتي قوة أربعين أو بضع وأربعين رجلا كل رجل من
أهل الجنة وقوة الرجل من أهل الجنة كأنة من أهل الدنيا فيكون قد أعطى قوة أربعة
آلاف أو أكثر ويحتمل أن وجه تسميته صلى الله عليه وسلم بهذا شرف أزواجه
ومزيتهن وتفضيلهن على جميع نساء العالمين وعلى نساء سائر النبيين خصوصا
واتصافهن بالطهارة وهي طهارتهن من الشرك والآثام عو ما ومن خصائصه صلى
الله عليه وسلم أن كانت أزواجه عونا له وزوجاته وبناته أفضل نساء العالمين (والعلو
على الدرجات) هكذا هو متصل بما قبله في حديث أبي مروان المذكور الا أنه عنده
والعلو في الدرجات والعلو بضم العين واللام وتشديد الواو مصدر علا أى ارتفع
والدرجات يعني درجات الجنة أو درجات الفضل والمجد أو درجات المكانة وعلو المنزلة
يعني أنه ارتقى وارتفع على الدرجات كلها فدرجته فوق الدرجات كلها جميعا ويعني
أن شأنه الارتفاع والارتفاع في الدرجات دائما من غير وقوف ولا حد ولا نهاية ويحتمل
أن مراد درجات السموات يشير الى أسرته صلى الله عليه وسلم والله أعلم (والزمر) آل
فيه زائدة لام واخانة مع الالفاظ المصاحبة له وأنه نكره ثم عرفه بأل للعرض المذكور

ونسبه له لأنه في بلده وولده اسماعيل عليه السلام ثم ولد له عبد المطلب لحفره
وتجده ياء بعد ان دثر وسقايته في أيديهم فهو له صلى الله عليه وسلم
(والمقام) يعني مقام ابراهيم عليه السلام وهو جده صلى الله عليه وسلم والبلد
بلده فيه ولد ونشأ فاما له صلى الله عليه وسلم وراثته من أبيه وضافته له صلى الله
عليه وسلم لما مع تفرقه ما وعظم شأنه ما وظهر ذلك وشهرته الى الغاية لتشريف
والتمجيد وسيأتي أيضا الثناء عليه بذلك في هذه الصلاة بنفسه بقوله الزمزمي
المكي الثماني (والشعر الحرام) وهو أيضا بكه من شعائر الحج وضافته صلى الله
عليه وسلم له أيضا لتشريف (واجتناب الآثام) أي البعد والتعني عنها وهي جمع
اثم وهو الذنب وعمل ما لا يحل وذلك غير جائز في حقه لخصته وأمانته وتطهير الله
تعالى له ووجوب الاقتداء به (وتربية) مصدر ربيته أي غذوته كتربيته
(الآثام) جمع يقيم وهو من فقد أباه ولم يبلغ الحلم وقد كان صلى الله عليه وسلم
نحال اليتامى عصمة للأرامل كما وصفه بذلك عمه أبو طالب بعضهم يضمهم إلى
عيااله كعلي وربائبه من خديجة وأم سلمة وأم حبيبة وغيرهم مما كان في حجره
من اليتام وغيرهم ومن كان يدعو لطفامه من أهل الصفة رضي الله عنهم أجمعين
وبعضهم يعظمهم ويواسيهم ويعت الميم في منازلهم وبعضهم يأنونه ويسألونه
فيهم طيهم وذلك كثير معلوم شهير (والحج) يحتمل أن المراد صاحب فعل الحج
والتلبس به وعليه فاما ان المراده مطلق الفعل أو المراد الاكثار وقد قيل انه صلى الله
عليه وسلم حج قبل أن يهاجر حجبالا يعلم عددها وقيل كان يحج قبل أن يهاجر كل
سنة والعمرة أيضا قد نسي حج الاشتر اكهما في معنى التعمد وقد اعتمر صلى الله
عليه وسلم بعد هجرته أربع عمر عمرة الحديبية وعمرته القضية وعمره الجعرانة وعمره
مع حجة وقبل هجرته لا يرى ما اعتمر فاذا أضيفت عمرته الى حجه حصلت الكثرة
ويحتمل أن المراد صاحب الايمان بقرينة الحج أو أن المراد صاحب بلد الحج الذي
يحججه الناس (وتلاوة القرآن) قال تعالى وأمرت أن أكون من المسلمين وأن أتلو
القرآن ويحتمل أن المراده اقرائه وترداده والتعمد به ويحتمل أن المراده تلاوته
على الناس بدعوههم به الى الايمان ويحتمل أن المراد ابتاؤه القرآن كما قال السيوطي
في أنموذج اللبيب وخص باتيان الكتاب وهو أسمى لا يقرأ ولا يكتب ويحتمل أن المراد
مدحه باتيان القرآن على ما شتمل عليه من الزيادة والمزية على غيره من الكتب
قال السيوطي وخص بان آتائه مجز ومحفوظ من التمديل والتغيير على مر الدهور
ومشتمل على ما شتمت عليه جميع الكتب وزيادة وجامع لكل شيء ومستغن عن

غيره وميسر الحفظ ونزل منجما وعلى سبعة أحرف ومن سبعة أبواب وبكل لغة عند
 هذه ابن النقيب وقال صاحب التمر برفضل القرآن على سائر الكتب المنزلة
 بثلاثين خصلة لم تكن في غيره وقال الحلبي في المنهاج ومن عظم قدر القرآن أن الله
 خصه بانه دعوة وجهة ولم يكن مثل هذا النبي قط انما كان لكل واحد منهم دعوة
 ثم يكون له حجة غيرهما وقد جمعهم الله لرسوله صلى الله عليه وسلم في القرآن فهو
 دعوة بمسانة حجة بالفاظه وكفى الدعوة شرفا أن تكون مجتمعا معها وكفى الحجة
 شرفا أن لا تنفصل الدعوة عنها انتهى (وتسبيح الرحمن وصيام رمضان) يحتمل
 أن المراد فعله لذلك في نفسه وتعبده لله تعالى به ويحتمل أن المراد الذي جاء بذلك
 في شريعته وقال السيوطي فيما اختص به في شرعه وأتمه في الدنيا اختص بشهر
 رمضان عند هذه القنوى في شرح التعريف ثم قال ويحجون يعني أمة البيت الحرام
 لا يأتون عنده أبدا وتبشير الجبال والأشجار بحرورهم عليها التسبيحهم وتقديسهم
 ومنهم من يجري مجرى الملائكة في الاستغناء عن الطعام بالتسبيح وهم الحامدون
 لله على كل حال ويكبرون على كل شرف ويسبحون عند كل هبوط ويقولون عند
 ارادة الأمر فعله أن شاء الله وإذا غضبوا هملوا وإذا تنازعوا سجدوا وإذا أرادوا
 أمرا استخاروا به الله ثم ركبوه وإذا استووا على ظهروا بهم حمدوا الله تعالى
 ومصاحفهم في صدورهم وافترض عليهم ما افترض على الأنبياء والرسل وهو الوضوء
 والغسل من الجنابة والحج والجهاد واعطوا من الانفال ما أعطى الأنبياء وقال الله
 في حق غيرهم ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون انتهى وعن سعد بن
 أبي وقاص رضي الله عنه أن التكبير مما اختص به هذه الأمة (والأولاء المعقود) لعل
 الأقرب فيه هنا أنه لو أحربه لذكره مع الكرم والجود والسخاء والشجاعة أخوان
 اتصافوا وصفوا بالمعقود كأنه لا دوام بصفه بدوام عقد لوائه المألوم لكثرة
 جهاده والله أعلم (والكرم والجود والوفاء) وفي بعض النسخ والوفى (بالعهود)
 مع الله تعالى ومع العباد (صاحب الرغبة) في الخير وعمل البر وفيما وعده به
 تعالى به في الدنيا والآخرة وهو أيضا صاحب الرغبة وهي الإبتهاال والتضرع إلى الله
 تعالى به بالمسئلة واطهار الفاقة والافتقار بين يديه سبحانه (والترغيب) للعباد
 في الدخول في الاسلام وفي القرار إلى الله تعالى والانقياس إليه في الأعمال للبر
 كلها الظاهرة والباطنة القاصرة والمتعدية وفي الجنة وما يقرب منها ما ذكر
 (والبغلة) التاوية للوحدة وكانت له صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء اسمها دلند
 بضم الدالين اهداه له المفرقس وقيل غيره وهي أول بغلة ركبت في الاسلام

وعاش بعده حتى كبرت وقالت اضراسها فكانت يحش لها الشخير وبقيت
الى زمن معاوية رضي الله عنه وماتت ببسبع (والحبيب) تقدم ما فيه في الربع
الاول (والخوض والقضيب) الاقرب في هذا القضيب لذكره مع الخوض أن يكون
المراد به العصا المذكورة في حديث الخوض اذ ود الناس عنه بعصاى لا هل اليمن
ويحتمل أن يكون المراد به القضيب الذي كان له في الدنيا اما مراد به السيف لذكره
في الانجيل اوالقضيب من عود الشوحط على ما تقدم في الاسماء (النبي الاواب)
أى الرجاء الكثير الرجوع الى الله تعالى يرجع اليه في السراء والاضراء وفي جميع
أحواله (الناطق بالصواب) لكونه لا ينطق الا بجمع واذن ووحى وقد قال الشيخ
أبو القاسم الجنيدى رضى الله عنه الصواب كل نطق عن اذن قال الشيخ ابن عباد
رضى الله عنه أشار بهذا والله أعلم الى قوله تعالى لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن
وقال صوابا انتهى وقد وصف الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله سبحانه
وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى ومن قول عيسى عليه السلام في وصفه
صلى الله عليه وسلم وسيأتىكم البارقيط الذى لا يتكلم من قبل نفسه انما يقول
كما يقال له ويناجيكم بالحق كله ويخبركم بالحوادث والغيوب وقالت أم معبد رضى
الله عنها في وصفه صلى الله عليه وسلم حلوا لمنطق فصل لا تزرو ولا هزر وقال
الاستاذ أبو القاسم القشيري رضى الله عنه على قوله تعالى وما ينطق عن الهوى
ان هو الا وحى يوحى متى ينطق عن الهوى من هو في محل النجوى في الظاهر مزرم
زمام القوى وفي السرائر فى ابراء المولى مصطفى عن كدورات البشرية مرقى الى شهود
الاحدية مكاشف بحال الصمدية مختطف عنه بالكلية لم يبق عليه بقية فن كان
بهذا النعت متى ينطق عن الهوى انتهى (المنعوت في الكتاب) يحتمل أن المراد
بالكتاب القرآن وهو معروف بالغلبة ويحتمل أن المراد الجنس فيشمل كل كتاب
ذكر فيه من كتب الله عز وجل وعلى الاول يحتمل أن المراد نعمة فيه في قوله تعالى
الذين يتبعون الرسول النبي الامى الآية ونحوه ويحتمل أن المراد ما فيه من نعمة
وصفه عضوا وعضوا وما ذكره ونعته في التوراة والانجيل وغيرهما من الكتب
السموية فكثير شهير به في التفاسير وغيرها فلا نظيل به في هذا المختصر (النبي عبد
الله) هذا لما روى الطبراني باسناد حسن عن ابن عباس رضى الله عنهما من أن
الله تعالى بعث اليه صلى الله عليه وسلم اسرافيل عليه السلام يخبره به أن يكون نبيا
ملكاً أو نبيا عبداً فاختر أن يكون نبيا عبداً فقال له اسرافيل عند ذلك ان الله
قد أعطاك ما توافقت له انك سيد ولد آدم يوم القيامة وأول من تنشق عنه الارض

وأول شافع وقد سماه الله باسم العبودية في مواضع وفي أشرف مقاماته وكان أحب
الاسماء إليه اسم العبودية وقال إنما أنا عبد (الذي كثر الله) الكثرة والمسال المجموع
المحفوظ المدخر وفي الغالب أن يدفن ولا يفعل به ذلك إلا ما كان محبوبا عزيزا نفيسا
عنده من دفته وادخره وقد يدخره ويعدده الأمر الكبير يعان نزوله أو يتوقعه
فاسمة غير ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم محبوبه وبقائه ونفاسه وشرفه عند خالقه سبحانه
وكرامته عليه وتقدم خلقه وإيجاده وادخاره على زمن إظهاره وإبرازه للعيان مع
ما فيه من الإشارة إلى كرامة أمته صلى الله عليه وسلم التي ادخره لها قال تعالى
كنتم خير أمة أخرجت للناس وقال تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا وقال صلى
الله عليه وسلم إنما أنا راحة مهداة وقال سيدي أبو العباس المرمي رضى الله عنه
الأنبياء إلى أعمهم عطية ونبينا صلى الله عليه وسلم لنا هدية وفرق بين العطية والهدية
لان العطية للمتحتاجين والهدية للمحبوبين ثم ذكر الحديث السابق (النبي حجة
الله) على عباده بظهور آياته وكراماته وأفعاله وعظيم تبيان وحسن
منظوره واستقامته طريقتيه واشتهار صدقه وأمانته وغزارة علمه وحكمته وحسن
سياسته واخبار الكتب السالفة به والاحبار والرهبان بقربه وكذا اخبار السكهان
وهواتف الجن وغير ذلك مما قامت به حجتة وانضمت به محبته (النبي من أطاعه
فقد أطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله) الطاعة اتباع المطالب شرعا والعصيان
مخالفة أمر الله الواجب قال تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وغير ذلك من
الآيات وقال صلى الله عليه وسلم حسبنا في الصحيح من حديث أبي هريرة رضى الله
عنه من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن أطاع أمري فقد
أطاعني ومن عصى أمري فقد عصاني وإنما كان ذلك لان الله تعالى جعل نبيه صلى
الله عليه وسلم خليفة وأقامه بدلا منه كما كان أمره صلى الله عليه وسلم منه بتلك
المنزلة ولهذا أيضا قال ان الذين يبايعونك إنما يبايعون الله لانه جعله بدلا منه
فكان في مجاري القول وفيما سمع من عمر بن الخطاب رضى الله عنه بعد موت رسول
الله صلى الله عليه وسلم في كلام طويل بقوله وهو يسكني بأبي أنت وأمي يا رسول
الله لقد بلغ من فضيلتك عند الله أن جعل طاعتك طاعته فقال عز من قائل من يطع
الرسول فقد أطاع الله وقوله النبي من أطاعه يحتمل أن يكون على حذف الموصول أي
النبي الذي من أطاعه ويحتمل أن يكون النبي خبر مبتدأ محذوف أي هو النبي فيكون
مرفوعا ويحتمل أن يكون مبتدأ مرفوعا والمجئ بعده خبره أني عليه أو لا وصفه
بالمفردات ثم أني عليه بهذه الجملة وأخبر أنه من أطاعه فقد أطاع الله ومن عصاه

فقد عصى الله ثم عاد لوصف بالمفردات فيما بعده والله أعلم (النبي العربي)
 نسبة الى العرب وهم أهل فصاحة اللسان وابانة الكلام وهم خلاف النجم والعرب
 جيل من الناس يستوطنون المدن والقرى والاعراب هم أهل البدو منهم والعرب
 في الجملة أفضل من النجم وأفضلهم ولد اسماعيل عليه السلام لقوله صلى الله عليه
 وسلم ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل الحديث وأخرجه الحافظ أبو القاسم
 حمزة ابن يوسف السهمي في فضائل العباس من حديث واثلة بافظ ان الله اصطفى
 من ولد آدم ابراهيم واتخذة خليلًا واصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل الحديث وقد
 تقدم وقال صلى الله عليه وسلم ان الله خلق السموات سبعًا فاختار العلياء منها
 فاسكنهم امن شاء من خلقه وخلق الارضين سبعًا فاختار العلياء منها فاسكنهم امن شاء
 من خلقه ثم خلق الخلق فاختار من الخلق بني آدم واختار من بني آدم العرب واختار
 من العرب مضر واختار من مضر قريش واختار من قريش بني هاشم واختار من
 من بني هاشم فاما من خيار الى خيار أخرجه البيهقي وأبو نعيم معا في الدلائل
 عن ابن عمر رضي الله عنهما وأخرجه عنه الطبراني في الكبير والوسط بسند حسن
 ولفظ ان الله تعالى اختار خلقه فاختار منهم بني آدم ثم اختار من بني آدم فاختار
 منهم العرب ثم اختار العرب فاختار منهم مضر ثم اختار مضر فاختار منهم قريش
 ثم اختار قريش فاختار منهم بني هاشم ثم اختار بني هاشم فاختار من منهم فلم
 أول خيار من خيار الا من أحب العرب فبني أحبهم ومن أبغض العرب فبغض
 أبغضهم وأخرج الذيل عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم خير الناس العرب وخير العرب قريش وخير قريش بنو هاشم وأخرج
 الطبراني والحاكم عن ابن عباس مرفوعاً أحب العرب لثلاث لاني عربي والقرآن
 عربي وكلام أهل الجنة عربي (القرشي) هكذا في النسخة السملية وغيرها
 ووقع في بعض النسخ العترة وغيرها القرشي بالياء وهو القياس والاول سماعي
 وفضل قريش تقدمت به الاحاديث وقال صلى الله عليه وسلم من يرد هوان
 قريش أهانه الله وقال قدموا قريشاً ولا تقدموها وقال الانتم من قريش وقال
 ان قريشاً كانت نوراً بين يدي الله تعالى قبل أن يخلق آدم بالني عام يسبح الله
 ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحة الخديت وسبأني وقال صلى الله عليه وسلم امان
 أهل الارض من الاختلاف الموالاة لقريش قريش أهل الله ثلاث مرات فاذا
 خالفتهم اقبلت من العرب صار واحزب ابليس أخرجه أبو نعيم في الحلية وأخرج فيها
 عن مجاهد في قوله عز وجل وانه لذكركم ولقومك وسوف تسئلون قال يقال من

هذا الرجل فيقال من العرب فيقال من أيسم فيقال من قريش (الزحري المسكي
التمهي) نسبة الى تهامة بكسر التاء ومنها مكة وما والاها وفي النسبة الى تهامة
لغتان تهامي بكسر التاء على الاصل وتهامي بفتحها فان كسرت التاء شددت
واو النسب وان فقت لم تشدد لانهم انما فقتوا التاء لتكون الفقة كالغوض من الباء
شكا كانت الالف في عيان وشام وقال سيبويه منهم من يقول تهامي ويعاني وشامي
بالفتح مع التشديد وفضل مكة وزمزم مع اوم ضرورة واحاديثها شهيرة فلا نطيل
بذلك وهذه الاوصاف المذكورة هنا مما يجب اعتقاده في حقه صلى الله عليه وسلم
اذ هي من جملة مشخصاته المعينة له فن قال ليس بعربي اوليس بقرشي فكافر كما
اذ قال ليس الذي كان بمكة اولم يكن بالمدينة ولا توفي ههنا لان هذا كله بحمد الله صلى
الله عليه وسلم وكذا الوفا ان لا يخلق من ناعقة وانما هو كعيسى وآدم عليهما السلام
او قال انه لم يكن بشرا آدميا بكل ذلك فص العلماء على كفر قائله ومدعيه وهو صلى
الله عليه وسلم عربي عدنان مضرى كنانى قرشي هاشمي فانه محمد بن عبد الله بن
عبد المطلب وهو الذي حفر بيزمزم واطهرها بعد ان عفت وخفي مكانها بن
هاشم بن عبد مناف بن قصي وهو الذي جع قريشا بمكة وكانوا متفرقين في البلاد
ولذلك قيل له مجمع وهو كان سيدهم المطاع بن كلاب بن مرة بن كعب بن اؤى
ابن غالب بن فهر بن مالك بن النضر وهو قريش واليه جماع امرهم وقيل بل هو فهر
حفيدة والنضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة ابن الياس وامرأته هي خندف التي
ينسبون اليها بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان الى هنا انتهى النسب الكريم
متفقا عليه بين الرواة والنسابين على هذه الصورة وما فوق عدنان مختلف فيه
والاجماع على ان عدنان من ولد اسماعيل بن ابراهيم الخليل عليه السلام
والاحاديث الشاهدة بذلك كثيرة (صاحب الوجه الجميل) بعد ان وصفه بالجمال
عموما في أول الصلاة خص هنا وجهه صلى الله عليه وسلم بالوصف بالجمال لان الوجه
هو المعبر من الانسان وهو أول ما ينظر اليه منه واذا كان جميلا اغتفر منه ما سواه
اذا كان فيه ما يشينه وبالعكس ثم لما كان المعبر الاله من الوجه هو الطرف واخذ
عينهما وخصم ما بالذكر فقال (والطرف الكحيل والخد الاسيل) اما الطرف بفتح
الطاء وسكون الراء وهو العين فلا نه مطمح نظر العين ومركزه لان الانسان اذا
تكلم أو كاه أول ما يسبق النظر الى عينيه وأما الخد فهو وجهه والوجه والمواجه منه
فكان هذان هما عمدة الوجه والاولى بالاهتمام والتخصيص بالذكر فوصف عينيه
صلى الله عليه وسلم بالكحل وهو بفتحين أن يعلم نبات الاشجار سودا خلقته

وان تسود مواضع الكحل يقال منه كحل بالكسر فهو كحل مكحل في القاموس
وفي مختصر النهاية والرجل أ كحل وكحل وقال في الأساس عين كحل لا بينة الكحل
وكحل وأما الاسالة في الخلد فهو طول له طولاً مستقيماً وسهولته وليته بمعنى عدم
ارتفاع الوجنة وهي أعلى الخلد وما ذكر من وصف طرفه صلى الله عليه وسلم بالكحل
جاء في وصف أم عبدله صلى الله عليه وسلم وقد وصفت عينه صلى الله عليه وسلم
بالدعج وهو بفتقير فسره الأصمعي وغيره بشدة سواد العين وعليه عول ابن
القوطية وابن الاثير في النهاية وغيرهما وفسره الجوهري وصاحب القاموس
والتجاني بأنه شدة سواد العين مع سعتها وفي الأساس هو شدة السواد مع شدة
البياض وحديث أم عبد الله أخرجه البيهقي في الدلائل وقدرى الترمذى عن علي
رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم كان اسوداً أحمره وهي سواد العين وما ذكره
من وصف خده صلى الله عليه وسلم بالاسالة رواه البيهقي من حديث أبي هريرة
رضي الله عنه (والكوثر والساسيل) قال السيوطي في التوشيح النهران الباطنان
في الجنة قال مقاتل هما الكوثر والساسيل انتهى وفي القاموس الساسيل عين
في الجنة انتهى وقال الثعالبي السلسيل قيل بسيل عليهم في الطرق وفي منازلهم ينبع
من أصل العرش ثم ذكر غير ذلك وأخرج الترمذى الحكيم في نوادر الاصول عن
الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع عيون في الجنة عينان تحريان
من تحت العرش احدهما التي ذكرها الله بفجر ونها فقيرا والاخرى الزنجبيل
وعينان فضاختان من فوق احدهما التي ذكرها الله تعالى سلسيلا والاخرى
التسليم (فاهر) أي غالب (المضادين) أي المخالفين وهم المشركون (مبيد) أي مهلك
(الكافرين) بالله ورسوله بسيفه وجنوده ودعائه (وقال المشركين) مباشرة
بيده كابي بن خلف وبجنوده وذلك كثير في مغازيه وسراياه وفي المعركة وصبرا
كعقبة بن أبي معيط والنضر بن الحارث على المشهور وطعينة بن عدي من بني
نوفل بن عبد مناف بن قصي على قول وابن عزة الجمحي ومعاوية بن المغيرة بن أبي
الاعاصي ابن أمية وعبد الله بن خطل ومن قتل معه في الفتح وبني قريظة وبشرجه
ذلك في ملته لا ملته فهم بقا لنزولهم ويقتلونهم بما شرع لهم الى يوم القيامة (فأند الغر
المجملين الى جنات النعيم) في النسخة السهلة باصلاح المؤلف بخطه جنات بالفظ
الجمع وفي غيرها من النسخ المعتمدة جنة بالافراد (وجوار الكريم) بضم الجيم
وكسرها أي ملازمته وقربه لان الجنة مستقر الوصلة الدائمة وقد قيل شتان بين
القرب منه تعالى في الدنيا والقرب منه في الآخرة والمراد بهذا القرب قرب

كرامة ورجوة وامتنان وفضل (صاحب جبريل عليه السلام) هو صاحب
 الانبياء عليهم السلام اجمعين عموم التزود له عايم بالوحي وصاحب نبينا صلى الله عليه
 خصوصا لان صاحب لغة هو الملازم بطريق المداخلة وقد كان هذا حاله صلى
 الله عليه وسلم مع جبريل عليه السلام فانه كثير الملازمة له والامتيان
 والتردد اليه لانه كان ينزل بالقرآن منجما على حسب الوقائع والنوازل في مدة من
 ثلاث وعشرين سنة وذكر صاحب تنبيه الانام انه نزل عليه اربع مائة مرة وعشرين
 ألف مرة والذي عنه ابن عادل في تفسيره انه نزل عليه اربعة وعشرين ألف مرة
 وذكر التتائي في شرح الرسالة من املاء شيخه الفخر الحافظ الديلمي في عدة نزول
 جبريل عليه السلام على كل نبي انه نزل على آدم اثني عشرة مرة وعلى ادريس
 اربع مرات وعلى نوح خمسين مرة وعلى يعقوب اربع مرات وعلى ابراهيم اربعين
 وعلى موسى اربع مائة وعلى ايوب ثلاث مرات وعلى عيسى عشرين مرة وعلى نبينا
 صلى الله عليه وسلم اربع مائة وعشرين ألف مرة وفي كتاب لفظ الدرر بانمازل الكف
 للشيخ ابي عبد الله العمري سبط الشيخ الموصفي نزل يعني جبريل عليه السلام الى آدم
 احدى وعشرين مرة والى نوح ثلاثا وعشرين مرة والى ابراهيم ثمانية اربعين مرة والى
 يوسف اربع مرات والى موسى احدى وثلاثين مرة والى محمد صلى الله عليه وسلم
 اربع مائة ألف وعشرين مرة انتهى وقال الاقفهسي انه انما كان يأتي غير اولى
 العزم الخمسة من الرسل مناما فقط وأولو العزم الخمسة كان يأتيهم مناما وفيه تظنة
 والله أعلم ووقع في بعض الاحاديث ذكره صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام
 بالعجة منها حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه في استئذان ملك الموت على النبي
 صلى الله عليه وسلم لقبض روحه فقيه انه اسأذن له قال له النبي صلى الله عليه وسلم
 أين جبريل أخي وصاحب الحديث وذكره في غيره بخليلى وحبيبي وهي احاديث
 واهية وقالت اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم في حديث رواه ابو نعيم
 في الحلية عن ابن عباس انه ليس من نبي الاوياته ملك من الملائكة بالرسالة
 والوحي فن صاحبك قال جبريل و قد تم حديث انه ايد باربعة وزراء فذكر
 منهم جبريل عليه السلام (و رسول رب العالمين) المراد به النبي صلى الله عليه
 وسلم فهو معطوف على صاحب لا على جبريل اذ النعت لا يعطف على المنعوت
 ويعضده قوله بعده (وشفيح المذنبين) اذ المراد بهذا النبي صلى الله عليه
 وسلم بلا شك (وغاية الغمام) المراد به النبي صلى الله عليه وسلم والغمام
 السحاب وغايته التي شبه بها النبي صلى الله عليه وسلم هو الخيث وقد صرح به

في رواية أخرى معتدة ففيها وغيث الغمام وكان هذه الرواية تفسير للآخرى وقد
 تقدم في أسمائه صلى الله عليه وسلم الغيث والغيث غياث للخلق ورحمة وحياة
 للبلاء والعباد واصلاح لهم ووقع في رواية معتبرة أيضا بلغة وغيث الغمام وتهدم
 في أسمائه صلى الله عليه وسلم أيضا غياث فشيبه النبي صلى الله عليه وسلم
 بما جاء به من الهدى والنور والرحمة وانقاذ الخلق من الهلكة وحياة القلوب وتزنيها
 واصلاحها بالايان به بعد موتها بالكفر بالغيث في احياء البلاد وتزنيها
 واصلاحها به وانقاذ الخلق به من الهلاك وأيضا هو صلى الله عليه وسلم غاية
 وجود الخلق ونعيمهم وغاية النيرة وغاية الارهاصات المتقدمة لبعثته كأن الغيث
 غاية الغمام وغرته وفادته فكان الخلق في ككون المقصود بهم بالذات هو النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو روحهم وسر وجودهم كالغمام الذي المقصود به وفادته هو
 نزول الغيث وهذا وجه العدول عن غيث الى غاية على النسخة المشهورة والله أعلم
 (ومصباح الظلام وقرائهم) بفتح التاء وتكسر وذل كما تمام نوره ليلة أربع عشرة
 (صلى الله عليه وعلى آله المصطفين من أطهر جبل) أي أمة وجاعة وهي بكسر الجيم
 وضمة هاء مع مكون الموحدة وبكسر الجيم والموحدة وتشديد اللام وهو مجرور بإضافة
 ما قبله اليه (صلاة دائمة على الابد) أي مصدوبة معه ودائمة دوامه (غير مضمحلة)
 أي غير ذاهبة ولا متلاشية منقطعة (صلى الله عليه وعلى آله صلاة تجدد) أي
 يتماقب ويترادف بلا انقطاع (بها) أي بسببها (حيوره) أي سروره ومقتضى
 الفاموس أنه بالفتح خلاف ما يوجد في نسخ هذا الكتاب من ضبطه بالضم
 (ويشرف) بضم الياء وتشديد الراء مبنيا للنائب عن الفاعل ويصح أن يكون بفتح
 الياء وضم الراء مبنيا للفاعل أي يرفع أو يرتفع (بها) أي بسببها (في الميعاد) يوم
 حلول الموعد أو موضعه (بعثه ونشوره) مترادفان يعني حياته (فصلى الله) الفاء
 عاطفة (عليه وعلى آله الأنجم الطوالع) جمع طالع ترشيح الاستعاذة ويحتمل أنه
 شبههم بالنجوم في حال طلوعهم واستمرار الوجود بهم ووقوع الاعتداء بهم لا مطلقا
 (صلاة تحود) أي تطر (عليهم) الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم وآله (أجود) أي
 تحود عليهم مثل جود أجود أي أعظم وأعز وهو مفعول مطلق وفي نسخة جود
 وهو كذلك والجود المطر الغزير وقال يعقوب بن السكيت يقال لكل مطر جود وهو
 بفتح الجيم والدال المهملة (الغيوث) أي الامطار (الهوامع) أي السائلة المنسجمة
 يقال سحاب همع ككتف أي مطر (أرسله) جملة استنافية (من أرجح العرب
 ميزانا) هم قریش والمراد أرجحية عقولهم وقدرهم ومقدارهم فذل المراد

بالميزان وان حمل الوزن على وزن الحسنات أو قوة الايمان فالمراد الصلابة
من قريش وقد تقدم وجهان أبي بكر وعمر رضي الله عنهما بالامة وان حمل الوزن
على عبد الشيم فالناس تبع لقريش والله اعلم وأخرج أبو نعيم في الحلية عن علي
ابن أبي طالب رضي الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجمعة
فقال يا أيها الناس ألسنت أولى بكم من أنفسكم قالوا بلى قال فاني كائن لكم
على الخوض فرطوا وسألوكم عن اثنين عن القرآن وعن عترتي لا تقصدوا قريشا
ولا تختلفوا عنها فتضلوا قوة الرجل من قريش قوة رجلين لا تغافوا وارقبوا قريشا
أفقه منكم لولا أن تطار قريش لأخبرتكم بما عند الله خيار قريش خيار الناس
وشر ارقب قريش شرار الناس قريش الناس وروى فيها أيضا عن أنس بن مالك
قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال يا أيها الناس قدموا
قريشا ولا تقصدوها ولعلوا من قريش ولا تعلموها قوة الرجل من قريش
تعدل قوة رجلين من غيرهم وأمانة الرجل منهم تعدل أمانة رجلين من غيرهم
وروى فيها أيضا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اهد
قريشا فان علم العالم منهم يسع طبقات الارض اللهم أذنت أولها نكالا فأذن
آخرها نوالا وروى فيها أيضا عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا قريشا فان عناءها على طباق الارض علما اللهم
انك أذنت أولها عذابا ووبالا فأذن آخرها نوالا وروى فيها أيضا عن جبير بن مطعم
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا قرشي منا قوة رجلين من غيرهم فسأل
ابن شهاب سائل ما يعني بذلك قال نبل الرأي وروى فيها أيضا عن عتبة بن غزوان
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قوة الرجل من قريش مثل الرجلين
من غيرهم فالمدح بقوله أخرج العرب ميزانا وبالوصاف بعده هي قبيلته صلى
الله عليه وسلم وان ذهبنا الى أن المراد بذلك النبي صلى الله عليه وسلم نفسه على أن
من زائدة على مذهب من لا يستترط زيادة شرط وان اضافة الفعل التفضيل
لفضيلة لاهنوية على من يقول بذلك منعنا من ذلك أنها حادثة تكون زائدة
في الحال وهم لا يجيزون ذلك على ما قاله في المعنى والله أعلم (وأوضحها بيانا
وأفصحها لسانا) لاشك أن قريشا أنصح العرب وأبلغها وأوضحها بيانا ويشير
اليه حديث الطبراني عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنا أعرابكم وأنا أعراب
العرب ولدني قريش ونشأت في بني سعد بن بكر فاني يا بني اليمن (وأشجعها)
أي أعلاها وأرفعها (إيمانا) لاخفاء بهذا أيضا واعتبر قوة ايمان قريش وعظمتها

وجلالته ورفعه بإيمان الخلفاء الأربعة بعد إيمان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
فانه منهم ثم بباقي العشرة وغيرهم من أجدادهم وعظمائهم كحزبه بن عبد المطالب
وجعفر بن أبي طالب ومهعب بن غير وعثمان بن مظعون وبي سلمة بن عبد الأسد
وخالد بن الوليد وخديجة وعائشة زوجي رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو هؤلاء
كنواخير الناس في الجاهلية والاسلام رضى الله عنهم أجمعين وأما تنافى محبتهم
ومحبة الصحابة أجمعين (وأعلاها مقامها) لارتفاع همهم (وأجلها كراماتها)
قوة نصاحتهم وبلاغتهم وحسن أخلاقهم واتساع صدورهم وعقولهم
ولين جانبهم فيضاطبون كل أحد بما يليق به ويناسبه ويمجمله عقله وقطيب نفسه
ويستجلب وده (وأوقها ذماما) بكسر الهمزة أي حرمة وإذا كانت قبيلته
صلى الله عليه وسلم أوفى العرب ذماما وهو صلى الله عليه وسلم أوفىها ذماما
وذمة والعرب أفضل من غيرهم فهو أوفى الخلق بالذمة ولهذا قال الحارث المحاسبى
رضى الله عنه أصدق بيت قالته العرب قول القائل

وما جلت من نافة فوق رحلها ❀ أعف وأوفى ذمة من محمد

لكن النوق انما هي غالبا من مراكب العرب خاصة في بيت البردة أعم وأمدح
من هذه الحثيثة (وأصفها رغاماً) بفتح الراء وتخفيف الغين المعجمة أى ترابا
وهو إشارة الى خلوص نسبه صلى الله عليه وسلم وطهارته وأنه نشأ من أظهر تربة
اشرف أصل قريش الذى هو منهم وكرم معدنهم وحرص نسبهم وقد أشار فيما تقدم
الى أنه مطلق أيضا منهم بقوله المصطفى من مصاص عبد المطالب بن عبد مناف
وهذا أقوله صلى الله عليه وسلم واختار من قريش بنى هاشم واختارنى من بنى هاشم
فلم أزل خيارا من خيار (فأوضح الطريقة) طريقة الاسلام والغناء للعطف
على أولاده أو السببية وهى فاء النتيجة يعنى انه لما أرسله من العرب الموصوفين
بالاوصاف المتقدمة تنوع ذلك أن أوضح الطريقة وما ذكره (ونضع الخليفة)
أى الناس (وشهر) بتخفيف الميم وتشديد هاء (الاسلام) أى أعلنه وبينه
وأوضحه حتى ظهر وتجلي أسائر الانام ولم يبق به خفاء ولا إشكال (وكسر)
بتخفيف السين وتشديدها وهو الأرجح هنا (الاصنام) يحتمل حمل الكسر على
حقيقته وأن المراد كسرها حسا ويحتمل أن المراد إبطال عبادتها وذلك عتي
كسرها وأنه دامها فان المعدوم شرعا كالمعدوم حسا وإبطال عبادتها أيضا يستلزم
كسرها حسا وقد وقع ذلك كذلك فقد كسرت حسا وكسرها صلى الله عليه وسلم
يوم الفتح وأمر بكسرها وتحريقها وبعث اليها حيث كانت من بلاد العرب

وكسر الانصار وغيرهم امنامهم حين اسلموا (وأظهر) أى أوضع وبين (الاحكام)
 أى احكام الشريعة (وحظر) بالطاء المجهة المسالفة متعفا أى منع ومنه وما كان
 عطاءه بل محظورا رأى ممنوعا وفي بعض النسخ حذر بالذال المجهة المشددة أى خوف
 وأئذ رزعم بعض الطلبة أنه وجد في نسخة علم سخط المؤلف كذلك أى بالذال
 ثم وجدته مصححا بذلك في نسخة مقابلة من النسخة السهلية منسوخا بذلك لاصلاح
 الشيخ بخطه (الحرام) ضد الحلال (وعم بالانعام) أى شمل به جميع من اتبعه
 وحذف المفعول مبالغة أو جميع الوجود حتى الكفار بتأخير العذاب وانتفاعهم
 بدينهم وبالأنداد والابلاغ والنصيحة فردوا عليه انعامه ولم يقبلوه والانعام
 بكسر الهمزة مصدرانهم ويشمل الدين والديوى والاخرى والمراد هنا الدينى
 فقط اذ هو المتبادر والمبعوث به بالامالة فيكون الانعام هنا خاصا بالأمم
 والله أعلم (صلى الله عليه وعلى آله فى كل محل) بوزن مجاس مجتمع الناس
 (ومقام) موضع الإقامة كأنه سأل الله تعالى أن يجعل الصلاة دائمة عليه صلى الله
 عليه وسلم فى كل مجتمع للناس ومكان يقيمون فيه كما هو معلوم منهم والله أعلم
 (أنزل الصلاة والسلام على الله عليه وعلى آله عودا وبدا) هكذا فى جل النسخ
 وهى عبارة مطروقة منها عبارة فى البخارى لبعض السلف وفى حديث مسند
 فى الحلية يصف فيه خيار الامة ويستاقون اليه يعنى الى الله يقبلهم عودا وبدا
 وهما مصدران فى موضع الحال والعود مصدر عاده وبعنى رجع والبدء مصدر بدأ
 بمعنى ابتدأ والمعنى صلى الله عليه صلاة متجددة متعلة كلما انقضت أولاها تبتدأت
 خراها وقد قالوا فى معنى رجع عوده على بدئه ورجع عودا على بدئه رجع آخره
 على أوله أو رجع عائد فى الحال أو رجع على طريقه أو لم يقطع ذهابه حتى وصله
 برجوعه ووجدته فى أربع نسخ مقلنون بها لصحة بدءا وعودا وهو المناسب للسجع
 ولتقدم البدء على العود وجودا (مسلاة تكون) أى لنا (ذخيرة) بالذال المجهة
 نذرها وتنتهيها المعادنا (ووردا) بكسر الواو وهو فعل بمعنى مفعول أى مورودا
 نردوا بها أو فضلها لو نفع به وتلذذ به كما تلذذ الظمان بالماء حين يردده فالمرود
 هو ثوب الصلاة نفسها فهو محاذ من اطلاق السبب على المسبب أو نحوه وشبهه
 ثوب الصلاة بالماء المورود واستعارة وفى نسخة معتبرة وردا أى عونا وقوة وعبادا
 وهذه القسمة توافق فى السجع قوله عودا وبدا (صلى الله عليه وعلى آله صلاة
 تامة) أى كاملة (زاكية) أى نائمة (وصلى الله عليه وعلى آله صلاة يقبها) بسكون
 التاء وفتح الموحدة وبشديد التاء وسر الموحدة بمعنى يرددها فى أثرها ويتصل بها

(روح) بالفتح الراحة والرحمة والسعة والفرح وقرأ جماعة فروح بضم الراء ومعناه الرحمة وقيل الخلود (وريجان) يطلق على الرزق وعلى الاستراحة وعلى الطيب مطلقا وعلى الشجر المعروف وعلى كل بنت مشهورة طيب الرائحة وعلى أنه هنا الاستراحة فالريجان ما تبسط اليه النفوس وعلى أنه الطيب فهو دليل على النعيم وعلى أنه الشجر المعروف أو كل بنت طيب الريح فالمطوب أن يلقى ريجانا من الجنة وفي قوله روح وريجان ضرب من التخييس (ويعقبها) أي يردفها ويته بها (مغفرة ورضوان) صلى الله على أفضل) وسقطت لفظة أفضل في بعض النسخ وهذه الصلاة من قوله صلى الله على أفضل من طاب منه التجار وسماه به الفخار إلى قوله وهعت بوبها الهدية المدرا من رسالة لابي المطرف بن عميرة رحمه الله كتب بها إلى أبي زكريا بن عبد الواحد بن أبي حنيفة وهي الأولى في ديوان رسائله وفيها بعض مخالفة لما هنا (من طاب) أي زكى أو حسن (منه) هكذا في النسخة السهلية وعند ابن عميرة أيضا وفي بعض النسخ الصحيحة ومن استأثية والباء ظرفية ويحتمل أن تكون من تعيلية والباء اسمية على معنى أن الله تعالى جعلهم من أولهم خيارا أطهارا لأجل أن يخرجهم منهم مصفى مهذبا من خير أصل وأشرف محمد وليس على معنى أنهم شرفوا به بعد وجوده وظهره به بسبب كونه منهم إذا جاءت به الأحاديث خلاف هذا من كونه لم يزل من خيار إلى خيار وأنه ما افرقت فرقتان إلا كان في خيرهما وأنه بعث من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى بعث من القرن الذي كان فيه وقد غضب صلى الله عليه وسلم لم يبلغه عن قوم نحو ذلك وقام على المنبر يستذكر الناس نفسه وشرفه وفضله فيما أخرجه البزار وغيره عن ابن عباس والحاكم عن ربيعة بن الحارث (التجار) بكسر التون وضمها وتخفيف الجيم أي الأصل والمنبت وتب عليه الشيخ بخطه في النسخة السهلية أي النسب وأخرج ابن أبي عمير العدي في مسنده عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن قرشا كانت نور ابن بذي الله تعالى قبل أن يخلق آدم بألثي عام يسبح ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم عليه السلام أتى ذلك النور في صلبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبطن الله تعالى إلى الأرض في صلب آدم وجعلني في صلب نوح وقد نفث في صلب إبراهيم ثم لم يزل الله تعالى ينقلني من الأصاب الكريمة والأرحام الطاهرة حتى أخرجني من بين أبوي لم يلحقني على سفاح قط وإلى هذا أشار العباس بن عبد المطلب رضي الله

تعالى عنه حيث يقول فيه

من قبلها طبت في الظلال وفي * مسـ تودع حيث يخفف الورق
ثم هبطت البـ لاد لا بشر * أنت ولا بضعة ولا علق
بل نقطة تركب السفين وقد * ألجم نسرا وأهـ له العـ ورق
ثقل من صالب الى رحم * اذا مضى عالم بدا طبق

وقال الشيخ أبو عثمان سعيد العقباتي على قول البوصيري أبان مولده عن طيب
عنصره أي أصله يريد طيب الأصل الذي صورته الله منه ولهذا اختلف العلماء
في طهارة المني استثنى أسودهم النطفة التي صور الله سبحانه منها دانه صلى الله عليه
وسلم وأخرجوها من الخلاف انتهى ولو قيل بطهارة جميع النطف التي صور منها
جميع آباءه الكرام الى آدم عليه السلام وأخرج ذلك من الخلاف لم يعد ويكون
عمود نسبته كله طاهرا وذلك هو المناسب لرفيع قدره وعظيم مجاهته وجسيم
طهارته فهو كما قيل بشر لا كالبشار فهو مثله في تكونه من نطفة وليس مثله في
في ذلك فإنه من ماء طيب طاهر لم يتنجس ولم يتدنس قط والى ذلك يشير وصف
اصلا بآبائه صلى الله عليه وسلم بالطيب والطهارة والكرم والله أعلم وقد
استدل من قال من أهل المذاهب بطهارة المني مطلقا لقوله هذا بقوله تعالى
واقعد كرمنا بني آدم وباستحالتهم وانقلاب عينه والاستدلال بالكرم هنا
أخرى لوصف الآباء بكرم خاص بهم زائد على ما في الآية وكون الوصف
بذلك لا لاصلا بنفسها والله أعلم (وسما) أي علا وارتفع (به) هكذا في النسخة
السهلية وعند ابن عميرة أيضا وفي بعض النسخ المعتمدة منه والقول في معناها
كالذي قبله (الفخار) بالفتح والتخفيف ما يمدح به من خصال السودد والمجد
(واستنارت بنور) الذي عند ابن عميرة واستنارت من السر وهو الخفاء وعنده
لنور باللام (جيبه) هو أحد الجيبين وهما حران مكتنفان بالجبهة
من جانبيه فيما بين الحجابين والصدغين مصعدا الى قصاص الشعر (الانوار)
يريد الشمس والقمر والنجوم والشمس والقمر أو القمر فقط وأنى بلفظ الجمع
تخيما وبالعلة أو على أن كل ناحية منه قر ومراة وصف وجهه صلى الله عليه
وسلم في حسنه وجماله وجمته وكاله وشدة استنارته فجعله تستنير منه الانوار
التي لها في ذلك ما لها وأكـ ذلك وحقيقه بالتعبير بالماضي والمعهود والتشبيه
بالانوار وجعلها الغاية ولم يقتصر هنا على عكس التشبيه بل زاد بانها محتاجة اليه
ومستفيدة منه فله عليها زيادة الاصل على القرع والمفيد على المستفيد والنيل ذاته

على المنير غيره وفي خطبة طوالع البيضاوى صلى الله عليه وعلى آلهما أضاء البدر
المنير ضياؤه (وتضاءلت) أى تصاغرت وقتها صارت (عند جود عينية الغمام)
كذلك فى النسخة السهلية وكثير من النسخ وكذا عند ابن عميرة جمع غمامة وفى جملة
نسخ معتمدة الغمام وهو اسم جنس الغمامة (والبحار) وكيف لا تتضاءل الغمام
والبحار لجوده وما خرج جوده للوجود الاعلى يديه ولا عرف الابه فهو بحر الجود
الاعظم وغمام الندى الافهم (سيدنا ونينا) زاد فى بعض النسخ ومولانا وليس
عند ابن عميرة كما هو ساقط فى النسخة السهلية وغالب النسخ (محمد الذى يباهر)
أى غالب (آياته) جمع آية بمعنى العلامة أى آياته الباهرة والمراد بنور آياته
الباهرة وحذف المنعوت لقرب فهمه كقوله تعالى أن أعمل سابعات ويحتمل أن المراد
بالآيات المتلوة أو المحلوة أوهما معا الذى عند ابن عميرة يباهر آياته بكسر الهمزة
وتصرة والالآت يوزن كتاب هو شعاع الشمس (أضاعت الانجذاب) هكذا فى النسخة
الصحيحة المعتبرة جمع نجذ وهو ما ارتفع من الأرض أو هو ما خلف الغور من بلاد الحجاز
(والاغوار) جمع غور ما انخفض منها أو هى تمامة وما إلى اليمن أو ما انحدروا غربا
عنها وجمع الانجذاب والاغوار باعتبار أن كل ناحية أو موضع منها نجد أو غور
أو جمع نجد باعتبار أنه اسم لمواقع متعددة وجمع الغور تبعه باعتبار تعدد نواحيه
وموضعه والله أعلم وخصها بما ذكر لانها بلاد العرب وخبرتهم التى بعث النبي
صلى الله عليه وسلم فيها خصوصا ولذلك قال فى التوراة جاء الله من طور سيناء
وطلع من ساعين وظهور من جبال فاران معنى يعاران مكه مولد نينا صلى الله عليه
وسلم ومثله ما فى كتاب شعيبا عن التبشير بأشراق الرب على مكه وأظهار كرامته
عليه أوسير الامم الى نورها والمرك الى ضوء طلوعها وما فى بعض الكتب القديمة من
التبشير بانزال الله على جبل العرب نوراً يملأ ما بين المشرق والمغرب واخراجه من
ولدا اسماعيل نبياعر بيا أميا يؤمن به عدد نجوم السماء ونبات الأرض (ومجمرات
آياته) من اضافة الصفة الى الموصوف أى وآياته المجمرات وهو كذلك فى النسخة
السهلية وغيره وعند ابن عميرة كذلك وفى نسخة ومجمراته وآياته يعطف عام
على خاص (تعلق الكتاب) أى القرآن من الاخبار بالغيبات الماضية والآتية
وانشقاق القوم والاسراء وأقوال آحاد الناس من المؤمنين والمشركين والمذاقين
مما كان سرا وخفية منه صلى الله عليه وسلم وغير ذلك وفى الأساس من المجاز
كتاب ناطق بين وبذلك نطق الكتاب انتهى (وتواترت) أى تتابعت ويحتمل أن يراد
بالتواتر الاصطلاحى وهو رواية العدد الكثير الذى تحيل العادة نواطهم على

الكذب عن مثلهم الى انتهاء السند باستناده الى الحسن وان لم تكن مجهزاته كلها متواترة الاشخاص فهي متواترة المعنى والقد المشترك بين أفرادها (الانخبار) جمع خبر وهو الحديث (صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الذين هاجروا) أى خرجوا من بلادهم وفارقوا أوطانهم من قريش وغيرهم (لنصرته) أى لاجلها (و) الذين (نصروه في) حال (هجرته) وهم الأوس والخزرج فهو على حذف الموصول والا كان المراد بالجملة مع المهاجرين فقط دون الانصار وليس ذلك المراد ويما يدل له قوله (فنعى المهاجرين) هم الذين هاجروا والنصرته (ونعم الانصار) هم الذين نصروه في هجرته فان التبادر منه أن المهاجرين في كلامه غير الانصار (صلاة نامية) أى زكية مباركة (دائمة ماسبغت) أى طربت في أصواتها ورددتها (في أيكها) جمع أيكه هى الفعضة وكل مكان فيه شجر ملتف فهو أيك (الاطيار وجمعت) سألت (بويلها) أى مطرها الغزير (الديعة) بكسر الدال هو المطر الدائم في سكنون بلا رعد ولا برق وجمعه ديم ووجد في طرة هنا مانصه الديعة اسم مطر والجمع الديم ونسب ذلك لتفسير المزلف (المدوار) هو المطر الكثير الصب (ضائف الله عليه دائم صلواته) أى صلواته الدائمة أى جعل صلواته عليه دائمة مضاعفة (اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله الطيبين الكرام صلاة موصولة) أى متصلة متوالية (دائمة الاتصال) أى اتصالا دائما (بدوام ذى الجلال والاكرام اللهم صل على محمد الذى هو قطب) هو ملاك الشىء والذى عليه مداره (الجملالة) هى العظمة وكبر الشأن فهو الذى له نهاية ذلك وغايته وعليه مداره فلا جليل من الانام الا بجلالته وهو خاضع لجميته وعلى منزلته ومناذب معه ومتعلق به صلى الله عليه وسلم والاضافة على معنى فى أو اللام وتقديره ضاف أى فيها أو لا هله (وشمس النبوة والرسالة) أى الذى نبوته ورسالته كالشمس ووجه تشبيهه فى ذلك بالشمس من وجهين أحدهما فى الشمس من قوة النور وهو صلى الله عليه وسلم نور الانوار وسر الاسرار والخليفة الاكبر فى هذه الدار وفى تلك الدار وذو العلم المشتهر منه الى الخلق والاخلاق المبثورة اليهم كذلك وهو سيد النبيين والمرسلين وامام الخلق أجمعين ورجة الجميع العالمين وهو صاحب الوسيلة والدرجة الرفيعة والمقام المحمود وعليه أسبغت جميع النعم وخلعت حل الجود والكرم وهو المختص بعمامة المحبة العظمى والرسول المطلق له كرامة الخلق فهو الشمس نوراً والبارسطو ما ظهره والناس فى أن الكواكب التى خلقت للاهتداء وزينة للسماء الدنيا كلها بمنزلة منها ومقتبسة من نورها والنبي صلى الله عليه وسلم جميع الذوات الكاملة التى هى

محل الانوار والاسرار وأعلام الاهتداء وزينة الوجود كلها امتدة منه صلى الله عليه وسلم وقبسة من نوره ومستفيدة من علمه وحكمته وكل آتى الرسل الكرام بها اليقين ويحتمل أن يكون المراد أن نسبة نبوته ورسالته مع غيره من سائر الانبياء والمرسلين كنسبة الشمس مع غيرها من سائر الكواكب فهو شمس النبوة والرسالة وغيره منهم كواكبها وعلى هذا يكون على من ماقبله من قوله قطب الجلالة والله أعلم وشمس بالرفع عطف على قطب ويصح عطفه على الذى فيجوز فيه ما جاز فيه من الجزع على الاتباع والرفع والنصب على القطع وكذا الحكم فى المبادئ والمنقذ الا ان الاعراب فى التوابع الثلاثة لغفا وتقديرا وفى متبوعها محسلا وذلك ظاهر والله أعلم (واللهادى من الضلالة والمنقذ من الجهالة صلى الله عليه وسلم صلاة دائمة الاتصال والتوالى متعاقبة) أى مترادفة ومتتابعة صلاة أثر صلاة (بتعاقب) أى مع تعاقب أى ترادف (الايام والاليل) والمعنى بقاء الدنيا والليالى جمع ليل على غير قياس والليل واحد يعنى جمع وواحد ليله مثل تمر وتمر (اللهم صل على محمد النبي الزاهد) هذا مبدأ الحزب الشامن وهو الاخير والزهد هو عزوف النفس عن الشئ وانزواؤها عنه طوعا وله مراتب ودرجات وذلك بحسب علو الهمة وانحطاطها وعلو الهمة بحسب ما يشرق من النور فى القلب فينشج له الصدور ويحصل عنه العلم بأن المرغوب فيه أفضل من المزهود فيه والنبي صلى الله عليه وسلم هو نور الانوار الذى منه انقلقت ومنه اقتبس واستفاد كل ذى نور نوره وهو أعلم الخلق على الاطلاق فهو أعلى الخلق همة وأرفعهم زهدا فهو رأس الزاهدين وبحسب رفع همة او تنفع مقامه فكان سيد العالمين وفى طريق القوم معلوم أنه لا ينال حال ولا مقام الا بالزهد فيه ورفع الهمة عنه فبانال صلى الله عليه وسلم أعلى مقام حتى حاز الزهد بالتمام وتحقق بالعبودية على السكال وزهده كان فى كل ما سوى الله تعالى من سائر الكونين وما فيه ما من محسوسات ومقولات فلا قرار له مع غير مولاه والاتفات له لغير ما به تولاه ومقامه فى ذلك لا يدرك ولا يكيف ولا يعلم الا الذى خصه الله سبحانه وأما زهده صلى الله عليه وسلم فى الدنيا الذى هو أدنى الزهد فيكفى دليلا عليه ما كان يتعرض له من الأدنى من الخلق قولا وفعلًا فى ذات الله وعدم مبالاة بنفسه فى ذلك واختياره الموت والنقطة الى الدار الآخرة على الحياة والبقاء فى الدنيا وقد خير فى ذلك وعدم توسعه فى العيش وأدخاره واقتنائه لشيء من عرض الدنيا مع كونه اقدس سبقت اليه بمخذا فيرها وترادفت عليه فتوحها وقد توفى ودرعه مرهونة عند ربه وفى نفقة عياله وكان يدعو اللهم اجعل

رزق آل محمد قوتاً وأرسل الله اليه اسرافيل عليه السلام بمفاتيح خزائن الارض وعرض عليه أن يسير معه جبال تهامة زمرداً وياقوتاً وذهباً وفضة وخير بين أن يكون نبياً ملكاً أو نبياً عبداً فاختار أن يكون نبياً عبداً وأن يجوع يوماً ويشبع يوماً وأما تفسير الزهد في حقه صلى الله عليه وسلم بالزهد في الدنيا فقط فلا يصح وقد قال في المواهب قال الحلبي في شعب الايمان من تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يوصف بما هو عند الناس من أوصاف الضعة فلا يقال كان فقيراً أو أنكر بعضهم إطلاق الزهد في حقه صلى الله عليه وسلم وقد حكى صاحب نثر الدر عن محمد بن واسع أنه قيل له فلان زاهد فقال وما قدر الله نياحتي يزهد فيه أو قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي والله له مد عظمتها اذ زهدت في ما انتهى الغرض منه ثم ظهر لي من ذكر هذا الوصف الذي هو الزاهد مع النبي أنه انما المعنى به ما تقدم مما أرسل الله اليه به اسرافيل من تخييره بين أن يكون نبياً ملكاً أو نبياً عبداً وإتيانه اليه بمفاتيح خزائن الارض وعرضه عليه ما عرض عليه أشار إلى ذلك فيما تقدم بقوله النبي عبد الله وهنا بقوله النبي الزاهد الحديث أخرجه الطبراني بسند حسن عن ابن عباس ورواه بمعناه الترمذي عن أبي أمامة وإلى ما فيه أشار البوصيري بقوله

ورأوته الجبال الشهم من ذهب ❦ عن نفسه فأراها أيمانهم
وأكدت زهده فيها ضرورته ❦ ان الضرورة لا تعدو على العصم

(رسول الملك) بكسر اللام أى مالاً الملك أو المستغنى في ذاته وصفاته عن كل موجود الذي يحتاج اليه كل موجود وقيل معناه الذي يعز ويذل ولا يذل فرجعه صفة فعلية وسلبية وقيل التمام القدرة ويرجع الى صفة القدرة (الصمد) معناه الذي يصمد اليه أى يقصد في الخوانج ويتوجه اليه فيساوقيل السيد الذي انتهى اليه السواد ولا نه يقصد وهذا راجع الى الذي قبله وقيل هو الذي لا خوف له وقيل فيه غير ذلك ورجح الاول ابن عطية وعليه هو فعل بمعنى مفعول كما قاله الزمخشري (الواحد) أى المتعالى عن قبول الانقسام والتجزى والحلول في محل الذي لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء ولا ندله ولا معين ولا مشير ولا ظهير ولا وزير ولا شريك له في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله ولا في ملكه (صلى الله عليه وسلم صلاة دائمة الى منتهى الابد) وفي بعض النسخ الا ياد بالالف وهو المناسب لما بعده من السمع وأبد الدنيا ينتهى بانتهائها وأبد الآخرة لا نهاية له فالصلاة بحسبه تكون متجددة مستمرة على الدوام (بلا انقطاع) أى بلا انصرام وعليه فليس المراد بقوله الى منتهى الابد اثبات النهاية للأبد وانما المراد الاستمرار معه وقوله بلا انقطاع

تفسير لما قبله على أن الباء للتفسير والتصوير وهو بدل منه أو نعت بعده نعت أو حال
وان كان المراد أيد الدنيا فقط فالعقاب دوام الصلاة إلى منتهاء بلا نقاد قبله
ولا تخلل إقطاع والله أعلم (ولا نقاد) أي ولا فناء (ملاة تيمينها) أي يسبها
(من حرجهم) أي وبردها وهي دار الهوان والعقاب وشدة العذاب أعاد فأن الله
منها بفضله (وبئس المهاد) أي الفراش هي (اللهم صل على سيدنا محمد النبي الأمي
وعلى آله وسلم) كذا بابيات وسلم في النسخة السهلية وسقطت في بعض النسخ
المعتمدة وعلى أنبائها هي الصلاة التي ذكرها ابن ثابت في كفايته رواية فيما
يصلى به على النبي صلى الله عليه وسلم بعد صلاة عصر يوم الجمعة وتقدمت بما فيها
من الفضائل وزاد بدوها من قوله (ملاة لا يحصى لها عدد) لكن ترتها وعدم
انقطاعها (ولا بعد) كذا في النسخة السهلية وغيرها في بعض النسخ ولا ينقطع
(لها مدد) لتواليه وترادفه دائما (اللهم صل على محمد صلاة تكرمها منواه) أي مأواه
(وتبلغها يوم القيامة من) ابتدائية (الشفاععة وضاه) فعول تبلغ (اللهم صل
على محمد النبي الاصيل) أي الغريق في الحسب والمجد الراسخ في ذلك وقال الجوهري
رجل أصيل الرأي أي يحكم الرأي وقد أصل أصالة مثل ضمضم ضخامة ومجد أصيل
ذو أصالة قال وقال الكسائي قولهم لا أصل له ولا فصل الأصل الحسب والفصل
اللسان انتهى ويحتمل أن المراد الأصالة في النبوة لذكره معها وأصالتها فيها بنبوته
نبوته على سائر الأنبياء وبقليه في أصلاب الأنبياء من نبي إلى نبي حتى خرج نبيا كما
روى عن ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير قوله تعالى وتقبل في الساجدين
والله أعلم (السيد النبيل) من النبيل بالضم وهو الذكاء والتجاة والفضل والشرف
(الذي جاء) في بعثته مصحوبا (بالوحي) من القرآن وغيره (والتنزيل) الذي هو القرآن
(وأوضح بيان التأويل) أي التفسير للقرآن (وجاءه الامين) على الوحي (جبريل عليه
السلام بالكرامة والتفضيل) الباء للمصاحبة أي صحبة الكرامة والتفضيل الذي
هو الوحي والنبوة والرسالة أو الذي هو الاخبار بأنه أكرم الخلق على الله وأفضل
الآواين والا آخرين رأته مكرمة مفضلة على جميع الامم والله أعلم (وأسرى به)
من الاسراء وهو السير بالليل يقال سرى واسترى وأسرى بنفسه وأسرا غيره
وأسرى به وسرى به وهو في لفظ الأصل يحتمل أن يكون قاصرا أو متعديا والتقدير
أسرى به الملائكة كما قاله ابن عطية في الآية وأسرى به البراق كما قاله السهيلي فيها
(المالك) بكسر اللام وفي نسخة معتبرة المالك بزيادة الالف بعد الميم وقال البيضاوي
في المالك يعني بالالف انه المنصرف فيما يمكن التصرف فيه تصرف الملاك

فيما يكون وقال أيضا والمتصرف في الايمان المملوك كيف شاء من الملك
 والملك يعني بغير الالف هو المتصرف بالامر والنهي في المأمورين من الملك وقال
 ان هذا فيه من التعظيم ما ليس في الاخر وهو فاعل أسرى ووجدته في نسخة
 معتبرة الى الملك بزيادة حرف الجر قبله فيكون فاعل أسرى ضميرا يعود على
 جبريل عليه السلام (الجليل) أي الموصوف بنعوت الجلال والعظمة والسكران
 والقهرية ما سواه وقيل معناه الذي عظم شأنه وظهور أمره فلا يوازيه غيره ولا يدانيه
 في ذات ولا صفة ولا اسم ولا فعل (في الامل البهيم) أي الاسود (الطويل) يسمى
 طويلا لما نفاقه لطابع بسواده ولذلك يستطيله العليل ولانه وقت سكون وقعود
 عن الاسباب فيستطيله من بروم الحركة والانبعاث الى السبب أو الاجتماع
 بالغير أو آواء المبيت الى منزل لا يلائمه والعرب تصف المكروه بالطول وأيام السرور
 بالقصر وأما مدة الاسراء فاما كانت قليلة في بعض الليال ولهذا أتى في الآية
 بقوله ليس لسانكرا (فكشف) أي الملك سبحانه والفاء للعطف والسمية (له)
 صلى الله عليه وسلم (عن أعلى الملكوت) أي الملكوت الاعلى أي عن علائه ورفعه
 ويحتمل أن الاضافة على بابها وأن المراد أنه كشف له عن المحل الاعلى من الملكوت
 وهو ما فوق السماء الدنيا والسموات السبع من سدرة المنتهى والبيت المعمور
 والجنة والمستوى والعرش والرفرف والله أعلم والملكوت فعالت من الملك وهو العزيز
 والسلطان والمملكة باعتبار العوالم الاربعة فعالم الملك ماشأه أن يدرك بالحس
 والوهم وعالم الملكوت ماشأه أيدرك بالعقل والفهم وعالم الجبروت ماشأه
 أن يدرك بالحس ومأمعه أو بالعقد ومأمعه لكن لافي الحال بل في ثاني حال
 كما في الدنيا بمسالم نصل اليه وهما ولا فهمما كتعلق الجسم بالروح وهي به وما في الجنة
 اذ هو لا معين رأت ولا ادن سمعت ولا خطر على قلب بشر وستراه العيون وتسمعه
 الاذان وتقره القلوب وقيل ان عالم الجبروت أعلى وأرفع من عالم الملكوت
 وهو ما يدرك بالحواس ولهذا سمي جبروتا مأخوذ من الجبر وهو القهر رأى العباد
 مقهورون عن ادراك كنهه فيكون على هذا كعلم الذات والملكوت كعلم الاسماء
 والصفات الدالة على الذات والملك علم فعله الظاهر الدال على ما سبق ويقال الانسان
 روح ثم نفس ثم جسم فالروح عالم الجبروت والنفس عالم الملكوت والجسم عالم الملك
 فالروح الجبروتى مظهر الذات والنفس الملكوتى مظهر الصفات والجسم الملكى
 مظهر الانفعال وعلى القول الاول الملك راجع الى الاثر والملكوت راجع الى
 الذات والجبروت راجع الى الاسماء والصفات وهو متوسط بين ما يدرك بالبصر والاثر

الدال عليهم وبالبصيرة المعاني الغيبية ويقال للملك ما ظهر والمالكوت ما بطن والجبروت
 جامع لهما كالانسان ظاهره ملك وباطنه ملكوت وحيث جمع بينهما كان جبروتا
 فيدرك بالبصر والبصيرة والعالم الرابع هو عالم العزة وهو ما يمنع ادراكه بكل وجه
 بحيث تعجز الله تعالى به وانفرد بعلمه فلم يظهره لاحد من خلقه كتعلق اسمائه
 وصفاته من حيث تعلقها به (واراه سناء) بالذوالقصر فعني الاول الرفعة والشرف
 والجلال ومعنى الثاني الضياء (الجبروت) هو فعلوت من الجبر فهو وغيره هـ
 قال في المصباح بانفاق وهذا خلاف ما يجري على الالسننة وما يوجد في بعض نسخ
 هذا الكتاب المعتمدة ونسب ذلك لنسخة الشيخ وهو من القهر كما تقدم أو التجبر الذي
 هو التكبر أو من جبرت الفقير أغنيته ومعنى سبحان ذي الجبروت والمالكوت على هذا
 أي ذي الغنى والملك (ونظر الى قدرة) يحتمل أنه رأى نفس القدرة كما رأى الذات
 العلية على القول الاصح لجواز رؤية الصفات عقلا كما تجوز رؤية الذات لمقتضى
 التسوية وهو الوجود ويحتمل أنه رأى آثارها رؤية خاصة زائدة على رؤيته
 لها في الارض والله أعلم (الحى) هو الذى تدرج تحت ادراكه جميع الموجودات
 (الدائم) الذى لا انصرام له ولا ينقطع وجوده ولا يتناهى وهذا الاسم ورد
 في الاسماء التسعة والسبعين في حديث عن ابي هريرة رضى الله عنه فيما
 أخرجه جماعة (الباقى) هو الموجود الذى لا آخر له (الذى لا يموت) لان حياته
 حقيقة ذاتية واجبة قديمة فلا انعدام لها وحياة غيره عارضة مستعارة فكانت
 معروضة لعدم (صلى الله عليه وسلم صلاة مقرونة) أى مصطفية مرتبطة
 بالكمال والحسن والكمال والخير والافضال) أى تزيده بها جلالا وحسنا
 وكلا وخيرا وافضالا ويحتمل أن المراد مقرونة بجماله هو صلى الله عليه وسلم
 وحسنه وكلا وخيره وافضاله يعنى أنها لا تفارقه والمراد بطلب تمجيد الصلاة عليه
 دائماً بلا انقطاع والله أعلم (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد الاقطار)
 جمع قطر بضم القاف وهى المساحة من الارض أو السماء ويحتمل أن يكون
 المراد به هنا جمع قطرات من جنس قطرة احدى قطرات الماء أو جمع لقطرة على
 غير المعروف في جمعه وله المتبادر والله أعلم (وصل على محمد وعلى آل محمد عدد
 ورق) اسم جنس ورقة (الاشجار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد زبد البحار
 وصل على محمد وعلى آل محمد عدد الانهار) جمع نهر وهو ما جرى من الماء وكثر
 ولم يبلغ أن يكون بحرا ويجمع أيضا على نهر بضمين (وصل على محمد وعلى آل محمد
 عدد رمل الصحارى) بفتح الراء وكسرها جمع صحراء قال في الصحاح هى البرية

وفي القاموس الارض المستوية في لين وغلظ دون القفر والغضاء الواسع لانبات
به (والغفار) جمع قفر وقفرة وهو الخلاء من الارض وأقفر المكان خلا (وصل
على محمد وعلى آل محمد عدد ثقل) بكسر المثلثة وسكون القاف وهو الحمل والمراد
هنا ما شأنه أن يكون حملا وهو مفرد أر يده الجففس أى اتقال (الجبال والانهار)
يصح أن يكون معلوفا على ثقل أو على مدخوله ويحتمل أن التقدير عدد أجزاء
موازن ثقل بكسر المثلثة وفتح القاف كما وجدته في نسخة معتمدة ضد الخفة الجبال
والانهار معطوف على الجبال ويمكن أن يكون عبر بعدد عن زنة سموا أو تجوز لأن
أجزاء الموزون معدودة ليحصى على سنن ماقبله وما بعده من المعدادات والله أعلم
وقيل أن لفظ ثقل بفتح المثلثة والقاف وهو مدفونها الذي أثقلها والانهار معطوف
عليه لا على مدخوله الذي هو الجبال وبذلك يحسن كونه معدودا انتهى وفيه بعد
(وصل على محمد وعلى آل محمد عدد أهل الجنة وأهل النار) من الانس والجن
أومهم ومن ينشأ الله تعالى لهما من غير القرين وانظر هل يدخل الحور والولدان
وخزنة الجنة والنار لانهم كانوا فيها أولا لان المتبادر من أهل الجنة والنار هم
من يفتق أو يتضرر بهما من الانس والجن أو منهم ومن غيرهم (وصل على محمد
وعلى آل محمد عدد الأبرار والفجار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ما يختلف به
الليل والنهار) أى عدد ما يتباين ويترددان ويتعاقبان به من شؤون الله تعالى
وأقضية في خلقه من الصحة والمرض والفنى والفقر والعز والذل والطاعة والمعصية
والايمان والكفر وغير ذلك من مختلفات الاحوال وتقلبات الاطوار وتبدل
الاشكال وفي نسخة يختلف عليه أى من المسكنات الموجودة التي يتعاقبان عليها
(واجعل اللهم ضلالتنا عليه هابا) أى سترانا (من عذاب النار وسببا) أى وصلة
لنا (لا باحة دار القرار) أى لا حلال لها لنا ولا ذنبا في دخولها وعدم الحرج علينا
في شئ منها والمراد بها الجنة فهى دار الاستقرار لأهلها والذي يباح لكل أحد
منها هو ما يطهر له منها ويصير في ملكه وقسمته فهو دار قراره (انك أنت العزيز)
أى الغالب على أمرك ليس فوقك أحد يزدحك ملك (الغفار) الذى يظهر الجميل ويستر
القبیح ويزيل العقوبة عن يسقطها فانت أولى من أجاب السؤال وأسعف بالنوال
فالجملة جى بها تعليل لما قبلها (وصلى الله) فعل ماض وقاعل على ما في النسخة
السلمية وغيرها وفي بعض النسخ المعتمدة اللهم صل (على سيدنا محمد وعلى آل محمد
الطيبين وذريته المباركين وصحبه الكرمين وأزواجه أمهات المؤمنين صلاة
موصولة) أى موالاة متتابعة مترادفة (تتردد) أى تختلف وتسكرور (الى يوم الدين)

أى الجزء (اللهم صل على سيد الأبرار) أى عوما (وزين المرسلين) أى أحسنهم
وخيرهم أو هو زينهم الذى به زانوا وأحسنهم الذى به حسنوا (الأخيار) جمع خير
وهو الكثير الخير (وأكرم من أنظم عليه الليل وأشرق) وفى نسخة معتبرة
وأضاه (عليه النهار) من أهل الأرض أجمعين الماضين منهم والآتين (ثلاثا) هذا
ثبت فى نسخ متعددة وسقط فى النسخة السهلية وغيرها وهذا تمام صلوات الكتاب
ثم ختمه بدعاء لرجاء اجابته بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال (اللهم
يا ذا) بمعنى صاحب (المن) أى الانعام والاحسان والبدء بالنوال قبل السؤال
لا السبب ولا الهمة (الذى) نعت لأمضاف الذى هو ذا (لا يكفى امتنانه) أى
لا يجازى ولا يقام بواجب حقه وشكره لكثرة عطاياه ومواهبه وضعف العبد
وعجزه وقصور وجهه وغناه تعالى عن العالمين ويكفى مهموزا لانه فى النسخ
بترك المهمز له واخا مع يجازى بعده (والعاول) بفتح الطاء بمعنى الفضل
والامتنان (الذى) نعت لذا أيضا (لا يجازى) أى لا يكفى (انعامه واحسانه
نسأل بك) نطلبك متوسلين اليك بك (ولا نسألك باحد غيرك) ولا نتوسل اليك
باحد غيرك جمعا عليك وانخياشا اليك وفرارا واضطرابا اليك واضرابا عن
الوسائط المبدعة عنك اذ لا يتوسل الا بوجود حاضر قريب وليست هذه الاوصاف
الا لك فالتوسيلة اليك سواك (أن تطلق) هذا هو السؤال وهو المفعول الثانى
لنسأل (ألسقتنا) جمع لسان وهو جراحة الكلام والضمير الداعى أوله ولن له به
تعلق (عند السؤال) أى سؤال القبر وهذا أول فتنة يلقاها العبد بعد موته فاذا رزقه
الله الثبات وأطلق لسانه بالجواب والقول الصواب فذلك دليل على حسن عاقبة
ما بعد ذلك وعنوان حصول السلامة بفضل الله والا فامر على خطر نسأل الله
السلامة والعافية بمنه (وتوفقنا) التوفيق خلق القدرة على الفعل الحمود وشرا
وان شئت قلت هو خلق القدرة والفعل معا وهو اسلم من الايهام وهو يريد الله
تعالى وحده ولا سبب فيه من العبد بالكلية ولا كسب له فيه البتة ولا تشاؤله
استطاعته ولا يدخل تحت طاقته ولهذا قال تعالى وما توفيق الا بالله (لصالح
الاعمال) أى الأعمال الصالحة أو لعمل صالح من الأعمال على اضافة الصفة
الى الموصوف وعدمها (وتجعلنا من الأمنين) ضد الخائفين أى من الذين تؤمنهم
من جميع المخاوف وهم أولياؤك الذين قلت فيهم الا أن أولياء الله لا خوف عليهم
ولا هم يحزنون (يوم الرحف) أى التزلزل والتحرك والاضطراب الشديد وفى بعض
النسخ الرجفة بهاء التثنية أى الزلزلة وقال ابن عظمة الرجفة ماتته الصيحة

مع السفليات والدرجيات مع العلويات (أنت الباقي بلا زوال) أي بلا ذهاب ولا اضطلال وهذه الباء تفسيرية تصويرية (الغنى) عن كل ما سواه (بلا مثال) أي بلا حد ولا مقدار لقنائه ولا مضافة ولا أدراك (القدوس) أي الطاهر والمبارك أو المبرأ من المعائب المزمع عن سمات النقص والحدوث أو الذي لا تدركه الاوهام والابصار وقيل هو المزمع عن كل كمال غيره وهو بضم القاف في الاشهر وان كان الاقنيس فتها وهو لغة فيه وقرى بها (الطاهر) بالمهملة بمعنى الذي قبله (العلی) فوق خلقه بالقهر والغلبة (القاهر) من القهر الذي هو الاستيلاء على الشيء من جهة الملك والسلطان ظاهره من جهة علو المكانة وقيام الحجة باطنه فهو مستول على الكل نافذ فيهم حكمه وساطانه حبرا (الذي لا يحيط به) أي يحويه (مكان) أي موضع وذلك لجوب غفائه واستحالة تحسسه وحصره وقهره وقال حجة الاسلام في المعيار المكان هو السطح الباطن من الجرم الحاوي المماس للسطح الظاهر من الجسم المحوى وقد يقال مكان للسطح الاسفل الذي يستقر عليه شيء قبيح (ولا يشتمل عليه زمان) لاستحالة حصره في الزمان (أسألك بأسمائك) جمع اسم وهو اللفظ الدال على ذات المسمى (الحسنی) مصدر وصفه أو مؤنث أحسن فأفرد لانه وصف جمع ما لا يعقل فيجوز فيه الافراد والجمع وحسن أسمائه تعالى هو بتحسين اطلاقها شرعاً مع تضمنها معاني حسنا فاشربة من المدح والتعظيم والتمجيد (كلها) يحتمل أن المراد التسعة والتسعون ويحتمل أن المراد أسماء الله تعالى كلها التي سمي بها نفسه ما علم منها وما لم يعلم مما لم يطلع عليه أحد من خلقه والأسماء التسعة والتسعون جاءت معينة في حديث حسن عن أبي هريرة رضي الله عنه وقال العلماء أن ذلك محتمل لأن يكون مدبراً من كلامه سبحانه أحاداً فسقها في هذا الحديث والله أعلم وهي الله الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع العليم المحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم ذو الجلال والإكرام

المقسط الجامع الغنى المغنى المانع الضار النافع النور الهادى البديع
الباقى الوارث الرشيد الصور رواء الترمذى وابن حبان فى صحيحه والحاكم
فى المستدرک والبيهقى فى الشعب ورواه الحاكم أيضا وابوشنج وابن مردويه
معافى التفسير وأبو نعيم فى الاسماء الحسنى بلفظ أسأل الله الرحمن الرحيم الاله
الرب الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق
البارئ المصور الحكيم العليم السميع البصير الحى القيوم الواسع اللطيف
الخبير الخنان المنان البديع الودود الغفور الشكور المجيد المبدى المعيد
المصور النور البادى الاول الآخر الظاهر الباطن العفو الغفار الوهاب
الغفور الاحد الصمد الوكيل الكافى الباقى الحميد المقيت الدائم المتعالى
ذا الجلال والاكرام الولى النصير الحق المبين المتيب الباعث المحيى الحى
المميت المجمل الصادق الحفيظ المحيط الكبير القريب الرقيب الفتاح
التواب القديم الوتر العاطر الرزاق العلام العلى العظيم الغنى المليك المقنن
الاكرم الرؤف المدبر المالك القاهر الهادى الشاكر الكريم الرفيع
الشهيد الواحد ذا الطول ذا العارج ذا الفضل الخلاق الكفيل الجليل
ورواه ابن ماجه بلفظ الله الواحد الصمد الاول الآخر الظاهر الباطن
الخالق البارئ المصور الملك الحق السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار
المتكبر الرحمن الرحيم اللطيف الخبير السميع البصير العليم العظيم البارئ
المتعال الجليل المجمل الحى القيوم القادر القاهر العلى المحكم القريب
المجيب الغنى الوهاب الودود الشكور الماجد الواحد الوالى الراشد العفو
الغفور الخليم الكريم التواب الرب المجيد الولى الشهيد المبين البرهان
الرؤف الرحيم المبدى المعيد الباعث الوارث القوى الشديد الضار النافع
الباقى الواقى الخافض الرافع التابض الباسط المعز المذل المقسط الرزاق
ذو القوة المتين القائم الدائم الحافظ الوكيل الباطن السامع المعطى المحيى
المميت المانع الجامع الهادى الكافى الايدى العالم الصادق النور المنير
النام القديم الوتر الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد
وقال الخطائى على قوله فى أول الحديث ان الله تسعة وتسعين اسماء أحصاها دخل
الجنة فى هذا الحديث الكريم من الاحكام اثبات هذه الاسماء المحصورة بهذا
العدد وليس فيه ما يدل على نفي ما عداها أو غاؤه أو تخصيص بالذکر لهذه الاسماء
لانها أشهر الاسماء وأبينها معانى وأظهرها قال وجازة قوله قضية واحدة لا قضيتان

ويكون تمام الفائدة في خبران وهو قوله من أحصاها دخل الجنة لا في قوله تسعة
 وتسعين اسما وهو بمنزلة قولك ان لا يد تسعة وتسعين درهما أعدها الصدقة أو من
 زاره أعطاه أياها فهذا لا يدل على أنه ليس عنده من الدراهم غيرها ولا أكثر منها
 وإنما يدل على أن الذي أعده زيد من الدراهم للصدقة أو العلية هو ذلك العدد
 المذكور وقال ويؤيده هذا التأويل ما ذكره في حديث ابن مسعود في دعائه
 أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من
 خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك الحديث قال غيره ويؤيده قوله صلى
 الله عليه وسلم وبأسماء الله العظام كلها ما علمت منها أو ما لم أعلم وقوله صلى الله عليه
 وسلم اللهم لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقوله في حديث الشفاعة
 فيفتح على من يحامده وحسن الثناء عليه ما لا أقدر عليه إلا أن يلهمني الله عز وجل
 أو كما قال صلى الله عليه وسلم وقوله سبحانه ولا يحيطون به علماتهم الأحصاء صادق
 بالعدو والحفظ واللم والنههم والتبديد والتعلق والتعلق ووجوه ذلك لا تحصر
 من حيث التحقق تفصيلا فتفاوتت وتب المعارف من أجل ذلك فتفاوتت وأخارجا
 عن الإحاطة والضبط وكان الكلام على الأسماء من العلوم المكنونة والأسرار المصونة
 التي ضمن بها عن غير أهلها وأعطيت لمن جعل نفسه فيها أقل مهربا فله بعض
 العارفين (وبأعظم أسمائك إليك) خصه بعد التعميم لما ذكر من عظمه وشرفه
 وسرعة اجابته (وأشرفها عندك منزلة) باعتبار ثواب الداعي به واستجابة دعائه
 (وأجزلها) أي أعظمها وأكثرها عندك ثوابا (أي أجرا) (وأسرعها) من السرعة
 ففيض البطء (منك) ابتدائية (اجابة) هي مواجهة السائل بما يرضيه سواء كان
 عين مراده أو خلافه (وبأسمى المخبزون المكنون) روى أبو نعيم في الحلية عن صالح
 المري قال قائل لي في مناهي إذا أردت أن يستجاب لك فقل اللهم اني أسألك بأسمى
 المخبزون المكنون المبارك الطاهر المماثل المقدس وفي رواية المبارك الطيب الطاهر
 الخ قال فإدعونه في شيء لا تعرفه الاجابة (الجليل) في نفسه (الأجل) من
 غيره من الأسماء (الكبير) لا كبر العظم (العظيم) كلها بمعنى (الذي تحبه) أي
 تحب الدعاء به ومعناه أنه بكرم من دعائه أو بريد كرامته ولهذا أفسر رجوع المحبة
 للداعي بقوله (وترضى عن دعائه) أي تنعم عليه وتكرمه وتقبل عليه أو تريد
 فعل ذلك به ثم فسرا كرامه أياها أي يكون بقوله وتستجيب له دعائه أي تسعفه
 بمطوبه وتقبله ما دونه من مرغوبه أو تنظر له وتقبضه بما هو خير له مما طلب (أسألك
 اللهم بلالة الأنت الحنان) معناه الرحيم أو الذي يقبل على من أعرض عنه (النان)

أى المعطى ابتداء وكره مالك رضى الله عنه الدعاء بياحسان فاما أنه لم يبلغه به
حديث واما أنه يرى شرط التواتر فى اطلاق الاسم كما يراه الاشعري وقد روى
أصحاب السنن الأربعة وابن حبان والحاكم وقال على شرط مسلم عن أنس
قال كذا مع النبي صلى الله عليه وسلم ورجل قائم يعلى فلما ركع وسجد تشهد ودعا
فقال فى دعائه اللهم انى أسألك بأن لك الحمد لا اله الا أنت الحنان المنان بديع
السموات والارض اذا جلجل والاكرام يا حي يا قيوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم
لا صحابه أتدرون بما دعا قالوا الله ورسوله أعلم قال والذي نفسى بيده لقد دعا الله
باسمه الاعظم الذى اذا دعى به أجاب واذا سئل به أعطى وروى نحوه الخطيب
فى تاريخه من حديث جابر وروى الاسمين فى الاسماء من حديث أبى هريرة
جاعة كما تقدم ذكره (بديع السموات والارض) بمعنى مبدعها ما كصير بمعنى
مبصر ومثله قول عمرو بن معدى كرب أمن ريحانة الداعي السميع
يريد السميع المبدع المخترع والمنشىء والخالق ابتداء على غير مثال سبق (ذوالجلال
والاكرام عالم الغيب) هو ما غاب عن الخلق (والشهادة) ما يشاهدونه وقيل
الغيب السر والشهادة العلانية وقيل المراد بالغيب الاخرة وبالشهادة الدنيا
(الكبير) أى ذوالكبرياء (المتعال) بمعنى العلى على طريق المبالغة (وأسألك
باسمك العظيم الذى اذا دعيت به أجبت واذا سئلت به أعطيت) أخرج
الطبرانى فى الاوسط عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على عائشة
ذات غداة فقالت يا رسول الله علمنى اسم الله الذى اذا دعى به أجاب واذا سئل به
أعطى فأوصاه بالصيغة فقامت فتوضأت فقالت اللهم انى أسألك من الخير كله
ما علمت منه وما لم أعلم وأسألك باسمك العظيم الاعظم الذى اذا دعيت به أجبت
واذا سئلت به أعطيت فقال والله انها فى هذه الاسماء (وأسألك باسمك الذى
يذل لعضدته العظام) جمع عظيم أى جليل منهم الانبياء والملائكة عليهم
السلام وذلكم وثلاً لهم لله سبحانه وتعالى وخضوعهم له طيبته وخشوعهم
وتواضعهم لسلطوته عزته معلوم ثم يحتمل أن المراد بالعضماء ما هو أعم من أن يكون
عظيم عند نفسه وأثناء جنسه فى الدنيا أو عند الله وخبره ولو لم يكن عظيماً فى الدنيا
أو لم ير الا قول فقط أو الثانى فقط وعليه يبنى عطف قوله (والملك) عليه هل هو
عطف خاص على علم أو هو متغاير لما قبله والله أعلم والملك جمع ملك بفتح الميم
وكسر اللام وهو الذى يملك أمر الخلق يجمع كلمتهم وتولى ضبطهم وسياستهم والقيام
بمصلحتهم ويخفف بسكون اللام وهو مقصور من مالك ومليك ويجمع أيضاً

على املاك والاسم الملك بالضم والموضع مملكة (والسباع) جمع سبع وهو كل
حيوان مفترس كالاسد والثور والذئب والثعلب والنسر والعقاب وقد يخصه
العرف بالاسد (والهوام) جمع هامة بالتشديد وهو خشاش الارض وفي نسخين
بالتخفيف جمع هامة وهو سيد القوم لكن الذي في النسخ الكثيرة التشديد
والمراد ان الموجودات كلها في طي قبضته وتمت قهر تصرفه خاضعة لجلاله
مستكنة له عظمته جليها وحقيقتها من القيل والسباع العادية الى الذرة والاشياء
الحقيرة الضعيفة كلها بالنسبة الى عظمته وكبريائه وحيطه قبضته وتصريفه
سواء ولما عطف عليها قوله (وكل شئ خلقته يا الله يارب) لا عرف فيه
في النسخ هنا الا الكسر ويصح فيه الضم اما على احدى اللغات في المادى المضاف
لياء المتكلم أو على أنه مقطوع عن الاضافة مبنى على الضم والاول أولى وانسب
هنا وقد قال الشيخ ابن عطاء الله رضى الله عنه في التنوير ان موسى عليه السلام
انما نادى ربه متعلقا باسم الربوبية في قوله رب انى لما أنزلت الى من خير فقير
لانه المناسب في هذا المكان لان الرب من رباك باحسانه وغذاك بامتثانه فكان
في ذلك استعطف لسيدك اذا ناداه باسم الربوبية التى ما قطع عنه عوائدها
ولا حبس عنه فوائدها انتهى وقد نصوا على ان الرب لا يغلب نداءؤه مضافا
فان سمع غيره مضاف للياء في اللفظ فهو على تقدير الاضافة اليه والكنية بنى على
الضم تشبيها بالنكرة المقصودة في اللفظ وهو معرفة في التحقيق بنية الاضافة
لا بالقصد والله اعلم (استجب دعوتى) بفضلك (يا من له العزة والجبروت)
أخرج أبو نعيم في الحلية عن سعيد بن جبير رسالة ان أهل السماء الدنيا سجدوا
الى يوم القيامة يقولون سبحان ذى الملك والمكوت وأهل السماء الثانية ركعوا
الى يوم القيامة يقولون سبحان ذى العزة والجبروت وأهل السماء الثالثة قيام الى
يوم القيامة يقولون سبحان الحى الذى لا يموت (يا ذا الملك والمكوت) قال الشيخ
أبو محمد عبد العزيز المهدوى رضى الله عنه عندنا عالمان عام العلم والارادة وهو المعبر
عنه بالعالم العلوى وعالم الملك والشهادة وهو المعبر عنه بالعالم السفلى فالعالم المكوت
هو الذى لا يقتضى الترتيب ولا الزمان ولا المكان وانما هو امر ربانى ارادى
انما أمرنا الشىء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون اذ ليس في وجوده تقديم
ولا تأخير ولا زيادة ولا نقصان فهذا عبارة عن العالم المكوتى المستمر على حقيقة
واحدة وهو الازل الذى لا كسب فيه وانما الكسب في عالم الملك والشهادة
المضاف الى القدر المصروفة للحكمة وفيه الترتيب والكسب والزمان والمكان

والاكو ان والاحكام فعبدا ظهر في عالم العلم والارادة المسمى بالعالم الملكوتى
بالازل وعبر عما ظهر في اختراع القدرة المصروفة للحكمة المسمى بعالم الملك والشهادة
بالابد اذ في تباينه ما ظهر الترتيب الحكيم والارتباط الزماني وظهر الكسب
وشرعت الشرائع وخرجت لاله الا الله محمد رسول الله على هذه النسبة من معنى
العالمين الذين هما عالم الغيب والشهادة وعالم الملكوت والازل والابد فلا اله الا الله
أزلية لفراغ الخلق منها وهي من صفات عالم الملكوت ومحمد رسول الله ابدية وهي
من صفات عالم الملك فسا يظهر بغير كسب يعزى الى الازل وما يظهر مع ترتيب
الاحكام بالكسب يعزى الى الابد انتهى على تصديق فيه أصحلت من أحله
بعضه والله أعلم (يا من هو حي لا يموت) نعمت لازم لحي (سبحانك) أي تنزهها لك
وبراءة من السوء (رب) أي يارب (ما أعظم شأنك) أي أمرك الجامع لجميع
ما ينسب اليك والاولى ترك هزمة موافقة قوله بعده (وارفع مكانك) أي مكانتك
وقدرك والصيغة لتعجب لتعظيم المتعجب منه (أنت ربى يامنة) ساقى جبروته
اليك أرغب ويايك أرهب يا عظيم) بمعنى الجليل والكبير أو الذي انتفت عنه
جميع سمات النقص ووجبت له جميع صفات الكمال أو الذي لا تدركه الافهام
ولا تخيله الاوهام لتنزهه عن أن تحيط العقول بكنه ذاته ومقامه (يا كبير)
يا ذا الكبرياء الكامل الصفات (يا جبار) هو القهار الذي لا يرد حكمه وسفذه
حكمه قهرا على العباد وقيل العلي العظيم الشأن وقيل المتكبر وقيل الذي يجبر
المكسور ويصلح الامور فضلائمه من الجبر بمعنى الاصلاح ومنه جبر العظام
والفقير وقيل معناه من لا ينال منه ولا يدرك ومنه تخلع جبارة (يا قادر) هو الذي
ان شاء فعل وان شاء لم يفعل وفي بعض النسخ يا قدير بصيغة المبالغة (يا قوي)
أي يا ذا القوة التامة وهو بمعنى القلندر (تباركت) تبارك تفاعل من البركة
وهي الزيادة والنماء والكثرة والاتساع أي البركة التي تكثرت وتقال بذكرك
وقيل معنى تباركت تقديست وتنزهت والتقديس الطهارة والتنزه التبعده
عن النقائص وقيل معنى تباركت تعظمتم وهي كلمة خاصة بالله عز وجل
لا تستعمل في غيره ولهذا لا تشترف فلا يحمي ومنها مضارع (يا عظيم تعاليت) أي
ارتفعت (يا عليم) أي المحيط علما بجميع المعلومات (سبحانك يا عظيم) هذا ثبت
في النسخة السهلية وغيرها وسقط في نسخة من (سبحانك يا جليل أسألت
باسمك العظيم التام) من تم ما مضى نقص (الكبير أن لا تسلم) من التسليم وهو
التغليب واطلاق القهر والقدرة وهو فعل مضارع منصوب بأن وقال جدي للام

أبو العباس أحمد بن يوسف القاسمي رحمه الله تعالى فيما وجدته بخطه كثيرا ما يجري
 هذا اللفظ على السنة أهل هذا الشأن من الفقهاء بتسكين الطاء وسيمت عددًا
 كثيرا يقرؤه كذلك ولا يتعين ~~كونه~~ تصحيحه لأن الجزم بأن محفوظ وعليه قوله
 تعالى أن يأتنا الصيد محتطب انتهى (علينا جبارا) هو هذا المتكبر
 العاني (عنيدا) من عند عن الطريق مل وعند خالف الحق ورده وهو يعرفه
 فهو عنيد وعنه ومعاند وهذه أوصاف النفس فهي أعظم الجبارين لعائدين وهي
 أخبث من الشياطين بل من سبعين شيطانا ولولا هي لم يجد العبد ولا ناس سبيلا
 وقا لله شره وشره به وكرهه (ولا شيطانا) جنيا أو انسيا (مريدا) أي عاتيا عاصيا
 ذا اقدام وجراة وبلغ الغاية في الشر (ولا انسانا حسودا) فانه يضرب بسم عينيه
 ويعاند الحق ويعطيه ويحجده (ولا ضعيفا) ضد القوى (من خلقت ولا شديدا)
 ضد الضعيف وهو القوى المقدم الجري (ولا بأرأول فاجرا) هذا نحو ما نقل عن الشيخ
 القaleb جمال الدين سيدي يوسف بن عبد الله بن عمر بن علي بن خضر الكوراني
 العجبي نزيل مصر قين وأطب على قراءة تحزب النووي بعد الصبح والمغرب أو قال بعد
 الصبح والعشاء انه لا يقدر أحد أن يتصرف فيه لا من أهل الباطل أرباب الغلو
 المتصرفين بالحق أو قال بالاحول الصحيحة ولا من أهل الظاهر أهل الشطارة
 والسحر والمكر والحرب والخصام والعداوة والله تعالى أعلم انتهى (ولا عبيدا) بمعنى
 عابدين العباداة الا أنه أبلغ والعابدين يطلق على العالم ويطلق على الجاهل ويطلق على
 الجاحد وكل ذلك محتمل هنا (ولا عنيدا) ضد العابدين العباداة بمعنى الخدمة
 والطاعة أو ضد الجاهل الذي يترك العباداة جهلا أو مرادف للعبيدان كان بمعنى
 الجاحد والله أعلم (لهم في أسألك فاني أشهد) هذا الدعاء الى قوله ولم يكن له كفوا
 أحد أخرجه أصحاب السنن الاربعة وقال الترمذي حديث حسن وابن حبان
 والحاكم وصححه وقال الحاكم على شرط مسلم عن بريدة رضي الله تعالى عنه
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يدعوه فقال والذي نفسي بيده
 لقد سألت الله باسمه الاعظم الذي اذا دعي به أجاب واذا سئله أعطى وقوله فاني
 هو في النسخ على كثرتها بالقاء المروسة وهي تعليلية ووقع في نسخة فقط بالقاء
 الموحدة وهي سببية وغالب كتبها في الحديث بالوحدة وتوجد فيه بالقاء المروسة
 والمروسة هي في النسخ كفاية لابن ثابت وقوله أشهد بفتح الهمزة والماء ووقع
 في النسخة السببية بضم الهمزة وكسر الماء (انك أفت الله الذي لا اله الا انت)
 الاكثر سقوط الموصول في الحديث وهو ثابت في جميع ما وقف عليه من نسخ

هذا الكتاب وقوله الا انت بضمير الخطاب لانه اذا جرى الموصول على ضمير تكلم
أو خطاب جازان ، وادمير غيبة أو ضمير موافقا للاول نحو قوله
نحن الذين صنعوا الصباحا وقوله انا الذي سمعني أمي حيدر (الواحد
الاحد) هو هنا بمعنى الواحد قبله لان الاحد خاص بالنفي ولا يأتي في الاثبات وحيث
أتى فيه فهو مما قبلت فيه الواو والقاف فهو أحد بمعنى واحد وأصله وحيد واو فأبدلت
همزة الواو المفتوحة قد تبدل همزة كابتدل المكسورة والمضمومة ومنه امرأة أسماء
بمعنى وسماء من الوسامة و زاد في بعض النسخ القهار المفرد بين الاحد والحمد
وفي بعضها زيادة المفرد فقط دون القهار والاكثر سقوطهما معا كما في النسخة
السهلية والمفرد عناء والتر وهو الواحد والمفرد وهو ايضا المتحد ومن لا نظيره
(الحمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا) أي مثلا ولا نظيرا (احد) هو هنا على بابه
لانه في النفي وقد تضمنت هذه الجملة التي هنا معاني سورة الاخلاص وأول آية منها
تنفي الكثرة ولعدد والثانية تنفي النقص والتقليب والثالثة تنفي العلة والمماثل
والرابعة تنفي الشبيه والنظير ليس كمثل شيء وهو السميع البصير (يا هو) قال
في نوادر الاصول هو اسم لاصفة من الهوية خرجت الصفات أي وإشارة القلب
الى المعروف الموصوف ألا ترى الى قوله هو ثم قال الله لا اله الا هو ثم قال الخالق
فهو أصل الاسماء واليه يشير القلب لانه الباطن الذي لا يدري كيف ولا يدرك
انتهى وقال صاحب التعبير علم أن هذا الاسم موضوع للإشارة وهو عند الطائفة
اخبار عن نهاية التحقيق وهو يحتاج عند أهل الظاهر الى صفة تعينه ليكون الكلام
مفيدا لاننا اذا قلت هو ثم سكنت فلا يكون الكلام مفيدا حتى تقول قائم أوقافه
وهو اني وما أشبه ذلك فأما عند القوم فاذا قلت هو فلا يسبق الى قلوبهم غير ذكر
الحق فيكتفون عن كل بيان لا يستلزمهم في حقائق القرب باستيلاء ذكر الله
على أسرارهم واحتياجهم عن شواهدهم فضلا عن احسانهم بمن سواه وقال الشيخ
زروق في تعليقه على الحزب الكبير وقوله يا من هو عنه الذي لا يمكن أن يشار
بجلاله وعظمته فهو هو ولاناس في هذا الاطلاق بحث وانكار على الصوفية
والتحقيق أن اطلاقه في محل الاثبات المطلق اساءة أدب وفي مقام التعظيم باسماؤه
واستسماؤه وشواهد وقرائنه لا بأس به لاهله والله أعلم وقال في النصيحة
الكافية لا يجوز يا هو الا لرجل استغرق في التعظيم حتى لم يبق له من رسومه
غير الإشارة ولم يجدها له الا في الابهام وهذا محكوم عليه فيسلم له كائن عليه أئمة
هذا الشأن والله أعلم وبه التوفيق وقال شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن في حاشية

الحزب الكبير بعد نقل كلام الترمذى السابق وغيره والحاصل أن الإشارة بهو
مختصة بأهل الاستغراق والحقق في الهوية الحقيقية فلا تطابق بحرا لاحدية عليهم
وانتكشاف الوجود الحقيقي لديهم فقد وامن بشار اليه بهو الا هولان المشار اليه لما
كان واحدا كانت الإشارة اليه مطلقة لانكون الا اليه لفقد ما سواه في شعورهم
لفنائهم عن الرسوم البشرية بالكيفية وغيبتهم عن وجودهم وعن احساسهم
وأوصافهم الكونية وذلك غاية في التوحيد والاعظام ثم قال بعد حكاية كلام
صاحب التعبير وتكلمه بكلام له فحوما تقدم هذا مقتضى حال القوم من وجدانهم
وذوقهم فهو عندهم اسم مستقل بمعناه لا ضمير غيبة كما هو موضوع في أصله بل نقل
وصار العرف عندهم باطلاقه على الله كاطلاق سائر الاسماء الظواهر ولذلك ساغ
نفاؤه وادخاله عليه وليس هو عندهم ضمير غيبة فيعترض بأنه لم يسمع في كلام
العرب الانداء ضميرا الخطاب على خلاف فيه الى آخر كلامه (يا من لا هو) مثل التي
قبلها أي يا من لا يشار اليه بهو وتطلق عليه وله الوجود الحقيقي (الاهو) ضمير يعود
على الموصول (يا من لا اله الا هو يا زلي) هو الا قول الذي لا مقتضى لوجوده ولا بداية له
فهو بمعنى القديم ولم ير اطلاق الا زلي قرآنا ولا سنة (يا أبدى) قيل معناه الذي
لم يكن لبعائه نهاية ولا انقضاء والذي في حديث ابن ماجه في الاسماء الابدغيرية
وقال في القاموس الابدعركة الدائم والقديم الا زلي وفي تسبيح الامام أبي حنيفة
رحمه الله وقدرأى الله عز وجل في المنام فعلمه اياه سبحانه الابدى الابدغى كره ما معا
(يا دهرى) هو في جميع ما رأيت من النسخ المعتمدة بفتح الدال ومعناه الباقي
وقيل معناه القديم الا زلي الذي لا ابتداء له ويمكن أن يكون على نسبة ما ينسبون
للدهر من العمل له تعالى فانهم كانوا ينسبون للدهر الفاعلية فقال صلى الله عليه
وسلم لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر أى الفاعل لما تنسبونه للدهر فعنى يا دهرى
يا فاعل أو يا خالق أو نحو ذلك ويمكن فيه أيضا أن يكون بمعنى المنصرف في الدهر
وهو وجه في الحديث والله أعلم وفي دعاء في كتاب القوت وغيره يا دهر يا دهر
يا دهر يا دهر الله هارر يا أبدى يا زلي (يا ديموى) معناه الدائم الباقي الذي
لا نهاية له (يا من هو الحى الذى لا يموت بالهنا والله كل شيء) قال بعض المفسرين
في قوله تعالى قال الذى عنده علم من الكتاب قيل انه أمص بن برخيا بن خالة
سليمان عليه السلام وكان عنده علم بالاسم الاعظام من أسماء الله عز وجل
وأن الدعاء الذى دعا به هو أن قال يا الهنا والله كل شيء الهنا واحدا الا اله الا انت
يا ذا العرش العظيم انتى بعرشه انتى وانظر فتح الرحمن بكشف ما يلبس

من القرآن للشيخ زكريا رحمه الله قال المحشى والظاهر أنه أسرع من ذلك
وأنه كلج البصر كاتشيره اليه القصة ليكون صاحبه من أهل التصريف والقصة
انتهى (الحا) منصوب على الحال والعامل فيها معنى النداء (واحد الا اله الا أنت
الاهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة) قدوردت الادعية مبدؤة بما
بدأ به هذا الدعاء عند أحمد وأبي داود والترمذى والطبرانى وابن حبان والحاكم
وغيرهم عن أبى هريرة وابن مسعود رضى الله عنهم ما ولا نطيل يجعلها وفي القرآن
العزيز قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة الآية ومعنى فاطر خالق
وبارى ومبدع ومأنشئ (الرحمن الرحيم المحي القيوم) أى القائم بنفسه والقائم
بأمر خلقه وقال ابن عباس رضى الله عنهما القيوم الذى لا تغيبه الدهور ولا يغيره
انقلاب الامور وقيل القيوم الغنى الدائم القائم بتدبير خلقه غنيا عنهم قال الشيخ
زروق والاول والثاني أمس بأنه من صفات الذات فافهمه (الديان) معناه
القاضى والقهار والحاكم والمجازى الذى لا يضيع علابل يجازى بالخير والشر
(الحنان المنان الباعث) الذى يحىي الخلق ويبعثهم من القبور يوم النشور
(الوارث) أى الباقي بعد فناء خلقه والذى اليه ترجع الاملاك بعد فناء الملاك
(ذا الجلال والاكرام) بالنصب كالنعوت قبله وقال المحشى هذه النعوت للمنادى
المضاف وحكمه ما علم من النصب فنعته أيضا كذلك ويجوز الرفع على القطع
أى أنت الرحمن الى آخره ولا يغير فيه نصب ذا الجلال بعد ذلك بناء على ما علم من
امتناع الاتباع بعد القطع لجواز كون نصبه على القطع أى أمدح ذا الجلال وتذكر
ما قيل فى التسميت من وجوه الاعراب انتهى وهذه الاسماء المدعومة لها ناعا لها
قيل فيه انه الاسم الاعظم حسبما تقدم (قلوب الخلائق) يعنى الانس أو الانس
والجن أو جميع العقلاء فتدخل الملائكة على تجوز فى نسبة القلوب اليهم ويكون
الضمير فى قوله وتحموا الشرا ذاشت منهم لما يصلح له على حدة يخرج منهم الاولاد
والمرجان ونحوه ومعنى قلوب الخلائق أى أمرها (بيدك) أى فى يدك والمعنى
فى قبضتك وتحت حكمك وتصريفك وتسلطك وقوله قلوب الخلائق بيدك هو من
باب ركب القوم دوابهم وكذا قوله (نواصيهم) جمع ناصية وهى شعر القصة
وهو الشعر المتدلى على الجهة وهواستعاره لأن شأن من يملك أمر دابته فتكون
فى قبضته أنه يمسكها من ناصيتها فبقوة يدها الى حيث شاء (أى لك أنت تملكها)
وتصرفها كيف شئت ولا قدرة لخلق مملك ولا حول ولا قوة الا بك فالجملة الثانية
مؤكد للاولى معنى أو يبدل منها ولما بينهما من كمال الاتصال جى بالثانية مفصلة

من الاولى (فانت) الفاسحسية (تزرع الخير) أى تبته أو تبته وتبته ومن جملة
 الظاهر ما سجد كرهه في قوله وان تحشوقلى من خشيتك الخ وإطلاق الزرع على هذا
 مجاز (في قلوبهم وتبعوا الشر) أى تذهب أنزله وهو كل شئ لا يرضاه شرعا (أذا شئت)
 فان الامر أمرك والحكم حكمت وكل نعمة منك فضل وكل نقمة منك عدل وكل
 فعلك حسن لانك فاعله (منهم) أى الخلائق بتبوير قلوبهم وتقوية الايمان فيها
 وفي كلامه اشعار بان الشر هو الاصل الموضوع فى الانسان والمجبول عليه
 الا أن يحوجه الله عن شاء وانما الخير انما هو طاريزرعه الله ويرحم به من شاء كما قال
 تعالى ان النفس لأماراة بالسوء الا ما رحم ربي (فأسألت) الفاء للتعليل (اللهم
 أن تهوون قاي كل شئ عكرهه) أى لا ترضاه شرعا (وان تحشوا) أى تملأ (قلبي
 من) ابتدائية أو بمعنى الباء (خشيتك) أى خوفك وقال الشيخ أبو عبد الله الغلاتي
 الخشسية مهابة يصعبها تعظيم قال المحشي وانما سأل ذلك لـ ونهاية العلم بالله
 ولذلك قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقد استعاذ صلى الله عليه وسلم
 من علم لا ينفع وقلب لا يخشع وقال صلى الله عليه وسلم فى لا أعلمكم بالله وأكرهكم له
 خشية وقال ابن عطاء الله خير علم من كانت الخشسية معه العلم ان فارته الخشسية
 فلاك والافعلك (ومعرفتك) حتى أقطع عن العوالم كلها اليك (ورهيبتك
 والرغبة فيما عندك) مما أعدته للأصالحين من عبادك والرغبة بمحتمل أن تكون
 الإنسانية التى هى الضرع والابتهاى الى الله تعالى بالدعاء ويحتمل أن تكون
 القلبية التى هى لجاء القلب الى الله تعالى فى الحصول وغلبة الظن به وقوة العزم
 بكونه ووقوعه ويحتمل أن تكون الرغبة بالمال والاخذ فيما يوصل الى المرغوب
 وهذا أقربها والله أعلم وعلى الاول والثالث يكون لفظ الرغبة بالنصب معطوفا
 على معمول أسألت وعلى الثاني يصح جره عطفا على مدخول من ونصبه عطفا على
 معمول أسألت (والامن) هو ضد الخوف وقد قال سيدى أبو الحسن الشاذلى رضى
 الله عنه وقد اهتمت الامر علينا انرجو ونخاف فآمن خوفنا ولا نخيب رجاءنا
 وكلاهما يحتمل لا عطاء الامن فى الآخرة أو حتى فى الدنيا وقد قال زيد بن أسلم رضى
 الله عنه ان الله عز وجل يحب العبد حتى يبلغ من حبه له أن يقول له اصنع
 ما شئت فقد غفرت لك وقال سيدى أبو الحسن رضى الله عنه يبلغ الولي مبلغا يقال
 له فيه أصبحناك السلامة ورفعا عنك الملامة (والعافية) هذا قوله صلى الله
 عليه وسلم اذا سألت الله تعالى فاسأله العافية وقوله ما سئل الله شيئا قط أحب
 اليه من أن يسأل العفو والعافية فى الدنيا والآخرة قال المحشي وذلك والله أعلم

لما في سؤال ذلك من اظهار عجز وصف العبد وعدم مقاومته لأمر الرب فيه
 التحقق بوصف الافتقار والتسبرى من القوة والاقتدار والله أعلم انتهى وقوله
 والامن والعافية عطف على معمول أسألك فوما بالنصب ويجوز جرهما كذا
 قبلهما على الجوارى على القول بجوازها في عطف النسق وفي قواعد الشيخ زروق
 أن العافية هي سكون القلب عن الاضطراب فان كان سكونه الى الله فهي العافية
 الكاملة الشاملة بكل حال حتى لو دخل صاحبها النار لرضى عن ربه وحيث صح
 كون الامن والعافية أمرين باطنيين صغر جرهما عطفاً على مدخول من على
 ما تقدم في الرغبة (واعطف) أى أقبل (علينا بالرحمة والبركة منك) من لا بداء
 الغاية أى من عندك (واللهما) أى وقفنا وبقنا (الصواب) أى السداد في الأقوال
 والافعال والاعتقادات والاحوال (والحكمة) التى تمنعنا الخطأ والخروج
 عن الاستقامة والاعتدال وفي البخارى الحكمة الامامية من غير النبوة
 (ففسألك) ألقاها طرفة لجملة نسألك على الجملة قبلها لان جملة نسألك انشائية معنى
 اذ معناها اطلبنا (اللهم علم الخائفين) روى أبو نعيم في الحلية عن طاق بن حبيب
 وشقيق بن ابراهيم البخنى دعاء على هذا الاسلوب الذى هنا وافقه في بعض الفاظ
 مبدؤا كل منهم بسؤال علم الخائفين وقول الامام حجة الاسلام الغزالي رضى الله
 عنه في كتاب الاربعين اعلم أن حقيقة الخوف هو تألم القلب واحتراقه بسبب توقع
 مكروه في الاستقبال وقد يكون ذلك الخوف من جريان ذنوب وقد يكون الخوف من
 الله تعالى بمعرفة صفاته التى توجب الخوف لا بحالة وهذا أكمل وأتم لان من عرف
 الله تعالى خافه بالضرورة ولذلك قال عز وجل انما يخشى الله من عباده العلماء
 انتهى فالعلم هو سبب الخوف والمزلف رضى الله عنه سأل الله العلم الذى ينتج الخوف
 وقد قال من قال يارب ما علم من يخشاك وما خشية من لم يطع أمرك وقال الشيخ
 أبوبالاب المكي رضى الله عنه في كتاب الخوف من قوت القلوب واعلم أن الخوف
 عند العلماء على غير ما يتصور في أوهام العوام وبخلاف ما يهونه من القلق
 والاحتراق والوله والانزعاج لان هذه خطرات ومواجيد وأحوال الموهبين ليست
 من حقيقة العلم في شيء بمنزلة مواجيد بعض الصوفية من العارفين في أحوال
 المحبة من احتراقهم وولهم والخوف عند العلماء انما هو اسم صحيح للعلم وصدق
 المشاهدة فاذا أعطى عبد حقيقة العلم وصدق اليقين سمي هذا خائفاً لذلك كان
 النبي صلى الله عليه وسلم من أخوف الخلق لانه كان على حقيقة العلم ومن أشدهم
 حبا لله عز وجل لانه كان في نهاية القرب وقد كان حاله السكينة والوقار

في المقامين معا والتمكين والتثبيت في الاحوال كلها ولم يكن وصفه الفلق والانزعاج
 ولا الوله والاستمتاع قد اعطى انصاف عقول الخليقة وحالهم وسع قلبه لهم
 وشرح صدره لهم بمرامهم انتهى وقال الحشبي على ما خنا يعني لانه نتيجة معرفة اوصاف
 الرب ولذلك قيل من عرف الله لم يكن اليه وقال ابن عطاء الله الحلي ان اختلاف
 تدبيرك وسرعة حلول مقاديرك منع عبادك العارفين بك عن السكون الى عطاء
 والاياس منك في بلاء (وانابة) يقال ناب الى الله واناب أي تاب ورجع قال
 الحشبي وهي أي الانابة عند الصوفية الرجوع الى الله بالله والفجر عساؤه والله
 أعلم (المختبين) يقال اخبت خشع وخضع وتواضع (واخلاص الموقنين) هم
 العارفون الموحدون واخلاصهم هو الصدق المعبر عنه بالتبصر من الحول والقوة
 وقد قال الشيخ ابوطالب المكي رضى الله عنه الاخلاص عنده الموحدين خروج
 الخلق من النظر اليهم في الانفعال وعدم السكون والالتراحم لهم في الاحوال وقال
 في كتاب الاخلاص ان من اراد بأعماله ما عند الله عز وجل من ثواب الاخرة
 لم يقدح ذلك في اخلاصه الا انه نقص في مقام المحبين وشرك في اخلاص الموحدين
 الذين اخلصوا بالعبودية فقتلوا عن أسر الهوى بالحريه فلم يسترقهم سوى الوجدانية
 وقد نبه على ذلك ايضا في كتاب التوكل وانه لا يقدح في التوكل الا انه لا يدخله
 في اخلاص المحبين ولا يرفعه في درجة المقربين العارفين وقال حجة الاسلام رضى
 الله عنه في الاحياء ان اخلاص الصديقين هو الاخلاص المطلق وهو لا يراد
 على العمل عوض في الدارين ولا يراد به الاوجه الله تعالى اجلاله سبحانه
 لاستحقاقه لاطاعة والعبودية ونبه على أن هذا لا يتيسر للراغب في الدنيا وقال
 الشيخ ابن عباد رضى الله عنه لا يسلم من الرياء الجلي والخبى الا العارفون
 الموحدون لان الله تعالى طهرهم من دقائق الشرك وغيب عن نظرهم رؤية
 الخلق بما اشرق على قلوبهم من انوار اليقين والمعرفة فلم يرحوا منه حصول منفعة
 ولم يخافوا من قبلهم وجود ضرر فاعمال هؤلاء خالصة وان عملوا بين أظهر الناس
 وبعدها منهم ومن لم يحظ بهذا وشاهد الخلق وتوقع منهم حصول المنافع ودفع المضار
 فهو مرابط بعباد الله تعالى في فنة جبل بحيث لا يراه أحد ولا يسمع به اثنى
 وفي نسخة فقط الموقنين بدل الموقنين (وشكر الصابرين) لتسامه ودوامه
 لان حقيقة الصبر هو الدوام والثبات على الشيء وهو ثابتات باعث الدين في مقابلة
 باعث الهوى وهو صبر على الطاعة وصبر عن المعصية وصبر على النعمة بأن لا يركن
 اليها ويؤدى شكرها ولا ينهمك في الغفلة وصبر في البلية فان كان مقام في الصبر

معطيا كل قسم من أقسامه حقه كان تام الشكر دائمه والله أعلم والله ~~شكر~~ هو
فرح القلب بالشم لأجل نعمته حتى يتعدى ذلك إلى الجوارح فينطق اللسان بالثناء
وتسبحوا الأعضاء بالعمل وترك المخالفة (وتوبة) قال حجة الاسلام في الأربعين
حقيقة التوبة الرجوع عن طريق العبد إلى طريق القرب ولكن لها ركن ومبدأ
وكمال أما مدوها فهي الايمان وهناء سماع نور المعرفة على القلب حتى يتضح
فيه أن الذنوب سموم مهلكة فيستعمل منه نار الوحشة والخوف والندم وينبعث
من هذه النار صدق الرغبة في التلافي والحذر أما في الحال فبترك الذنوب وأما
في الاستقبال فبالعزم على الترك وأما في الماضي فبالتلافي على حسب الامكان
وبذلك يحصل الكمال (فصل) اذا عرفت حقيقة التوبة انكشف
لأن أنها واجبة على كل أحد وفي كل حال ولذلك قال تعالى وتوبوا إلى الله جميعا
فخطاب الجميع مطلقا انتهى (الصديقين) لأن توبتهم صادقة نصوح عامة
شاملة لجميع الذنوب الكبائر والصغائر والظاهرة والباطنة وكل ما سوى الله
فعلى صافية من الآفات والعلل ورؤية أنفسهم وقال الحشبي يعني لانه يوصف
الصديقية يتخلص من الآفات والعلل ويكون عبدا لله على الكمال وقد قال الشيخ
الشاذلي رضي الله عنه من لم يتغلغل في علمها هذامات صرا على الكبرياء وهو
لا يشعر وقال ايضا ونسألك سر الاسرار المانع من الاصرار حتى لا يكون لنا مع
الذنوب أو ان يعيب قرار والله أعلم (ونسألك اللهم بنور وجهك) أي بظهور وجهك
قال الشيخ أبو محمد عبد الرحمن في حاشية الحزب ووجهه ما تعرف به من تجليه الذاتي
لخواص عبادته ثم اطلاق الوجه ورد كتابا وسنة وانما اختلف المكالمون في اطلاق
ما ورد في القرآن من المشكل في غيره وقد أجازوه القلائد في جماعته من المحدثين
والفقهاء فيها هنا جار على ذلك والله أعلم (الذي ملأ أركان عرشك) أي جوانبه
وزواياه يعني ظهوره وتجليه فيها وأنه ظهر في جميعها غاية الظهور بحيث لا ظهور
لغيره معه ولولا ظهوره فيها لم يكن لها ظهور ولا وقع عليها البصار وقد قال
في المحكم الكون كله ظلمة وانما أناره ظهور الحق فيه وقال لولا ظهوره
في المكنونات ما وقع عليها وجود البصار (أن ترزع) أي تضع وتثبت (في قلبي
معرفتك) قال الحشبي معرفة الله تعالى هي أعلى المطالب وأسنى المواهب والمعنى
هنا ما يقع من تجلي الحق تعالى لقلوب خواصه وتحقيق أسرارهم بأحديته وذلك
لما أفاض عليهم سبحانه من أنوار اشهود وأطلعهم عليه من مكنون الوجود فانعموا
في بحار الانوار وغرقوا في الممانى والاسرار وقد قيل في قوله تعالى ولمن خاف مقام

قوله يتغلغل يغش من أي يدخل كما في القاموس

ربه جستان انها جنة مججلة وهي جنة المعارف وجنة مؤجلة وهي جنة القيامة
 وان من دخل هذه لا يشاق الى تلك ينعون بالنسبة الى حورها وقصورها
 واما بالنسبة الى ما يحصل هناك من القرب والتعرف فستتان مابين الحالتين
 فان ما يقع على قلوب المعارف في هذه الدار انما هي شمة مما أعدها لهم
 اكرموا بتجلبد في هذه الدار والله أعلم انتهى (حتى) أي الى أوكي (أعرفك)
 حق معرفتك أي واجب معرفتك أو حقيقة معرفتك يعني الواجبة أو معرفتك
 الحققة الناسئة المحققة على ما يليق في وعي كمن مني ويجوز في ذلك وهي معرفة
 حق لا معرفة حقيقة اذ لا يعرف الله الا الله ولا يحيطون به علما والعجز عن الادراك
 ادراك وقال أعلم الخلق بالله لا أحصى ثناء عليك أنت كما أئنتت على نفسك وقيل له
 وقل رب زدني علما (كما ينبغي أن تعرف به) أي معرفة تكون على ما ينبغي
 أن تعرف به مما يليق بحلالك وعظيم سلطانك فالكافي تشبيه نعت لمصدر محذوف
 وما موصولة أولا لاجل ابتغاء معرفتك بذلك فالكافي تعليلية وما مصدرية
 ثم ختم دعاءه وكتباه بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم حسبما في النسخة
 السهلية اذ ذاك مطلوب لما تقدم في الفصل الاول وان كان قد روى حديث
 بالنهي عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في آخر الكتاب فلم يرج عليه
 العلماء في عدم المواضع التي تكره فيها الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فقال
 (وصل الله على سيدنا) زاد في بعض النسخ وفيه او مولانا (محمد خاتم النبيين وامام
 المرسلين) وهذان الوصفان ثابتان في النسخة السهلية وسقطا في بعض النسخ
 (وعلى آله وصحبه وسلم تسليما) وهذا آخر الكتاب في النسخة السهلية على
 ما عند جدى للام أبي العباس أحمد بن يوسف الفعاسي رحمه الله وعند غيره
 عنها كما في غيره زيادة (والحمد لله رب العالمين) وزاد في بعض النسخ بعد
 هذا ووجه بنا ونعم الوكيل وكتب الشيخ رضي الله عنه هنا في طرة ختم الكتاب
 من النسخة السهلية على ما ذكره جدنا المذكور رحمه الله اغفر لمؤلفه وارحمه
 واجعله من المحشورين في زمرة النبيين والصديقين يوم القيامة بفضل ما ربح من انتمى
 وتقدم أول الكتاب تاريخ النسخة السهلية على ما نقله الجد المذكور وذكر
 غيره ممن قابل نسخته بها وتتبع ما فيها وقال انه لم يزد عليها ولم ينقص أن نسخها
 وتصحيح الشيخ لما كان عام ثمانية وستين وثمانمائة فاما أن حروف ما قبل ستين
 وقع فيها بلاء وانذارا فكتب كل منهما على حسب ما تخيل أو أن أحدهما كتب
 منها قبل وقوع ذلك ثم كتب الآخر بعد وقوعه على التخيل واما أنها من جستان

اثنتان لسيدى الصغير ودليل هذا عدم اتفاق الناقلين المذكورين في مكتب
الطبر فان كل واحد منهما انفرد بشيء لم يذكره الاخر مع اعتناء كل واحد
بالشيخ في النسخة المذكورة وذكر المحدث من كلام الشيخ وقال قيل انه من
كلامه فهو عنده بواسطة وذكرها الاخر من غير واسطة وقد تبعت هنا في هذا
التقييد ما لم يمامه والله الموفق ثم اخبر في بعض النسخ عن بعض النسخ من حقة
الشيخ سيدى الصغير ان والده اخبره ان جدهم سيدى الصغير كان عنده نسختان
الا انه قال احدهما بخط المؤلف والاخرى بخط غيره والله اعلم ثم اخبر في آخر عن
والذات المفيدة انه اخبره عن والده بما تقدم وكتب ايضا الشيخ رضى الله عنه
على ظهر نسخة اخرى مدين اليتيم

كتبت كتابي قبل نطق بخاطري * وقلت لقلبي انت بالشوق اعلم
فبلغ سلاحي يا كتابي وقيل لم * مقامكم عندي عزيز مكرم

وفي رواية معظم

(وهذا آخر ما قصدت وتمام الوعد الذي وعدت) ولا آمن أن أكون

أسعقت أو حرفت شيئا من متن الكتاب سهوا ورحم الله امرأ رأى
خللا فاصح أو عائن زلا فسمع فان الخطأ والخلل غير مستعرب

من الانسان المطبوع على عدم الاحسان وخصوصا من على

قليل العلم قصير الباع في الحفظ والفهم والحمد لله

الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن

هدانا الله وصلى الله على سيدنا ومولانا

محمد وآل بيته التمام وبدر التمام وحائز

الفضل والشرف بالتمام وعلى

آله وصحبه البررة الكرام

سلامة وسلاما يتعاقبان

ع—لى الدوام

والحمد لله رب

العالمين

يحمدك يا من شريح صدقنا بدلائل الخيرات فأزال بها عنا شبه الضلالان
 وحصل لنا غاية المسرات ونصلي ونسلم على خاصة أصفيائك وعلى آله وصحبه
 الفائين بشكرهم ما نل أم بعده فان كتاب شرح دلائل الخيرات ومنقب
 النفايس والمسرات قد حوى من تحف العلوم اللطيفها وجمع من المحاسن أظرفها
 وكان تمام طبعه وايناع ثمرة طبعه بمطبعة المتوكل على ربه المعين حضرة
 الشيخ محمد شاهين في تسعة وعشرين خلت من رجب سنة اثنين وثمانين
 ومائتين بعد الألف من هجرة من خلق على أكمل وصف صلى الله عليه وعلى
 آله الذين انتظموا في سلك منواله وذلك على ذمة الشيخ المذكور ضاعف الله
 لنا وله الأجور معكم بمعرفة راجي الغفران عبده أحمد مروان ولما لاح بدر
 تمامه وعقب نشر ختامه أرخه العلامة المهام الذي هو في كل العلوم امام
 حضرة الشيخ على غزال حفظه الله ربنا المتعال فقال

أروض به عصف العارف يعبق * بأفئسائه غنى الحمـام المطوق
 وتلك درار في سماء دراية * شعاع سناها من ضياء الشمس أشرف
 وذو درر قد زانها النظم فازدهت * محاسنها أم ذال سلاف المروق
 وهل ما أراه البدر في ليله * يزيح الدياجي أم كتاب منق
 بروي سفير أسفرت عن وجوهها * خرائده والحسن فيهما مروق
 مطالع فضل أشرفت من جهاتها * دلائل خيرات بها الهدى مشرق
 به جاد مولانا المهام محمد * حليف التقي المهدي حبر محقق
 فافتحت به تلك الدلائل روضه * مياهه عاني حسنها تسدفق
 وقد اتقن الطبع اللطيف نظامه * فظل به غصن المحاسن يورق
 ولما تبسدى قلت فيه مؤرخا * على الطبع من شرح الدلائل رونق

٣٥٦ ١٠٦ ٥٠٨ ٩٠ ١١٢ ١١٠